* قال الغيم رعه الله

-- X TU-, ILAK: >> --

المالة المسترة بمن الدرى طاعة بن عبد الله رغي الله عبد قال «جاء الي رسولالله المالة المالة المالة المالة المالة الله الله عبياد الله عبياد من أهل نجد تائر الرأس اسم دوى صوته ولا منتول حتي ونا فاذا هو يسأل عن الاسلام فتال رسول الله عليه وسم خسره المان و اليالة قال هل عليه وسم غيره في الدلال نقوع » **

(الشرع) العدادة في المغذاء وسيسة العلاة الشرعية ملاة لاشاطا في هما هو الشرعية المارة في المعادة في المعادة المور من أهل المعادة وسيسة العلان من أهل المعارف في أهل المعارف في المعارف في المعارف والمدة المعارف والمعارف والمعارف والمعارف المعارف المعارف والمعارف المعارف المعارف والمعارف المعارف المعارف والمعارف المعارف المعارف والمعارف والمعارف

فال-م≪ كتاب الصلاة ﴾ ص

على وفيهسبعة إبراب الراب الاولى المواقيت وفيه ثلاثة فصول كي -

(الاول)في وتباد فاهية: ألما الظهر فيد على وقته بالزوال وهو عبارة عن ظهور زيادة الظل المخلفة في الاول المنافع ف شخص في عبانب المشرق ويتادى و قتالا عبد المالية يدهي نأل المنه يدين المنافع في منه منه منه منه منه منه المنافع في المنافع المنافع في المنافع المنافع في المنافع المنافع في المنافع في

-م﴿ كتاب الملاة ﴾ -

﴿ في المات الم أ ب ال

* قال اعى رفيعال ال * طويل قال فيه قلت «انبشيري عن قيام رسول الله حلياله عليه وسم » قالت «الست تقواً عُلَم بِما ألذ كِلَّ أبر عامد عن نص الشافعي رحه الله وبدل عليه عليه عليه عليه ما معن عائشة وهو عدي القران المعن بعد المعن بعد المعن المعن بعد المعنى صلى الله عليه وسلم فيه وجهان لاصحابا قال أكثرهم لم ينسخ والعسميح أنه نسخ ونقله الشيخ المنذورة وقد كان قيام الليل واجباً في أول الاسلام م اسع في حق الامتوهل اسع في حقالني فالاصع انهما سنة دمن قال بوجوبهما فافا وجبتا عنده امارض وهو العاواف لا بالاصالة فأشبهت أعراجب مع أجماعهم أن ليس بغرض وأما صلاة الحنازة فغرض كفاية وأما ركعتا الطواف انه لافرض عين سواهن واختافوا في العيد على هو فرض كفاية أم سنة وفي الوتد على هو سنة المعجاءنيد بفي سلحات الماها نا ياد تما السعجة قالسًا الحمد في عليه ويذي الدا عليه والمعانية والمعانية رمغنان من غير ذكر الشهر وجواز الحلف يألله تعالى من غير استحلاف وتقرير هذه الغوائدوما والصيام وغيرهما من الطاعات وفيسه أنه ليس في المال حق متاصل غير الزكاة وفيسه جواز قول على الواجبات ولم ينعسل شيئًا من النوافل دخل الحمة وإن الايمان والاسلام يطلق على العدلاة ووجوب الذكاة وأنه لايجب من العلوات الا الحس ولا من الصيام غير دمضان وان من حافظ محيح البعارى ومختصرها أن فيه بطولة وجوب الصلوات الحس كل يوم وليلة ووجوب الصيام وثلاثين ودفن بالبصرة وحديثه هذا مشتمل على فوائد كثيرة جعتها واضحة فى أول شرح علية وسم طلحة الحبر وطلحة الجود قتسل يوم الجل لعشر خلون من جمادى الاولى سنة ست شار که ملی الله علیه وسلم فی مرت بن کسب و منافنه کشیرة مشهورة سماه رسول الله علی الله الله الله علی الله وم نقتل بعدوبن كسب كن به من بن من بن من بن أمه بن ألمه بن المعد بن بسم التيم بالماء بن الماء بن الم طامينه نع أحد المعشرة المشهود علم بالجنة رغي الله عنهم وهو أبد محد للمعتمد بن عبيدالله

إذا عيد بديد إلى الدان عند الماد فام الكافر فان كان الما المجب عليه واذا

الكرم الما المرة المحالية المحالية المارة المرة المراقية المدارة المرة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالية المحالة المحا

أسلا لا يخاطب بقضا أبا لقوله تعالي (قل للذين كفروا ان ينتبوا يغفر لهم ما قد سلف) ولان في انجاب ذلك عايم تنفيراً فعني عنه وان كان مرتداً وجبت عليه واذاأسل لاممن فطاؤها لانهاعقد وجوبها وقدر على التسبب إلي أدائها فهو كالحدث ﴾ **

الذرى إلى الكافر المدينة ما الكافر الدارة في الحال واذا أسل قدم في المافران ألم المافرية وأحدة ورورة المافرية وأحدة ورورة لا يابي وأله المافرية وأحدة ورورة والمافرية وأحدة ورورة لا يابي المافر المريا المافر المافرية والمافرية والمافرية والمافرية والمافرية المافرية المحلي المنافرية المحلي والمري والمحلي والمحلي والمحلي والمحلي والمحلي المحلي المحلي وأما في كسب المحلي والمافر والمن المحلية والمن المحلية والمن والمحلية والمحلية والمحلي المحلية والمحلي المحلي المحلي المحلي المحلي المحلي المحلية والمحلي المحلية والمحلية والمحلية

البارية المناقب المناقبة المنا

الفروة فالعذر مايرخص في القديم والتأخير من غير إلجاء اليه وهو السفر والمطر والفيروة المصورة والمعاورة وهو السفر والمطر والفيرون في المعرون في والمجمون يفية والمجاور يسام والحالم والمناسسة والمعاور يسام والحما الما والما الدوات الاوات الاوات المراسبة ومن الشافع ومن المساسبة ما في حيز ووقيين في حيز لما بيسها من التناسب ومهم من قال العدر والمعرورة واحد وأداد به في حيز ووقيين في مين في ما من في المعاورة وأداد به وقت المعاورة ومن في معناه وإذا عرفت ذلك فاعمان صلحب الكساب جعل الفصل الاول وقت الدول في وتت الرفاهية والثانى في وقت الفدورة وسماها رقت العذر كانه وافق العروة والحارة الي أن

أمنا المناه (سواء المناه عنا و المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه (سواء المناه المناه (سواء المناه المناه (سواء المناه المناه و المناه المناه المناه المناه و المناه و المناه المناه و المناه و المناه المناه و المناه المناه المناه و المناه ا

منان وأحدة و رواية عنا السام أسام وقت تاك العدارة باقي لمجاول الاعمال والمرابع وألو حنية تعلى وأحدة و إلى المحال الاعمال وأحدة و رواية عنه يجبو المسام المحتوات المحال سبق وهو أن عدن المحال الاعمال الاعمال المحال المحال المحتوات المحتوات ألما المحتوات الم

(فرع) إذا أسل في دار الحرب ولم يهاجر وجبت عليه الصدلاة كم لو هاجر فان تركما لزمه والم المعاجدة في تركما لزمه وا التعناء سوا. علم وجوبها أم جهله دهذا مذهبنا وقال الوحنية أوحه الله لا يلزمه وما لم يعلم وجهيها دليانا عموم النصوص والله أعلم * قال المصنف رحه الله *

المراد بالمعذر والمصورة واحد فألم الفصل الاول فالاصل فيسه ماروى عن ابن عباس رفع الله عنه و المعذرة واحد فألم الفصل الاول فالاصل فيسه ماروى عن ابن عباس رفع الله عايه وسعام قال أمنى جبريل عند باب البيت مر تين فصلي بي الظهر حين المالي و المالي و المالي و المالي و المالي في المالي في بقدر ظه و ملى بي المالي و ملي بي الماليم و ملي بي المعرب عبن غاب النفق و ملي بي الفجر حين حرم

(١) ﴿ حديث إن عباس امنى جبرئيل عند باب البيت مرتبن فعلى في الظهر حين ذات السمس و يد وى حين كان الذيء مثل الشراك الحديث وفي آخره ثم التفت وقال يامحمد هذا وقت الانبياء من قباك والوقت فيم بين هذين الوقتين الشافي واحمد وإبو داود والتومذى وابن خز بمة والدارقطني والحاكم وفي اسناره عبد الرحن بن الحرث بن عياش بن ابى دبيعة مختلف فيه لكنه

ابه داود والنسانية في كتاب الحديث مدومين البه جنال له جنال المعادية المناه إلى المعاد المعاد

*قال المعنف رحمه الله *

(واما من ذاك عقله مجنون أو اغماء او مرض فلا يجب عليه الله المعمليه وسام «رفه القام المرفق الله عليه وسام «رفه القام عن ذلا ته » فنص على المجنون وقسنا عليه كل من ذاك عله :-بب مباح وان ذاك معموم من من المسكر او تناول دواء من غير حاجة فزال عقله وجب عليه الخافة اذا قاق لا نمز المعلمه وجب عليه المخاطبة فلم المنافق في بسقط عوم الفرض *

الشرع من ذال عقد البند المناه الما أذا أن عن أن جن أو أعماه اذا ألمان من المن المناه المناه

الطمام والشراب علي الصائم فلما كان الغد علي في الظهر حين كان كل شيء بقد ظله وعلى في الطماء والشراب علي الصائم الما وعلى في الماهر حين على ظل كل شي مثليه وعلي في المغرب القدر الأول لم يؤخرها وعلي بي المساء حين وعب ثاب الليل وعلى بي الفجر حين اسفر ثم التفت فقال يامحد هذا وقت الانبياء من قبلك

قربع اخرجه عبد الرزاق عن العمرى عن عمر بن نافع بن جبيد بن مطم عن ابيه غن بنعباس عوه قال ابندقيق العيد هي متابعة حسنة ومحجه ابو بكر ابن العربي وابن عبد البر: تنبيه: اعترض النووى على الغزالي في قوله في هذا الخبر عند باب البيت وقال المعروب ابن سند وليس اعتراغمه جيداً لار هذا رواه الشافعي هكذا قال انا محروبن ابي سمة عن عبد العز بزعن

قال الشافعي رجمه الله في الام أقل السكر أن ينعب عنه المعن وعالم المعي وعالمالمعي وعالماله المعي والمالمعي والم المخان المع المناحد (السكر الممناح المناحد المناطبة والمناطبة والمناطبة والمناطبة المناطبة المناطبة المناطبة والمناطبة المناطبة المنا

(فرع) قدذ كرنا أن الجنون والانحاء وغالمه وغوله المغال با الما المعارة والما أعادة المعارة والما أعادة المعارة وخل المعارة ولا إعادة سواء كن زمن الجنون والانحاء في على على على على المحاول المحاولة وأعلم المعارة ويعارة والمحاولة وأعلم المحتى المحتى المحتى ويما المحتى المحتى ويما المحتى ويما المحتى ويما المحتى ويما المحتى والمحتى المحتى والمحتى المحتى المحتى

رفع) قال المحابة وأذا ألم المدواء المؤيل المقال المقال المحابية كا أشار المحابة المحابة ورب وربي المحال المعابر المحابة وأذا زار علم المحابة والموات بعد المحابة وربه وربه وربه وربا في المحابة والمحابة والمحابة

والوقت فع بين هذين الوقيين » ويدى مثل ذلك عن ابن عدر وع الله عنهما وأبي هريرة وأبي موسو والوقت فع بين في موسو والمنا الحدث بين الا أمة المحاسوة الظهر ووقيها بيد في وعب و هما الحدث بين الا أمة المحاسوة الظهر وقيها بيد في الوالو بيا نه الناسس اذاطلعت وقع في المحاسب في المحاسب في المحاسب المحاسب وهي على المحاسب وهي الحاسب وعي اذا بانت كبد المساء وهي عالة الاستواء انتهي نقيعاً به وقد لا يبقى له ظل أصلا فالظلى نعي البلاد كهة وعنها، المن في أطول أيام السنة واذا يقي فهو مختلف المقدار باختلاف وذاك في والمناسب أو الماسب المناسب المناسبة واذا يون على عند الاستواء حدث البلاد والمناسب في المن المنسب المناسب في المناسب في المناسب في المناسب المناسب و المناسب و المناسب و المناسب المناسب المناسب و المناسب المناسب و المناسب و المناسب المناسب و والمعالم بين المن بن الحدة و المناسبة و

مشكل الا ثار بمنا اللفظ وقال ابن عبد البدلا توجد هذه اللفظة وهي قوله هذا وقتك ووقت

اذا كان الغالب منه السلامة قولين قال الشيخ أبر حامدوالبندنيجي فان حرمناه وذال عقله بتناوله وجب الفضاء وان لم نحرمه فلا قضاء *

(فرع) قال اصحا بنا رحمم الشاذا لم يعلم كو نالشراب مسكر او كون الدواء من يلا العقل المجمع تناوله ولا تخط ملية ما المخاب فان علم المد مسكر وظن ان فائنا المقد لا يسكر وجب المجمعية المحالية المحالية الحرام وأما المبنياء المقال عبد الاشربة والادوية كالبنج وهسنه المخطفة المعروفة فحمه حم الحمد المتحدي ووجوب قضاء الصلات ويجب في النعزير دون الحدوالله اعلى *

(فرع) أو ديم من موضع فالماء فالماء فالماء فالماء فالماء والواء المناه والمعان الماقة المناه وهو من من من المناه والمناه والمن

ن بن المائض والنفساء فلا يجب عليها العالمة لل ذكرناه في باب الحيف وان جن في عال الردة فقاته عملوات لنعه قضاؤها وإن حاضت المرأة في حال الردة فقاتها حملها شاله بالماء بالماء في الحدث الدعمة عنها كالماء في المجاه عنه المحاسمة المعاسمة الم

(الشرع) أما الحائف والنفساء فلا صلاة على الموادلا قضاء بالاجماع وقد سبق ايضاحه في المسادل الشرع) أما الحائف والنفساء فلا صلاة المناقبة في حال وقد المناقبة في حال وقد المناقبة والمناقبة قضاؤها بعد الاناقبة والفائنة في حال ردة الحائف والنفساء لا يجب قضاؤها فمنفق عايد وقوله لان

عالة الاستواء أن بقي شيء فقسا خرج وقت الغابر وقوله في الكتاب وهو عبراة عن ظهر المناقل الاستواء أن بقي شيء فقسا خرج وقت الغابر وقوله في الماؤالم يبيق شيء عند المنسواء فالزوال بطهو الغال ولا معني النظار في حالة الاستواء وان قل فأمما وألم يبيق شيء عند الاستواء فإدوال بظهو الغال ولا معنى الزيارة لكنه أود لا يكون الا في يوم واحد وراسية في بعض البلاان وقوله ويتاهي وقت الاختيار اليأ أن يصير غل الشخص مناه من موضوالا يادة براع على البنال أيضا كا بيناه فاذا كان الشاخص ذراعين وبه والباق في مناه من موضوار بي الاستواء ربع وأعا محنى الخيار بالشاب المناسل عليه وراع وأدام بوقت الاختيار والمناسل عليه وقت الاختيار بالمناسل عليه وقت الاختيار بالمناسل عليه المناسل بيان جبريل ون غير التاسيد وبعده وقت الاختيار وفسر بعضه وقت الاختيار بالمناسل عليه المناسلة بالمناسلة ب

وغيره الفتع أفصع وأشهر وبه جاء القرآن * وهذا هو المعروف في استمال العربوكسب اللغة وفيه المتناناتيم الممزة وكسرها حكاهما الجوهرى على المقامة من الا افاط وقيل انصوابه من اجل قال الله تعالى (من أجل ذاك كشبنا على بحراسه ائيل) لذلك فلزمه القضاء هـ فدا آخر كلم الشيخ أبي عرو: وأما قول الصنف لاجل التحفيف فهو مماانكر ولهذا وجب قضاؤها على النائم وأما سقط ذلك عن الجنون رخصة وتخفيفا والمرتد ليس أهلا في وقتها من غير أن يكون مكانا بتركما في وقتها يؤمر بفضائها في وقت آخر لنلا يخلو من وغيفتها فيه وأما كون مقوط الفخا بن فينجا ن الدايل في الدايل عقد ن المحقد المعالمة الم لى السنة مدنتسه فأتماسال على على بما لذاء تمح السيا فكلحاء لمخة ومد ن إ تببنة فكلحا ، المخة وهو في الحقيقة فرض مبتدأ فمخالفة الدايل ان حصلت فعي في وجوب قضاء الصوم لا في عدم الشرع زيادة اعتناء بصوم رمضان فاوجب قضاءه بامر محدود في وقت نان وتسميته قطاء مجاز تخنيفا ورخعة بل سبب اسقاط قضائها ماذكرناه وهذا يقتعي اسقاط قطء الصوم أيضا لكن مع ذلك بالقضاء ولا نقول الفرق بين الصوم والصلاة كثرتها وندوره فيكون اسقاط قضائها معلات في عزيمة لانها من تبدأ لمستاسة المنا تركم فاذا تركم عندا مستات مأمرت به من الداد فلم تملك والخصة الحم اللابت على خلاف الدايل والمارض راجح وأعا كان سقوط قضاء الصلاة عن قضاء الصوم عليها قال الشيخ ونحن قدر الغرق فنقول :العزيمة الحلم الثابت علي وفق الدليل عمرو بن الصلاح رحمه الله انالغزاني رحمه الله قال في درسه الفرق يينعاعسر وأورد عليه وجوب سقوط القضاء عنه للتخفيف وسقوطه عنها عزية هكذا قاله امحابنا وهوظاهر وذكر الشيخ أبو

(فرع) لو سكر ثم جن ثم أفاق دجب قضاء المدة التي قبل الحنون وفي مدة الجنون وجهان مشهوران الاصح لايجب صححه المتولى وآخرون وقطع به البغوى وغده لانه ايس سكران في مدة الجنون بخلاف الردة فانها اذا تعقبها الجنون كان مرتدا في مدة الجنون قال المتولى فاذا كم

بكرة به بعد وقت الفضيلة وعلي هذا فوقت الاختيار ينقسم إلى وقت الفضيلة والي ما بعده وليكن قوله إلي ان يسير ظل الشخص مثله ما الحاء الحاء لما عليه المجين وقت الظهر الميان يصير المراز المؤلم المناز على الهد ما تمار محاللة العام المناز عاد المهدد فقال الدين والمناز ما المناز على المناز على

اليت (فألدة) قال في الوسيط قال على المسلاة عاد الدين فقال النو وى في التنقيع هو منكر باطل (قلت) وليس كذلك بل دوه أبو ندم شيخ البخارى في كتاب المسلاة عن حبيب بن سلم عن بلال بن بحي قال جاه رجل الى النبي عيي في فسأله فقيل المسلاة عمود الدين وهو مرسل رجاله ثقات *

﴿ قَولُه ﴾ ويروى مثل حديث ابن عباس عن ابن عمر هو في سنن الدار قطني باساد حسن الكن فيه عنمنة ابن استحاق ورواه الدار قطني و ابن حبان في الفمه فيه من أخرى فيها عبوب بن الجهم وهو غميف وفيه من النكارة ابتداؤه بالفجر والمحسي خلافه * ﴿ قُولُه ﴾ وعن ابى هريرة رواه النسائي باسناد حسن فيه محمد بن عمرو بن علقمه

يعرف وقت الجنون وجب قضاء الصلات التي عتد اليها السكر غابسا ولا سكرت مم حاضة الموفي وقت الجنون وجب أعاد العادات التي المالية المناس ولا شربت دواء للحضاء كالم المنيخ كالموات المنيخ المن

﴿ ولا يؤمر أحد عن لا يجب عليه فعل الصلاة به علما الا العدي فأنه يؤمر به علما اسبع سنين ويضرب على تركما لعشر لما روى سبرة الجهور ذهي الله عنه قال قال رسول على الله عليه وسلم « علموا العبي الصلاة اسبع سنين واضربوه عليها ابن عشر » ﴾ *

الله مذي هو حديث حسن و افظ أبي داود « مروا الصبي بالصلاة اذا بلغ سبين و اذا بلغ مشرسين هو حديث حسن و افظ أبي داود « مروا الصبي بالصلاة اذا بلغ سبين و اذا بلغ عشر سبين فاضر بوه عليها » و افظ الترمذي كافظ المصنف و سبرة بفتح السبن المهمات والسبكان مشرسين فاضر بوه عليها » و افظ الترمذي كفظ المصنف و سبرة بن السبن المهمات و السبان الموحدة وهو سبرة بن سعيد قال الترمذي وغيره و يقال سربرة بن عوسجة الجفي أبو بربة الماء الموحدة وهو سبرة بن سعيد قال الترمذي وغيره و يقال سربرة بن عوسجة الجفي أبو بربة بها الناء الماء المثانة و منح الماء و الماء من هود بن شعيب عن جده قال قال رسول الله صلى الماء و رقم الماء الماء الماء و وقوا الماء مناء و الماء المناء على و المناء على و المناء على و المناء على و المناء المناء المناء المناء المناء المناء المناء و المناء المناء

غل الشيء مثليه ثم يدخل وقت العصر وبالميم أيضاً لان عانه طال المثنية وقيدة الظهراليأن يعسير على الشيء مثليه ولحكن إذا صلا ظل الشيء مثليه دخل وقت العصر ومن مصير الظل مثله الي

و محمد ابن السكن والحاكم وقال الترمذي في العلى حسن ورواه الترمذي من و جه آخر عن ابن هر برة أي فيه ان المعذب وقتين و نقل عن البخارى انه خطأ وان محمد بن ففيل اخطأ فيه حيث رواه عن الاعمش عن ابى حماع واغاهو عن الاعمش عن جاهد قال كان يقال فذ كره ورواه الحاكم من طريق اخرى عن محمد بن عباد بن جعفر انه سمع ابا هر يرة وقال محييج الاسناد * ﴿قوله ﴾ وعن ابى موسي رواه مسلم الا ان فيه انه أخر المدب في اليوم الثاني وان

ذلك كان في حلاة الذي عَيَّ الله ينسة حيث سأله سائل عن مواقيت الصلاة وعلى هذا فليس هو مثل حديث ابن عباس من كل جهة (قوله) وعن جاء النسائي من حديث برد عن عطاء ومن حديث وهب بن كيسان كلاهما عن جابر ورواه احمد والترمذي وابن حبان والحاكم من حديث

* قال المعنف رحمه ألله * * إداً مناا و لوااملسة أناي رغ بالتراا من ماه رغ من تعلمت له وم المنه نالي تعبد الله أعلم المحقاً فالم وهل يجوز أن يعطي أجرة تعليم ما سوى الغلَّمة والغرائد من المال العبي : فيه وجهان بعلم عشر سنين وأجرة تعليم الفرائض في مل الصبي فان لم يكن له مل فعملي الاب فان لم يكن على الآيا. والامها تنايمة والما العادة والعدارة والمثلاة بعد سبع سنين وضربه على تدكها الدينية ويعرفه تحريم الزنا والدواط والحذ والكذب والغيبة وشبها قال الرافعي قال الأثمة ليجب على ذلك إذا عقد المال عدد المراه الولي عفور الصلات في إجماعة و بالسواك وسائر الوظائف قالانشانهي في الختصر « علي الا باء والا مات أن يؤد بواأولا دع ويداء هم الطهارة والعدادة ويضر بوعم وسلم «كمك راع دمسؤول عن الجال الع أماه ومسؤول عن دعية « العالم العالم العالم العالم العالم العالم العالم العالم ميادشال الله ما ي محديده في كتاب العيام و رواية ابن عمرو بن العاص وقوله صلى الله عليه الله عليه الله عليه بالعملاة) وقوله تعلى (قو أنفسكم وأهليكم ناراً) وقوله صرفي الله عليه وسم «وان لولاك عليك والمأموم وهذآ ذكره المزني عن الشافعي في الختصر ودايل هذه القاعدة قوله تعالى (وأمر أهلك به أصحابنا منهم صاحبا الشامل والعدة وآخرونذ كره صاحب العدة في آخر باب موقف الامام الامر ذالفرب داجب على الولى سواء كان أ با أو حبداً أو وصيا أو قيط من جهة القاضى صرح وانه لا فرق يونها بلا خلاف صرى به أصحابنا لحديث عمرو بن شعيب الذى ذكرناه وهذا يؤمر الانها لا تصع من غير عبز وقد اقتصر المصنف على الصبح ولوقال الصبح والصبية لكانأولي اذا بلغا سبع سنين وهما عيذان ويفر بان على تركها اذا بلغا عشر سنين فان لم يكونا عيدين لم المسألة فين لا تلزمه الصلاة لا يؤمر بفعلها لا إيجا با ولا ند بالا الصبي والصبية فيؤمران بها ند با بالشعة ليس امراً بالشعية مالم يدل عليه دايل كقوله تعالي (خذ من أموالمم صدقة) أما حكم هو أمر للولي فأوجب على الولي أن يأمر الصبع وهذه قاءمة معروفة في الاصول أن الامر بالأمر علي الله عليه وسلم « مروا أولادكم بالصلاة » ليس أمراً منه صلى الله عليه وسلم للعنبي وأيما والعبية في الأمر بالصلاة والضرب عليها وفيه زادة أخرى وفى التفريق في المضاجع واعلم أن قوله

مصيره مثليه وقت لكل واحدة من العلايين هكذا روى منعيه طائفة من أصحا با وروى آخرون أنه قال يدخل وقت العصر بمصير الظل مئه ولا يخرج وقت الظهر حتي يمضي قدر اربع رهمات وهب توسيق قال التومني قال محمد حديث جابر اصح شوء و المواقيت قال عبد الحقي يضي

وهب بن كيسان قال الترمذى قال محمد حديث جابر اصح شيء في المواقيث قال عبد الحق يعنى في المامة جبريل (قوله) وعن انس رواه الدارقطني وابن السكين في صحيحه والاساعيب في محجمه في الاحمد بن من رواية قتارة عن انس ورواه الدارقطني من حديث قتسارة عن الحسن مسلا واشار اليه الترمذى (وفي الباب) عن ابى مسمود الا نصارى رواه اسحاق بن راهو به

قان دخل في المحالف و كالمعالم و مناسا و في المناب و في المحالف المعالف و أي المحالف المحالف المحالف المحالف المحالف المحالف و أن المحالف المح

الشرح أعماد عبد أنزاك المنافي سال من المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المعالم (حساله المنافي المنافي المنافي المنافي و هو ظاهر النصابي المادة المنافي المنافي و هو ظاهر النصابي المنافي المناف

(فرع) مذهبنا المشهور المنصوص أنااعبي أذا بأغ أناء الوقت وقدصلى لا يلزمه الاعادة وقال الرفعية والمعادة المسالاة والمحادة المادة العادة والعادة وقال داود يلزمه اعادة العدلاة واحتج أبو حنيفة ومالك واحمد يازمه اعادة العدلاة دن الطهارة وقال داود يا محلي قبل الوقت واحتج أسحا بنا المحتبة بأن صلاته وقعت فلا علا بدا تنقب فرضا وقيا ما المعتبة أبو حامد عيره وقوطم لا ننقلب فرضا فوافقهم عليه فنقول قد حلى بانه أدى وظيفة بومه قال الشيخ أبو حامد عيره وقوطم لا ننقلب فرضا فوافقهم عليه فنقول قد حلى

وهذا القدر هو المشرك بين الصلاتين ويروى هذا عن المزنى أيضاً فانضف الزاى الحاء والمي * قال ﴿ وبه يدخل وقت العصر (بحز) ويتادى (م) الى غروب الشمس: ووقت الفضيلة

نحو سیاق ابن عباس در واه البیمقي في الدلائل واهله في الصحیحین من غیر تفصیل وفصله ابو داود اینفساً وعن عمر و بن حزم رواه استعلق بن راهو یه اینفساً وعبد الرزاق فی مصنفه (وعن) ابی سعید رواه احمدفي مسنده والطحاوی (تذبیه) المشهور فی الاحاریث المتفده قالا با اطهر

ملاة مثله ووقعت نفلا وامتنع بهوجوب الفرض عليه لالانه القلب فرضاً والجواب عن المصلية بل الوقت أنه غير مآمور به ولامندوب اليه ولامأذون فيه بخلاف مسألتنا * قال المصنف رحمه الله *

ودن وجبت عليه العملاة وامتنع من فعلما فان كان جاحداً لوجو به افه كذو هجب قتله الرحة لامن من فعلما فان كان جاحداً لوجو به فه كذو هجب قتله الرحة لان كذب الله تعالى في غبره وان زكو هو معقد وجوبها وجب عليه القتل وقال المربي في غبره وان زكو هو معقد وجوبها وجب عليه القتل وقال المربين» ولانه احدى ولا يقتل والدايل على أنه يقتل قوله على الله عليه وسلم «بهيت عن قتل المصليين» ولانه احدى وان قال والدايل على أنه بغير ولا علي بغيرة الما المقادة المناقة وقتها فيقال الما المصليين ودع يقتل فيه وجهان قال وبرسميد الاصطبوري يقتل بهرك العالم والما المعاد والما أبه اسحق يقتل بهرك المحادة المناية اداخاق وقتها بهوز أن يكون عادون ذلك تركم المناد والمناور إلى المناز المد في استاب المرتد قولان أحدهما ثلاثة أيام والثاني يستتاب المرتد لانه المن بأب والاقتل ويف يقتل المنافس والما الموادي في أب والاقتل ويف يقتل المنافس والما الموادي في أب المنافس والما المنافس أو المال ولا يقدل المنافس والمنافس أو المالولات المنافس المنافس أو المناف

الشرى إلى المدرد في الماسرة في الماسرة في الماسرة في الإداء المردد في سنده في كتاب الادب المردد المسردة المسردة في المسر

في الاول وما بعده: ووقت الاختيار الى مصيرالغلل مثليه: وبعده وقت الجواز الي الاصفرار ووقت الكراهية عند الاصفرار ﴾*

دروى إبن إني خيشمة في ناريحه عن إحمد بن محمد ثما إبراهم بن سعد عن إبن اسحق عن عتبة بن مسلم عن نافع بن جبيد وكان كثير الرواية عن ابن عبراس قال لما فرضت العملاة على رسول الله عي الله إن المبيع حين طلع الفجر المحديث وكذلك وقع في رواية ابن عمر

هر في من جمد وجو بحوا ن الحرات المان والزكاة أوالحيج أوخوعا من واجباب الاسلام أوجمد عبر (فرع) من جمعه وجو بحوا ن وان ان وان كان أو الحروف الدابا المان الما

وقتها همذا هو الذي اختاره المعانية في التنبيم في يذكره هنا والذي يقتل إذا خاق وقت النافي في هذا الهو المنافية والمنافية والمابع إذا ترك من المنافية المنافية والمنافية والمنافئة والمنافية والمنافي

(فرع) إذا أراد السلطان قتله فقال عليت في تركم لا نه أمين علي صلام عمر به صاحب (فرع) إذا أراد السلطان قتله فقال عليت في تركم المعين في كذه الده و قد تركم أسيا أو للبرد أو لعدم الماء أو لنجاسة كانت علي المهذيب وغيره ولا تركم الماء العالم أو المعام إلى المعام الله على الماء العالم المناه على المعام الماء أو يعام عن الموقت فل المعام وفيا وفيه وفيا أي قتل على المناه ولوقال تعمد تركه ولاأريد فعلما قتل بلا خلاف وان قال تعمد تركه ولا أمامها قتل أيجا على المحصرة بما يته وفيه وجه أنه لا يقتسل مالم بلاعد ولم يقل ولا أعمامها قتل أيضا على الصحيح التحقيق جنايته وفيه وجه أنه لا يقتسل مالم يصرى بترك القضاء به

(فرع) لوامتنع من فعل الوغو. قتل علي الصحيم لان الصلاة لاتصح إلا به وفيهوجه حكاه الرافع ليذلا يقتل *

(فرع) لوامتنج من ملاة الجمعة وقال أصليها ظهرا بلا عذر فقد جزم الغزالى في الفتلوى بأنه لايقترلانه لايقتل بترك الصوم فالجمعة أولي لان لها بىلا وتسقط باعذار كثيرة وآبع الرافعي

عن إبن عمر أن النبي علي الشعليه وسم قال «وقت الظهر مالم يدخل وقت العصر» (١) م يتلوقت

(1) (1) (1) Ac ear light of with ear lear celo amy or at in his are is labor e Di lele mader or instrict less, elado air amy ear lidy li ilin lliman, edi il It of take of sar lear ei lado li and in ear li li sar llear *

الغزالى على هذا فحماه، عنه واقتصر عليه وجزم الشاشى فى فتاويه بأنه يقتل بدك الجمة وان كان يصليها غهراً لانه لايتصور قضاؤها وليست الظهر قضاء عنها واختار الشير عن أبدعمرو بزااصلاح ما قاله الشاشي وبسط القول في ادلته وقرره تقريراً حسناً في فتاويه *

(فرع) لوامتنع من فعل العلاة المنذورة لم يقتل ذكره صاحب البيان وغيره *

(فرع) لوقتل انسان أدك الصلاة في مدة الاستنابة فقد ذكر حاحب البيمان أنه يأم ولا خان عليه كقاتل ايمر تد كذا قال القفال في الفتاوى انه لاقصاص فيه قال الرافعي و ليكن هذا جو ابا علي الصحيح المنصوص في الزاني المحصن انه لاقصاص في قتسه قال القفسال فلاجن قبل فعلها لم يقتل في حال الجنون فلو قتله انسان لزمه القصاص قال وكذا لوسكر: ولوجن المرتد فعلها لم يقتل في حال الجنون فلو قتله انسان لزمه القصاص قال وكذا لوسكر: ولوجن المرتد السكر فقتله رجل فلاقصاص لقيام الكفر *

العصر الى غروب الشمس للدوى أنه علي الله عليه وسلم قال «من أدرك ركمة من العبع قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركمة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك

(١) ﴿ حديث ﴾ من ادرك ركمة من العبرى قبل ان تطاع الشمس فقد ادرك العبرى ومن ادرك ركمة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر متفق عليه من حديث ابى هريرة بهذا اللفظ وفي لفظ لهما من ادرك ركمة من المملاة فقد ادرك المملاة زاد النسائي الا نه

والله اعل بالصواب * أنه عام محصوص با ذكرناه وقياسهم لا يقبه على النصوص فهذا محتصر ما يتعلق بالمسألة التي ذكرناها وأما قياسهم فتدوك بالنصوص التي ذكرناها والجواب عما احتج بهم أبو حنيفة الكافر في بعض عكامه وهو وجوب القتل وهذا التأويل متعين للجمع بين نصوص الشرع وقواعده عما احتج به من كفره منحديث جابد وبريدة ورواية شقيق فهو ان كل ذلك محمول عليانه شارك المسلمون يورثون تارك الصلاة وورثون عنه ولا كاذراً لميغفر له ولميث ولمورث وأما الجواب علي الله عليه و ساء (من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة» رواه ساء واشباهه كثيرة ولميذل عذبه» حديث صحيح دواه أبو داود وغيره بأسابيد صحيحة وبالا حاديث الصحيحة العامة كقوله وخشوعهن كان الم عيد الله عبد ان يغفر له ومن إعفو فاليسله على الله عبد انشاء عفر له وانشاء ملى الله عليه و سلم يقول « خس صلوات اقتر فهن الله من أحسن و في و على و على الله عليه و سلم يقول « خس صلوات اقتر فه عهن الله من أحسن و في و على الله عليه و على الله على الل شالهم سعد العجمة المعنان مارة بالمعان مارد شديك الماري المجتما المعنا المعارمول الله كدساليقال، « نيامهذا ليقندسيدن شياعي ولمسعود عائم « واله العمال « والعمال عمود حتى يشهدوا أن لا الله الله وأن محمداً رسول الله ويقيموا الدلمة ويؤنوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك سبيلهم) دعن ابن عمر دخو الله عنم أن رسول الله صلى الله على الله على « أمرت أن قان الناس بقول الله تمالي (اقتلوا المشركين) الى توله تمالي (فان تابوا وأفاموا الصلاة وآنوا الزكة فخلوا الفاشية الزاني باياء وبالقياس علي زك الصوم والزكاة والحيح وسائر المعاصى واحتج أمحيا بنا علي قتله مغاله مناه المنارق العارق « واما المناري و المناه المراه المناه المراه المناه « المناه و المناه و المناه ا أن رسول الله على الله على « لا علوم امرع ، مسلم الا با حدى الاثنائية الذان والنفس

و بمناا یهٔ داد کراه خرانی نوعنی ماجاد ال انجاد العام المانی از کراه فرد الله ماد کرناه فرد الدم ع برای آمه و برای آهی مورد و نوی الله عمر دسول الله ما الله ما به و ما به و آرا نیم از آری و ما به استان ما به ا آحد کم بینساسته کرد و میس مراسمایی مین در نوی تا او الا یوی من در نوی و ال فالمانی مثل

العصر»(١) وفيه فجه آخر واليه ذهب أبو سعيد الاصطخرى أنه لا يتدالى غروب الشمس بل آخر وقت العصر إذا صل ظل الشيء مثليه لا نهلوز إدعاريه ابينه جبريل عليه السلام وعلى ظاهر المذهب وقت الاختيار إلي مصير الظل مثليه و بعده وقت الجواز بلاكراهية الى احفرار الشمس و من احفرار

يقضي مافاته وفي رواية لا بن حبان فليم ما يحي وا نفرد مسلم باخراجه من حديث عاششا لفظ من ادرك من العصر سجدة قبل ان تغرب الشمس أو من العبج قبل ان تظام الشمس فقد ادر كها والسجدة انما هي الركمة (قال) الحب الطبرى في الاحسام يحتسل ادراج هذه اللفظة الاخيرة *

منظر باب مواقيت المملاة يجيه

* منًّا مع رفتهما الله *

والبيمة أن نذكره هذا بماله ونفيم اليه الإهاد على أعلى في المواقية ذكره المعنف مقاعما والبيرية المن بالمروي والبيرية والمن أن أو معنا بماله ونفيم اليه الإهاد عاديا أقى في أهول المواقية : عن ابن عباس وغي والبيرة بي عباس وغي المنه و بيل عند البيرة موي الغير في المنه والمن والمنه وأفيل الشابم على المنه وأفيل العالم على المنه وأفيل المنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه وهلي المنابية الفاهد عين كان ظل كل في المنه وهلي المنه وقي المنه والمنه وهلي المنه وهلي المنه والمنه وهلي المنه أعلى المنه والمنه وهلي المنه والمنه و

الشمس الي الغروب وقت الكراهية ومعناه أنه يكره تأخيرها اليه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «تلك صلاة المنافق مجاس برقب الشمس حتي اذا كانت بين قرنى الشيطان قام فنقر أربعًا لايذ كرالله فيها الاقليل (٣) والماما يتعلق بالفاظ الكتاب فقوله وبه يدخس وقت المصر ينبغي

(١) ﴿ حديث ﴾ روى عن النبي على إنه قال تلك علاة المنطق بجلس رقب الشمس حق اذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها الباط لايذكر الله فيها الا قليه لا مسلم من حديث العلاه بن عبد الرحن عن انس و دواه أبو داود نحوه وكر قوله تلك علاة المنافقين *

ع آخر العصر حتي انصرف منها والقائل يقول قد احمرت الشس ع أخر المغرب حتى كمان عند والقائل يقول قد طلعسّالسُّمس أو كادت تم أخر الظهر حتى كان قريبًا من وقت العصر بالامس لمنه فعمعنا شمس عمأاره عاقام الشناء المذينك ولشعا أواقاله معما أم المستسان معنا ب بخلا ولقاة ميماً وتعنق من مستشال بمعمال ولقاة ميماً وتهمه وال نال يعي بالمنا سفعتالة الفجر والناس لا يكادون يعرف بعضهم بعضائم أمره فأقأم بالظهر حينزال الشمس والقائل يقول الله عليه وسلم «أنه أن سائل يسأله عن مواقيت إلى المرادة فلم يردعايه شيئًا قال فاقام الفجر حين أنشق أمره بالاقامة للمغرب قبل ان يقيم أشفق ذعن أبي سرسي الاشعري رغي الله عنمان سعداً الله على اما يارسول الله قال وقت حلاتكم بين مارأيم » رواه مسلم وفدروا يقله قال في المغرب في اليوم الثاني م إجرا القة تكلمات عند لألسال الأولب فعاف بجنا الحدى إلى الشائب فالمعن ولشراا ريك فانعم ان يبربها وعلي المصروالسس مرتفقة تخرها فوق الذى كان وعلي المغرب قبل انبغين عاب الشفق عُمامره فاقام الفجر حين طلع الفجر فلما أن كالدوم الناني أمره فابدد الظهر فابدد بها العصر والشمس مرتفعة بيضاء تقيتة كأمره فاقام المغرب حين الشمس كمأمره فاقام العشاء حين معلا منين يغي اليومين فلما ذاك السمشا مربلالا رغي الشعنه أن أم ما معلى على المعلى المعلم المعلم المعلم جابر وعن بريدة رفي الله عنه عنالنجي علي الله عليه وسلم « ان رجلا سأله عن وقت الملاة قل صل بعناء قال الترمذى حديث بنعباس حسنقال وقالحديث البخارى اصرشي فالداقيت حديث الترمذي من دواية جابر عن النج على الشعليه وسلم قالع امي جبريل قال فذ كرنح وحديث إن عباس ماس ويس في هذه الكتب المهورة قوله في المهنب «عندباب البيت المافية الماليت عمرواه نبرابينة قوالحدهن ولفظ الباقين بمعناه وروى حديث أمامة جبريل جماعة من الصحابة غيرابن

أن يعلم بالحاء لما تعدماه وقوله وعتدالي غو وبالشمس بالوا و الوجه النسوب الي الاصطخرى فان قات أن يعلم بالماء لما تعدماه وقوله وعدالي غور وبالشمس بالوا و الوجه النسوب الي المحموني فاذا جاوز ذلك فال الشافعي في المختصر «ثم لا زبال وقت الفعم عذا يعتبر غل كل شيء مثيه فاذا جاوز ذلك باقل زيادة فقد دخل وقت العصر والله على المخاصة والعصر والله المنافع وأن خوله وبه يدخل وقت العصر عين يحرج وقت الظهر عند بأم كذا الحال فالجواب انه لاخلاف في دخول وقت العصر حين يحرج وقت الظهر عند بأو لأم الحال فالجواب انه لاخلاف في دخول وقت العصر حين يحرج وقت الظهر لا يكاد يورف الابزيادة الظل على الثال والافتلاك الزيادة الشافعي عمول على أن خروج وقت الظهر لا يكاد يورف الابزيادة الظل على الثال والافتلاك الذوة عندا المنافعي عمولا المنافعي الموات المنافعي وقوله ووقت المنافعي الاول لا يعتبر والجواز والمنافعي والمادة المنافعية والاختيار كالطام والمادة المنافعية والاختيار كالطام والمادة المنافعة والعنبرين بالاوقات الادوات الفعيلة والاختيار والجواز كالعشاء والعصر أول العلايين المادة اللادوات المؤات المنافعة والمادة بالادوات المنافعية والاختيار والجواز كالعشاء والعصر أول العلايين المحتوية بالادوات المنافعية والمنتبرة والموات المنافعة والعنبرة والجواز كالعشاء والعصر أول العلايين المنافعية والادتيار والجواز كالعشاء والعصر أول العلايين المنافعية والادتيار والجواز كالعشاء والعصر أول العلايين المنافعية والادتيار والجواز كالعشاء والعصر أول العلايين المنافعية والمنافعية والمنافعة وال

فيا لانه غل فار من جانب الي جانب أي رجع والذيء الرجوع هذا كلام ابن قتيبة وهو كلام مسقطها قال وأما النيء فلا يكون الا بعد الزوال ولا يقال لما قبل الزوال في، وأنما سحي بعدالز وال هو سترها ونواحيها وظل اليل سواده لانه يستركل شيء وظل الشمس ماسترته الشخوص من أول النهار الي آخره ومدى الظل السر ومنه قوطم «المافي ظلك» ومنه «ظل الجنة» وظل شجرها أعا الكاتب يتوهم الناس ان الخلل فالفيء بمنحى وليس كذلك بل الخلل يكون غدوة وعشية ومن الزوال لا يبين بأقل ونه وأما الظل والني فقال أو محد عبد الله بن مسل بن قتيبة في أوائل أدب وهو أحسد سيور النعل التي تكون على وجهها وليس الشراك عنا للتحديد والاشـــــــــراط بلى لان لانها ظاهرة في وسط النهار: وقوله علي الله عليه وسلم (والنيء مثل الشراك) هو بكسر الشين المات العداب قول أبي على فان ما ادعو ولاأصل له والله اعلم : وأما لفظ الظهر فشتق من الظهور مذا الذي قاله أبو على اراد به انه أيس مــذا في المربية قال وقد قال بالاول جاعة من العلما. كذلكم ينصرف آخر الاسم في وجوه العربية والكان آخره مجروراً ابداً كبدالماقال الواحدى خطاً من وجهين أحدها ان ايل وال لايموفان في اساء الله في الله والديدة والتأتي انه لوكن اسمان لله تعالى قالوا ومغيم جبر وميك بالسر يانية عبد فتيديه عبد الله قال أبوعلي الغارسي مسذا من أهمل اللغة في جبريل وميكائيل أن جبر وميك اسمان اضيفا الي ايل وال قالوا وابرك وال وجبرين بكسر الجيم وفتهما قال جماعات من الفسرين ومكاه صاحب الحديم والجوهرى وغيرهم يل بن بعد الالف وجبرئيل بهوزة بعد المراء ويا وجبرئيل بكسر المموزة وتخفيف اللام وجبرين دجبرئيل بفتح الجبم وهمزة بعد الراء وتشديد اللام وجبرائيل بممزة كم ياء مع الالف دجبراييل ابن احد بن عمد بن الحضر الجواليق في كتاب العرب ومحبويل وجبويل بكسر الجيم وفتمها الله وسلامه عليهم وفيه نسع لغات حكاما نبرا لعلام تداما وسأ مينه أيضا أبر منصور موهوب ملي الله عليه وسلم «أمني جبريل» هو اللك الكريم رسول الله تعلي إلى رسله الآ دميين صلاات رواه مسلم والاحاديث في الباب كيدة سننه كرها في والمعنوا به والاحاديث على البارغ ث البارغ في البارغ والمحاودة وله « يننه نيول من أحر العشاء حد كان الما الدول م المن الدول على المنا المن

في الله يور فهذا هو الداع الح مستم وقت العصر الياف على المنابعة علا ما

قال (دوقت المغرب يدخل بغروب الشمس ويمتد (م) الحاغروب الشفق فى قول وعلي قول اذا هني بعد الغروب وقت وغوء وأذان واقامة وقدر خس (و) كمات فقد انقضي (ع) الوقت لان جبريل عليه السلام صلاها فى اليومين فى وقت واحد وعلى هذا فادشرع فى الصلاة فد آخر الصلاة الى وقت غروب الشفق فنيه وجهان ﴾*

لاخلاف في أن وقت المغرب يدخل بغروب الشمس والاعتبار بسقوط قرصها وهو

نفيس وقد أوضحت هذه الالناظ في تهذيب الاسماء والغات وبالله التوفيق: أما احكام المسألة فاجعمت الدمة على أن أول وقت الظهر زوال الشمس تقل الاجماع فيه خلائق ودايه الاحاديث السابقة والمراد بازوال ما يظهر انا لاالزوال في نفس الامر فان ذلك يتقدم علي ما يظهر و احماء المسابقة والمراد بازوال ما يظهر الالاوال في نفس الامر فان ذلك يتقدم علي ما يظهر و احماء المناك وأنه له فاد شرع في تكريرة الاحرام بالطهر قبل غامور الزول عم غلمة عنبها أوفي ا تنائها لم تصحح الظهر وإن كانت التكريرة حاملية بهد النوال في الامر لكن قبل ظهوره لناذ كره لمام الحرمين وغيره قالوا واما قبل ظهور الظل فهو الطل فهو الإدال في نفس وقت الاستراء قال و كانام الحرمين وغيره قالوا واما قبل ظهور الظل فهور الطل فهو المنافر في في قد الاعتمام المراف بين النجر الناظر لم تعلم المناه المناه بها المناه وقت الغير فهو إذا صار ظل الشيء مثل فيه الظل الذى يكون له عند الزوال وإذا والمن وقت الغير فهو إذا صار ظل الشيء مثل غير الظل الذى يكون المناه بالمناه وقت الغير واحماء على مناه على المناه على المناه على المناه وقت الغير والعد على سبيل الاشتراك حق تعرب الشمس وقال السعر بي والعد والإذبي وابن جرير إذا حماء ظله مثله فقدر أربع ركعات بعداه ووالعله والعد والعد على المناه على المناه به المناه به الغير وأولا والمن وقت الغير والعد على المناه على المناه بله فهود أذبى وقت الغير وأول على المناه على المناه بله فهود أذبى وقت الغير والعد على المناه على المناه بشاء في الغير وأول وقت العد يتعد المناه بياه في المناه بيا المناه بيا الغير وأول وقت العد يتعد المناه بيا وأد ولد ولمن في المناه بيا المناك المناه بيا المناه بيا المناك الم

ظاهر في المحددي والم في العدران وقال الجبال فالاعتبار بان لاردى من شعاء على على علي المعددان وقال المعددان وقال المجاب وقال المجاب أمان المعادن ويما أمان المجاب وسام قال المجاب أمان المجاب ا

أعل: إلى ميد شاريه منا يون نالهند شاري من العاص رفي الله عنم أن نبي الله علي الله عليه وسلم قال

الصلات زيد فيها علي بيان جبريل في اليوم الثاني والدختيار فينبغي أن يزاد وقت الظهر واحتج

سفر »رواه البخارى ومسلم وفيرد أية لمسلم من غير خوف ولامطر فبل على اشتر كعما قالواولان

على فيه العصر في الأول دعن ابن عباس ايضا قال «جم النبي تيكية بالمدينة من غير خوف لأ

من قال بالاشراك بعديث ابن عباس الله كور قالوا فعلى الطبر في الدون الثان في الرقت الذي

كان أول وقت العصر قال اتفاضي أبواطيب قال ابن المنذر لم يتله هذا أحد غيرأ في حنيفة واحتج

الميس ظان أوحنية الخارجي يحي الظهر حي يصبر الظل مثلين فاذا زاد علي ذلك يسيرا

بالاشتراك فاذا زاد على المثل زيادة بينة خرج وقت الظهر وعن مالك رواية أن وقت الظهر يمتد

(١) *(حديث) اذا أقبل الظلام من هاهنا واشار المشرق و ادبر النهار من هبنا واشار الي المغرب فقد افطر العملم متفق عليه من حديث عمر بالمغط اذا اقبل الليل و ذا دا فيه وغربت الشمس و روياه من حديث عبد الله بن ابي او في نحوه *

دواية عن ابن عباس والآخر عمرو بن دينار ثبت ذلك عنها في حيس - م دغيره والثاني آنه جمع وليس بجمع وعلى هذا التأويل حمله المامان أبعيان من رواته وهما ابر الشعثاء جابر بن زيد أحلم أنه محمول على أنه أخر الظهر الجي آخر وقبها وقلم المصر في أولوقها فصار صورته صورة للسافر البلد اذا انتصي اليه وإن لم يدخله والحافة دخله وأمالحواب عن الجمعي اليه وب وجهين أجلمن فلا تعضادهن) المراد بالبلوغ الاول مقارنته وبالثانى حقيقة ا تمضاء الاجل ويقلل بأخ ما تأولنا عليه لفظ الحديث قول الله تعالى (فاذا بلغن أجلهن فأمسكوهن) وقال تعالى (فاذا بلغن بالاجماع من ارادة ذلك في العصر فتأولها علي أنه انتدأ حينته وبقيت الظهر على حميقته ونظير أبد عامد ولان حقيقة الكلام أن يكون فري و العلاتين حين عار غل الشيء مائه فومناه يمصل تحديد آخر وقت الظهر وافات بيانه وقد قال في آخر الحديث «الوقت بين هذين» فالالشيخ الظل مثله وبهذا التفسير يحصل بيان اول دقت العصر وآخر وقت الظهر ولوح ل علي الاشتراك لم بدآ بالعصر في اليوم الأول حين صار ظل كل شيء مثله وفرع من الظهر في اليوم الناني حين صار الاول حين صار ظل الشيء مثله وعلي في الظهر في اليوم التاني حين صارظل كل شيء مثله »فمناه الاطري الصحيحة العريمة ولما الجواب عن قوله على الله عليه وسلم «صلى العصر في اليوم منه هو لويل واحتجوا بأحاديث كثيرة . لم ملا يحتج به و بأقيسة لاعاجة الميا مع هذه في النوم تفريط أيم التفريط على من لم يصل الصلاة حي مجي وقت الاخرى » رواه مسلم في سيامنا كاله المسلود عليه عليه عبيا نا مند منه العن عبيا دم قال « الا أمايس بالامس م قال في آخره «الوقت ما بين هذين» وهذا أص في أن وقت الظور لا يمثد ورا ، ذلك فيلزم عن عيس مسل قال فيه في عدارة الطهر في اليوم النافي مُم أخر الظهر حتى كان قريبًا ون وقد المصر بعضها «وقت الظهر إذا زال الشمس عالم تحضر العصر» واحتجوا أيضا بحديث ابى موسي السابق أن يسقط الشفق فاذا صليم العشاء فأنه وقت الى نصف الليال »رواه مسلم من طرق كثيرة وفي ياسة عناه بالمنام المنام المان سمشا يغمن نأرا سق مان بمصا المن مان ما مناه وسالم

عن بريدة أن رجلا سأل النبى علي الشماية وسلم عن وقت الصلاة فقال «صل مع، من ين يعني اليومين الحان خلاسال النبوعين المغرب في النوم الثاني قبل أن يغيب الشفق» (١) وروع في الصحيح أن

⁽١) *(حديث) * بريدة ان رجلا سأل الني علي عن وقت المملاة فعال صل مسا هذين يعني اليومين الى ان قال وحلى بى المغرب في اليوم الثانى قبل ان يغيب الشفق رواه مسلم مطولا قال البيهقي قصة المامة جبريل بكه وفصة المساراة عن المواقيت بالمدينة والوتت الاخر امملاة المعرب رخصة وكذا قال الدارقطني وغيره *

ما يعمل عبره في زمن مثله الحول منه * الاصطخرى قال كدة العمل لايذم منها كدة الزمان قد يعمل الانسان في زمن قصير اكد سيعسد على ند موتيامة في معامل الربع حكام الشيسة إلا مامد في العصر ونعم النار الرابع حكام المنساء الفرقين أكر (والناك) أنما بعد صلاة العصر مع التأمب لما بالاذان والاقامة والطهارة وصلاة اجوية (احدما) جواب المماليد وين الله كور (الثاني) الإلاد بقولهم أكثر علا ان مجدوع على ولا مطمع في القياس من الجانيين هذا كلام الأمام واجل الامحاب عن حديث ابن عمر باربعة والامثال مظنة التوسيعات والججاذ ثم التأويل متطرق الي حديثهم ولايتطرق أي فالمعتداله تأويل حليث جبريل ولاحجة لامخالف الاحديث ساقه النبى علي الله عليه وسلم مساق غرب الامثال في دلالة بعضها نظر ويغنى عنها حديث ابن عباس وادجز المم الحروين في الاسايب قتال عدتنا عليهم بحديث ابن عباس وهو محيس كا سبق واحتجوا بالحاديث كشيرة في الصحيحين وغيرها الظهر بل هو مثله واحتجوا بأنيسة ومناسباب لاصل لها ولامدخل لها في الاوقات واحتج اعلابنا ومن حين يصير غل الشيء مثله أني غروب الشمس هو ربح النهار وليس بأقل من وقت أوتيه من اشاء » دواه البخارى ومسلم قالوا فهذا دلياعلي أن وقت العصر اقصر من وقت الظهر قيداعا فيداعا دنحن كشعلاقال الله تعلي على غلمتكم من اجركم من شيء قالوا لاقال فهوفضلى فأعطينا قيراطين قيراطين قد المالكتاب أي المالية بيلطين قيراطين قبراطين المسلمة المناسقة المنا الانجيل فعملوا الميام لاقال عدفعجزوا فاعطوا قيراطا قيراطاتم اوتينا القرآن فعملوا لياملون الشمس أهرالتوراةالتوراة نعملوا حجياذاانتصف النهار عجزوافا علواقيراط أفيراط ثمأوني اهل الانجيل عليه وسلم « إما بقاؤكم في سلف من الامم قبلكم كا بين حلاة المصر الى غروب الشمس أوبي ولامدخل للقياس واحتج لابي حنيفة بحديث ابن عمر رضي الله عنهما انه سيم رسول اللهصلي الله والماقوهم زيد في الصلاة علي بيان جبريل فنلك الزيادات نبتت بنصوص ولانص هنا في الزيادة

النج علي الشعليه وسلمقال «ورقت ملاقالغر بمالم يغب الشفق» (١) ويعبر عن هذا القول بان المغرب وقدين كما في الشعليه وسلم وفي الجديد اذام في قدر وغور وستر عورة واذان واقامة وخمس كعات فقسد القضي الدقت لان جبريل عليه السلام مسلاها في اليومين في وقت واحسد ولوكان لما وقتان ابين كافي سائر العملوات ثم معلوم أن مالا بد منه من شرائط العلاة لا يجب تقديمه على الوقت فيحتمل كافي سائر العملوات ثم معلوم أن مالا بد منه من شرائط العلاة لا يجب تقديمه على الوقت فيوت التأخير بعد الغروب قدر ما يشتغل بها والاعتبار في جميع ذلك بالوسط المعتدل و يحتمل أيضاً كل

(١) *(حديث) * روى في الصحيح أن الني عَيِّيْ قال وقت صلاة المدب ما بنب الشفق رواه مسلمن حديث عبد الله بن عمر و بن الماص بلفظه وفي لفظ له وقت حلاة المغرب اذا غابت الشمس ما يسقط الشفق *

(فرق) بدأ الميد المدار الساء المراب المدار الساء المراب المدار المراب المدار المراب المدار أساء المراب الم

(فرع) قال حاحب البيان اذا ذا السعس دجب المظاهر ويستحب فعلها حيننا، ولا ينتظر المعدد المعدد المعدد المعدد الميان اذا بيات المدالة وحكي الساجى عن المشافعي دعه الله امه يستحب ذلك ولا يجب المياه من الشرالة وحكي السارة من قال لا يجوز أن يصلي حتى يصير الفيء مثل الشراك لحديث وليس بشيء قال ومن الناس من قال لا يجوز أن يصلي حتى يصير الفيء مثل الشراك ومو خلاف جبريل عليه السلام وحكي القاضي ابر الطيب عذا في تعليه عن وعد الماس قال وهو خلاف المجاوية الماس المعلومية الماس قال وهو خلاف المعالم وخلاف الاحادث دليانا حديث السابي وحبيث المعاون و بناهم من المعاون و بناهم و بناهم المناس المناس قال المناس المناس

المناء المن المناه و الإدال قال أصحابنا همهم الله الزدال هو ميل الشسس عن كبد السماء بعد و الشسس عن كبد السماء بعد المعاه و دول المناه و ميل المناه و المناه

المعمر عما سورة الحوج وفي وجه ما يمن تقديم علي الوقت كالطهارة وسستر العورة ليحط عن المعمر المعمرة وفي المعلم ا الاعتبار وفي وجه لا يعتبر خس ركعات وانما يعتبر ثارث ركعات وبعبر عن المناالمول بان المعرب وقتاً واحدا يعتبر تقديره بالغول وعلى هذا القول لوشرع في المغرب في المعنبوط فهل يجوز

(فرع) في قول الله تعالى (أقم الصلاة لدوك الشمس الي غسق الايل) الما غسق الايل فظلامه ورقل الدوك فاختاف فيه أهل التفسير والفقه واللغة فقال الشافعي في البويطي وأسحابنا هو زوال الدوك فاختاف فيه أهل التفسير والفقه واللغة فقال الشافعي في البويطي وأسحابنا هو زوال الشمس وهو قول ابن عمر وابن عباس وأس بن مالك وأبي بردة وعائشة والحسن البصري وقال الشمة هو الغروب وهو مروى عن علي وابن مسعود وابن زيد وهما قولان مشهوران في كتب أهل التفسير واللغة وعمن حكاهم من اهل اللغة ابن قتيبة والازهرى والجوهرى واخوون وجزم الابيدي فيختصر العبن وابن فارس بأنه الزوال واختاره الازهرى والجوهرى واخده ووزة حنينة الديدب والله أعمل وفائدة الخلاف النظاء هل نجب بأول الوقت أملا ومنصبنا الوجوب وأبو حنيغة يخلافه وسيأي مبسوطاً انشاء الله تقالعتنف رحه الله بخلافه وسيأي مبسوطاً انشاء الله بقالعتنف رحه الله

إذا ول وقت العصر اذا صل غل كل شيء مثله وزاد أدنى زيادة وآخره اذا صل غل كل شيء مثله له وقد الحدو اذا صل غل كل شيء مثل من غليه وسلم قال «وصلي بي جبريل شيء مثل مل وي من المرة الاخبرة حين صل غل كل شيء مثليه» مم المرة الاخبرة حين صل غل كل شيء مثليه» مم المدة الاحباء وحين صل غل كل شيء مثليه » مع المدو وقت المجواز والاداء الى غورب الشمس وقال أو سعيدالا صطخرى يذهب وقت الاختيار ويبقى وقت المجواز والاداء الى غورب الشمس وقال أو سعيدالا مطخرى اذا صل غل كل شيء مثليه فالت العلاة ويكون ما جده وقت التخاء والمذهب الاول الما روى أو قتادة رفي الله عاب وسلم قال « ليس التغريط في النوم انما التغريط في اليفطة ان تؤخر صلاة حتى يدخل وقت حلاة أخرى» ﴾

الماري حديث ابن عباس هيم سبق بيانه وحديث أبى قتادة هيم البطار واه أبو داود به - أما الفظ باسناد هيم على شرط مسلم وروى مسلم في حميحة محاسم الحادال الماريم البارة عبي على البارة عبي المارة حق مجمود المارة عبي بن المارية المنازية المنازية

البغة و المان الم

ممسفزا باليتخا مهادأ بمسمشوا لبالميت ويتحملتوا لهتاج إلى المبالج المجتمعة المنافع ومعاليا المعالية المتعالية يك مب بخرك حريد المان عن الله عدا المانه المعالم الحيشال القدائدة تنالا م المان عدان الاصلام بيانه، يجشا الذي نص عليه الشافعي وقيع به جهور الاسحاب قال أبو سميد الاصطخري آخره اذا صار ظل حسين وآخرون ونترالرافعي الاتفق عليهوأما آخروقت العصرفهوغروب الشمس هذاه والصحيح الظهر مالم تحضر المصر » فناع لونايل المنين المراكب المناه من وقت العصر و بعقط الماعيد المانية المانية فاصل بين الوقتين هذا ماحكاه في الذخائر وهذا الثالث ايس بشيء لقوله عليالله عليه وسلم «وقت والعراقيين وعليه كثير من الامحاب والثالث أنهاليست من وقت الفهرولامن وقت العصر بالى من وقت العصر وائناني أبهامن وقت الظهروا عائد خلاله مقبها قال وهذا ظاهر كلام الشائعي انباء الظراليالثلوالا فالوقت قددخل قبلحصول الزيادة بمجرد حصول للثارفه بيمنا تكون الزيادة الخراسانيين وقال حاحب الذخائر اختلف امحازاني هذه الزيادة على الانتأوجه احدها أبهان الشيخ أبو حامد والماوردى والقاضي ابو الطيب والمحاملي وجماهير العراقيين والمتولي وأخرون من ذلك وأماقول المصنف «وزاد ادنى زيادة» فكذا نص عليه الشافعي في مختصر المزيى وكذا ذكره القفي وقت الظهر ولا اشتراك بينعا ولا فاصل بينها عذا منعبنا وسبق بيان مذاهب العلماء في يدخل وقت المصر إذا حارظل كل شيء مشله غيير الظل الذي يكون له عند الزوال وهو إذا وفي بالمدينة سنة أربع وخسين وهو ابن سبعين سسنة رضي الله عنه: أما حكم المسألة فمذهبنا انه أحداً والخندق وما بعدها من الشاهد مع رسول الله صلي الله عليه وسلم واختلف في موده بدرا وهو أنصارى سلمى بفتح السين واللام مدنى يقال له فارس رسول الله صلى الله عليه وسماميد والقاف وأبو قتادة اسمار المرث بن ويحافيها المنان بن بحدقيل عمد بن جيوالعسميع الاول

ذلك في سائر الصدادات فني المغرب وجهان أحدهما المنح كسائر الصاد ات وأصحما أن يجوز و المالي غروب الشفق للروى أنه صلى الشعايه و ساء قرأسورة الاعراف في الغرب) (1) فظاهر للندسب القول الحديد واختار طائفة من الاحجاب القدل الاول ورجعوه وعندهم أن المسئلة مما يفري فيهاعلى

(١) *(حديث) * إنه على عرات عن الاعراف في المدر رواه البخارى من حديث ابن إن الله هر حديث) * إنه إنه إلى الله في المدر عن عروة عن حروان عن زيد بن ثابت أنه قال لمروان مالك تقرأ في المدر بي المعال عن عروة عن حروان عن زيد بن ثابت أنه في الطوليين قلم ابن ابي مليكة بي المطوليين وللمائي أي أيت رسول الله على أيه وسلم يقرأ في المعرب باطول الطوليين المحراف وللحرام من حديث مشام عن إيه عن زيد بن ثابت كان بقرأ في المعرب بسورة الاعراف في الركمتين كليم و دواه النسائي من وجه آخر عن مشام عن إيبه عن عائشة وهو معول و دواه ابن السكن من حديث ابي أبي أبوب *

وهو خلاف نص الشافعي والامحلب واستدل جديث جبريل در الله المنه جديث أي قتارة السابق وحديث أبي هرية هذي الله عنه إن الدي هلي الله عليه وسلم قال «من أدرك من العسعي السابق وحديث أبي هرية هذي المنه عليه وسلم قال «من أدرك من أدرك من العمر وحديث أورك ركبة من العمر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العبيج ومن أدرك ركبة من العمر قبل النافع هي الدي و الباب عن محيح المناور النابع من أول البابعين محيح المناور المناورة المناو

رفرع) مال 100 مى حسين والصيدة كيوام الحرمين والدين كي وعيد م العصر مسه اوس وقت فضيالة دوقت اختيار دوقت جواز بلا كراهة دوقت جواز دكراهة دوقت عذر فالفضيلة من أدل الوقت الى ان يصيد ظل الشخص مثله و فعف مثله دوقت الاختيار الى ان يصير مثلين والجواز بلا كراهة الي اصغرار الشمس والجواز مع الكراهة حال الاصغرار حتي تغرب والعذر

القدم وإذا عرفت ذاك فعد اليالفاظ الكتاب وعا قوله وعند المعروب الشنق بالمع ولمانات ما القدا عرفت ذاك فعد اليالفاظ الكتاب وعا قوله وعدد المعنول الثلاث دون الحمس وقوله وعي هذا فاه معالج المحالمة المعنول الدياني أن المناهب المتبار الثلاث دون الحمس وقوله وعي هذا فاه معالج الحالم المعنول ال

قال ﴿ وَوقَتِ العَشَاءُ يَلْخُلُ فِعِيْهِ بَةَ الشَّفَقَ وهُو الحُمْوَةُ (ح) أَتَّى تَلْى الشَّمْسِ دُونَ البياض والصغرة ثم عتد وقت الاختيار الي ثلث الليب على قول والى النصف علي قول ووقت الجواز الي طلوع الفجر(و) ﴾ *

اذا غاب الشفق دخل دقت العشاء لما روينا من خبر جبريل عليه السلام والشفق هو الحمرة و به قال مالك وأحمد خلافًا لابي حنيفة والمزني حيث قالا هو البياض الذى يعقب الحمرة وبروى عن احمد أن الاعتبار في الصحراء بالحمرة وفي البنيان بالبياض انا ما روى عن ابن عمر رفي الله

وقت الظهر لن جمع بسفر أو مطر وقد نقل أبو عيسي المدمندى عن الشافعى وغدره من العلماء كراهة تأخير العصر ودايل الكراهة حديث أنس قال سمعت رسول الله علي الله وسلم يقول «تلك صدرة المنافقين يجاس برقب الشمس حتي اذا كانت بين قرفي الشيطان قام منقرها أدبعاً لا يذكر الله فيها الا قليلا» رواه مسام والله عما *

(فرع) قد ذكرنا ان مذهبنا أن وقت الاختيار للمحمر يمثد الجيمعير غل كل شيء مثليه و به قال جماهير العلماء وقال ابو حنيفة يمتد الي اصفرار الشمس * قال المعنف رحمه الله *

إذا وقت المغرب إذا غابت الشمس لما وى ان جبرائيل عليه السلام على المغرب حين غابت وافعل العمائم وليس لهم الا وقت واحد وهو بقدر ما يتطهر ويسئر العورة ويؤذن ويقيم ويدخل فإخل العائم وليس لهم الا وقت أم لما روى ابن عباس أن جبر بإعليب السلام ويدخل فيها وإن أخر الدخو عن هسار الوقت أم لما روى ابن عباس أن جبر بإعليب السلام وي الغرب في المرة الاخيرة كما عدلا المحالة والمن لها وقت آخر لبين كا يبن في سائر وي الماء إلى المعاون في المرة المحلول المحالة المعاون الماء أب أحد البين كا يبن في الماء إلى المعاون في المرة المعروف في صلاة المعاون المعاون المعاون المعاون وسائم المعاون والما يعاون وسائم المحالة والمعاون في صلاة المعاون الماء المعاون والمعاون والمعاون والمعاون والمعاون والمعاون والمعاون والمعاون والماء والمعاون المعاون والمعاون والمعاون والمعاون المعاون المعاون والمعاون والمعاون المعاون المعاون والمعاون والمعاون والمعاون المعاون والمعاون والمع

مة. وأن النجي عينا السبح ويونانا المراداة والمحال والمراد المارية المساميلة طنّا إليام وإذا ألمان المارة المارة مناكب المارة المساد أنه المساد أنه به المار المار المار المار المارة المارة المارة المارة المارة المارة المارة

وقال فن اصحابنا من جعلة ولا تانيا قال والكره جهور عملان الزعفر أنى وهو اثبت اصحاب القديم تغشا السنة. كما لهميان ستو نبيتي كم ن الرسمة الغ رحمة الشابن على إلى حد درالما بسماء قال القانحي والذي نص عليه الشافعي في كتبه أنه ليس لها الا وقت واحدوهو او الوقت وقال الشافعي إن لهاوقتين الثانى منهما ينتهي الى مغيبالشفق هكذا نقلهعنه القاغي إبر الطيب وغيره في كتبه المشهورة الجديدة والقديمة أنه ايس له الاوقت واحد وهو أول الوقت و نقل أبو فد عن الله حميم ومعاشا الجبال ويقبل الخلام من المشرق وأما آخر وقت المغرب نص الشافعي رحمه الله بل يدخل وقتها مع بقائه وأما في العدان وقال الجبال فالاعتبار بأن لايدى شيء من شعامها علي ظاهر في الصحراء قال الشيخ أبو حامد والاصحاب ولا نظر بعد تكامل الغروب الي بقاء شعاعها فيه قل ابن المنذ وخلائق لا محمون الاجماع فيهقال اصحابنا والاعتبار سقوط قرصها بكاله ذلك الله عنهم: أما حكم المسألة فاول وقت الغرب اذا غربت الشمس وتكامل غروبها وهذا لاخلاف عن بايع بيعة الرضوان سكن للدينة عبالبعدة وبها توفي سقة ستين وكان من فقهاء العاحابة رغي فالحاليان بالمراق والغاء وكالمياء بالمافغ نباطغه نباطيا لمبد قينك والعار تما المحجملا نبيغا رأيت رسول الله علي الله عليه وسل يقرأ فيها بالحول الطولين المص «أمامغهل فبضم الميم وفتس وسلم يُعرأ باطول الطوايين، هذا لنظ البخار عوف رواية النساني واسارها محير عن زيد « لقد المسكم قال قال في زيد بن ثابت «مالك تقرأ في المغرب بقصار وقد سحمت رسول الله على الله عليه الذي علي الله عليه وسلم بالاعراف في المغرب محيس رواه البخارى بعد أه فرواه عن مروان بن وحديث عبدالله بن مغفل محيس أيضاً رواه البخارى والاعراب سكان البارية وحديث قراءة (الشرح) حديث جبريل عليه السلام محيس سبق بيانه وحديثه الآخر هو تمام الاول

كالمنطاع المار ووتما ألا من المارة وشأن أكما» لمن ميلا مثياد مثيا إلى والمتعدكم المارة وبه أل والمارة والمارة و ملاة ولا خرسا المارا المارات الميال المارات المحارة والمناحة والمارات المناسات المناسات المناسات المناسات المناسات المناسات المناسات المناسات المناسات المناسك المناسك المناسك المناسك والمناسك والم

(١) (حديث) ولا ان اشق على امتى لا مرتام بالسو الدعندكل علاة ولاخرت العشاء الماس (١) (حديث) ولا الماس على علاة ولا الماس عن حيد الماس الماس عن الماس عن الماس عن عبد الماس عن عبد الماس عن عبد الماس الماس عن عبد الماس الماس عن الماس الم

القديم والجديدوهذ كله مع القاعدة العامة التى أوصى بها الشافعي رحمه الله إنه إذا صي لم-ديث وقد ثبت الحديث بل احاديث والاملاء من كتب الشانعي الجديدة نميكون منصوصًا عابيه في الشافعي نص عليه في القديم كا قله الد ور وعلق الشافعي القول به في الادلاء علي ثبوت المديت الاخرى » رواه مسلم وسبق بيانه فاذا عرفت الاحاديث الصغيعة تعين القول به جزمالات قتارة في خديثه السابق «ليس في النوم تغريط أنما الذا يجيم الله المناه بي الساء في المياء وقت عليه وسمم «صلي المغرب في اليوم الثاني قبل أن يغيب الشفق» دواه • سم وقدسبق : طو له وعن إلى «م آخر المغرب حتي كان عند سقوط الشفق » (واه مسلم وقد سبق ؛ طوله وعن بريدة أن النبي صلى الله بعبي قوره وعن أبي موسى الاشعرى في بيان النبي صلي الله عليه وسلم للسائل وواقيت الصلاة قال كلها وقوله نور الشفق هو بالثاء الثلثة : أي فورانه وفي رواية ابي داود فور الشفق بالفساء وهو الشمس مالم يسقط الشفق «وفي دواية «وقت المعرب مالم يسقط فورالشفق» دواه مل بهذه الا الماظ الله على الله عليه وسم قال «وقت المغرب علم يغب الشفق» وفي دواية «وقت المغرب إذا غابت قلت هذا القول هو الصحيح لاحاديث محيمة منها حديث عبد الله بن عمرو بزااماص أن رسول وللزني وابن المنذروأ بيعبدالله الزبيرى قالوهو الحتارو يحمه ايضااه بولي واشيح أبدعمره بزااعمل والغزالي في احياء علوم الدين وفي درسه والبغوى في التهذيب و تقله الروياني في الحياء علوم الدين وفي درسه والبغوى في التهذيب وتقله الروياني في الحياء وقتين عن محمد من اصحابنا او بكر ابن خزيمة وأبو سليان الخطابي وابو بكر البيدقي جهور الاعاب القول الجديد وهوأنه ليس لها الاوقت واحد وصحح جماعة الفديم وهو أن لها يوجد في كتب الشافعي وهذا عالاشك فيه فعلي هذا الطريق اختلف في اصع القواين فصحع الخراسانيين وهو الصحيح لانا بأور قلة المام و تقل الثقة مقبول ولا يضره كونغيره بإيقله ولا كو أمل برماع وينية المان مت اداع وميبنتا الغر فنه المعلم المعقي المالنان ون المالية والمعن متعالى المعالية عن الجهور كا سبق والطريق الناني علي قو اين احدهم هذا والناني يمتدالي منيب الشفود له أن يبدأ القطم بان لها وقتا فقط وبهذا قطم المعنه الحارا الحاملية المردن ونامرا قين المونة المراحب الحاوى لهملع انبيقيها يلح تناأسارنا ن بفنحالن لعما العلتذاء المحا لتقوب بغما نا رحماشاا ن دركم

الوقتين وأما على قول النصف فاما روى أنه صلى الله عايه وآله وسام قال «وقت العشاء مابيناك وبين نصف الليل»(١)والي هذا الوجه ذهب الاصطخرى وكذلك أبو بكر الفارسوي فيما حكي المعلق

(١) *(حديث) * وقت العشاء ما يناك و بين أعماليل: مسلم من حديث عبد الله ن عمر و وقد تقدم و لفظه فإذا صليم العشاء فإنه وقت الى العن و في روا ية له الى أعمنه الليل الا وسط وللترمذي عن أبي هي وة مي فوعاً وإن أول وقت العشاء حرين يغيب الشفق وإن آخر وقتها حين ينتمف الليل وهو الذي قدمنا عن البخارى إن محمد إن فعيل أخطأ في وصله

ويسمه المعالمة المسخم والمأن العورة واذان وأفام مسئاات بالمعناء والمعناء وا عدا العلم عنه المعارسة فن بعدا يخد أتقعا كم وعد في الحدون الما والخال الما الما الما الما الما الما الثاني وقت جواز رهذا ليس بشيء ويكني في رده حديث جبريل وقد نقل أبو عيسي الترمذي والبغوى على هذا يكون النصف الادل مما يين أدل الدقت ومغيب الشفق وقت اختيار والنصف ووقت الاختيار واحمد وهو أول الوقت هو الصواب وبه قطع المحققون وقال القاضي حسين وهو وقت العشاء في حق من جمسم لسفر أد مطر وهذا الذي ذكرناه من أن وقت الفخيلة فضيلة واختيار وهو أول الوقت والنانى وقتجواز وهو مالم يغب الشغق والناك وقث عمذر عدم ما ينه ما المعني و بجوز ابتداؤها في كل وقت من هذا فعلى هذا لما تلائة أوقات وقت في صحيحه دون حديث جبريل وهمذا لاشك فيه فحصل أن الصحيح الختار ان للمغرب وقتين حديث جبريل لاجهين أحدهم أن دواتها اكثر والثاني أمها أصسح اسناداً ولهذا خرجها مسلم وهذه الاحاديث مناخرة بالمدينة فوجب تقديم في العمل (والثالث) منه الاحاديث أقوى من وهي العصر والعشاء والعبع وكذا الغرب (واثاني)أن حديث جبريل مقدم في أول الأمر عكة ترجه أحسنها وأحجها أنه أنما أرار بيان وقت الاختيار لاوقت الجواز فبكذاهوني كثرالعلمات الحديث وبالله التوفيق * والمحديث صلاة جبريل عايه السلام في اليومين في وقت فجوا به من ثلاثة معارض له ولم يتركه الشافعي الالعسلم ثبوته عنده ولهذا علق القول به في الاملاء على ثبوت خدلاف قوله يترك قوله يعمل بالحديث وان مذهبه ماصح فيه الحديث وقد صح الجديث ولا

عن النياغ المان على المحدوليا المحدوليا المحدوليا المحدوليا المحدوليا المحدوليا المحدوليا المحدوليا المحدوليا المحدولية المحد

⁽١) (حديث) عملاة الليل مثنى مثنى فاذا خشي احدكم الصبح فليونر بواحدة متفق عليه من حديث بن عمر وسيأنى في عملاة التطوع*

⁽٢) (حديث) ليس في النوم تفريط إنما النفريط في اليقظة أن تؤخر علاة حتى يدخل وقث أخرى أبو داود من حديث ابى قتادة بمذا اللفظ واسناده على شرط مسلم ورواه الترمذى

ساره كما ب بغدا في المنبط وجبنااة والمشيد ودايله عليه والمان والحاليا في المغرب المراد المنهدا الى ونيب الشفق صححه أصحابنا ونهم الشيخ إو حامد والحاولي والجرجاني وآخره ن وقطم به ابة المنسسا ، مبه تسيمه على المان العالمان العلمان الماسال على المعالم على العالم الماسال الماسال الماسال المروزي في الشرح وقد ذكر المصنف أداتها أحدها لايجوز والثاني بجوز استداءتها الى القدر فيه ثلاثة أوجهد شهورة حمكاما المصنف والحاملي وآخر ونقل البندنج يعذه الاوجه حكاما الاسعاق الله كور أم وصارت قفاء وأن لم يؤخر بل دخل فيما في هذا الوقت فهل لمأن يماها ويستديم به قبل أن أعلوا علاة الغرب ولا تعجلوا عن عشائكم » فإن أخر الدخول فيها عن هذا القدر الجمير النما المساء الما كال إلم عياد منّا على منّا المحس نأ مند منّا يعنى سنأ نو نيصيحها ايضا أكل لقم يكسر بها حدة الجوع هكذا قراد والصواب أن لا ينحصر المواذ في لقم فني ذلك مراسمة عندين إلى إلى الحال المعادمة القراءة و، عدّ المقال المسلم المناه المنافع المعافقة والمنافعة المنافعة الامور مترسطة لاطوياة ولا قصيرة اكن يعتبر في حق كل انسان فعل نفسه لانهم يختلفون في والعتبرفي كل ذلك الوسطالمعتدل بلاالمالة ولااستعجال حكذا اطلق الجمهور قال القفال تعتبر هذه ووغبور المستحاضة ومن في معناها حكاه القاغي حدين والتولي دغير هما وهوشاذ والصواب الاول يستحب وفيه وجه ان يجب تقديم لميكن تقديمه وهو الدغوء والمد دون التيوم والاذان والاقامة هذا القدر فقد القذى الوقت وماعكن تقدعه على المدوب كالملهارة والسرلاجب تقديمه والكن محشما كالا تميسة من بمراتم اسان المائق سفيرة تمنسل نالح الهذء تالم يسخ بالبندا يهوشدا ناكل وجها المه عن تقال إلى المحال فا من المثلا ن عن أخر عن المتلا في العادة خرج المحتمدة المعلم المعتمدي المعتمد المعتمدة الم العراقيين وادعي الروياني أنه ظاهر المستصبوليس كا ادعى وحمى القاضي ابو العليب في تعليقه وبه قطع الحراسانيون وقيسل يعتبر ثلاث ركعات للفرض فقط وبهذا قطع المصنف وآخرون من

الشمس اليذوال الصفرة ما يين العسبي العمادق الي الوع قرن الشمس وبين (وال العمارة اله أعماق الشمس اليذوال العمارة من العمارة والسماد و قدل حاسب الكناب في البسيط هذا الكرم البياض يقرب ما بين العمارة والسمادة والسمادة والمحتمد و المرت البياء به المرة و المغلل المرة و المغلل المناوي وافق اطلاق المعظم ما ذكر ناه في ما المدوضة وهو الاكتفاء به المحرة و المغلل والمنافي وهو المحرة و المغلل والمنافي وهو المحرة و فهو أول الشافي وهو المحرة و فهو أول وقت العمار عمارة و المعلم المنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمعرفي و المحافية والمنافية والمنافية

من هذا الوجه ولفطه مثله الي قوله في اليقظة وقال بعده فاذا نسي أحدكم صلاة أونام عنها فليصها إذا ذكرها مم قال حسن نحيس و دواه مسلم بنحوه في قصة نومهم عن صلاة الفجر ولفظه ليس

وهو صعيع كما سبق فرف دواية النساني قرأ بالاعراف فرقها في الركمتين وصلا يمنم تأويل من قال قرأ بعضها والله أعلم *

(فرع) الكر الشيخ أب حامد علي أصحا بنا المتقدمين وغيرهم هل المغرب وقت أم وقذان وفال عبارتهم هم نما غلط قال بل الصلوات كالم وقت واحد و الكن الغرب يقصر وقتها وغيرها وقال عبارتهم هم نما غلط قال بل الصلوات كالم وقت واحد و المناهبين إبي على السنجي عن هذا الانكار وقال في كتا بهشرى التاخيص ليس المواد بقوان المسيح وغيرها وقتان أن يكون وقتان منفردين و الكن وقت واحد له أول واخو كالصبح وقتها أول طهرى الفجر ووقتها الثاني مام تطلع الشمس وجينن لا انكار علي طائفة المصلحات على هذا *

قال ﴿ ووقت الصبع يدخل بطاوع المنجر الصادق المستطير غير ، هذا لمنجر السكاد بيد و مستطيلا كذب السرحان م ينعمن أثره م يتادى وقت الاختيار الى الاسفار ووقت الجواز العالوع ﴾*

يدخل وقت الصبح بطوع الفجر الصادق ولا عبرة بالفجر الكاذب والصادق هو المساطير الذي لا يزال ضوءه يزداد ويعترض في الافق سمي مستطير ألانتشاره قال الله تعالى «كان المستطير الذي الحاب بيدو مستطيل ذاهباً في السماء مم ينمعتى و تصبر الدنيا أظل مها كانت شره مستطيراً» والكاذب يبدو مستطيلا ذاهباً في السماء مم ينمعتى و تصبر الدنيا أظل مها كانت والعرب نشبه بذب السر عان المنيين أحدهم طوله وانتاني أن الضوء يكون في الاعلى دون الاسفل في النسوم تقويط على من لم يصل الصلاة حتى يجي، وقت المملاة الاخرى فين

* شعما الما فين بنت لها فاذا كان الغد فليما الما عند وقتها الحدث * (٥- عَنَّهُ - عَدِيُرُ النَّامَةِ عَلَى النَّامَةِ عَلَى النَّامَةِ عَلَى النَّامَةِ عَلَى النَّامَةِ عَلَى ا

عليه وسام وامحا به أنهم كانوا يجمعون بحيث يشع بعض الصلاة الثانية لافي وقت الادلي ولا في ميد ولم والحيا بيا التحاديقة ولا نه أو أو أمن كان المناقبية ولا نه أو أو أن المناقبية والمناقبية ولا نه أمن المناقبية والمناقبة في المناقبة وأنه المناقبة وأنه المناقبة وأنه المناقبة وأنه المناقبة في السفر فغاد بما قاباه إن الصحيح استداد وقت المغرب والله أعماه

(فرج) في مذاهب المدار في وقت المغرب: قد ذكراً المحاملة في أن أوا وقتها غووب والمناه و (فرغ) في ماهبا بالماد و المناه و المناه و المناه و أول المناه و أول المناه و الماه و و عدو عن الماه و أول الا يدخل وقتها عند المناه و أول المناه و المناه و أول المنا

كان الشعر يكن علي أعلى ذنب الذب دون أسفله روى أنه حلي الله عايد وسلم قال « لا يغر نكم الفعر المستطيل فكوا واشر بوا حق يطام الفعر المستطير» (١) و يمادى وقت الاختيار الحالاسفار لمديث جبريل عليه السلام وهل يزيد الوقت عليه قال أو سعيد الاصطخرى لا والمنصب أنه لمديث جبريل عليه السلام وهل يزيد الوقت عليه قال أو سعيد الاصطخرى لا والمنصب أن يبقي وقت الجواز إلي طلوع السناس المع لمعنى الله عليه وسلم « ومن أدرك همة من العسبي قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح « وأداك المعنى المحلوع الحلوع الحمدة وقوار بلا كراهية ووقت طلوع الحرة وقت المحرود قب أغير المصالة المها من غير عند ذكره الشيخ أبو محمد وكذلك أودده في المبني أبو عمد وكذلك المحلوم أن تفارة به المحلوم المحدود قب الحواز الحالمالموع ان كان المواد منه عاتشرك فيه حالة الكراهية وحالة علمها فلا محالة بينه ويين ما حكيناه والمستحدة

(1) (حديث) لا يغرزكم الفجر المستطيل فكو واشر بواحتى يطاح الفجر المستطير الروندي من حديث سعرة بلفظ لا يغرزكم من سحوركم اذان بلال فلا الفجر المستطيل ولكن المعجر المستطير في الافق وهو في محيح مسلم بالفاظ منها لا يغرزكم من سحوركم اذان بلال ولا بياض الافق المستطيل هكذا حتى يستطير ولفظ الترمذي أقرب الي سياق الممنف و دواه ولا بياض الافق المستطيل هتمذاحتي بستطير ولفظ الترمذي أقرب الي سياق الممنف و دواه الطحاوى من حديث انس مختصراً وفي المحتجين عن ابن مسعود ان الفجر ليس الذي

* (فريم) يكره سمية المدب والماء الما ما ما الما المن الما الم الما المن الما المن الما المن الما الم

* el lanio (so 11/2 *

﴿ وَأُولُ وَقَدِ الشَّمَاءِ أَذَا عَابِ الشَّهُ وَهُو الْحُرةُ وقالُ المَرْنِي الشَّهُ وَ البياض والدايل عليه ان جبريل عليه السلام علي العشاء الاخيرة حين غاب الشَّهُ والشَّهُ هُو الحُرةُ والدايل عليه ماروى عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال

المفح كما يكما الحجاتة، مده، على على عالمة على سعما المسعة في معم تمعا كم لو نا بالجلول المسعة المحاليات المحاليات

قال ﴿ عُريقدم (وح) أذانهذه الصلاة على الوقت في السبع بقى من الليل و في الصيف بنصف سبع وقيل يدخل وقت أذانها بجروج وقت اختيار العشاء ثم ليكن المسجد ، وذنان يؤذن أحدهما قبل الصبع والاخر بعده ﴾ *

قول مكذا و عمى أصابعه نم الساحة الدن و كن الذي يقول مكذا و وضع السبحة مع العدا و مع أصابعة و ما المدن و المعالم و المعالم و المعالم و المعالم و و لا يعذى من الدولود والتيمذي من المسبحة و مد من إد البغاري عن مينه و ماله و المعالم و المعالمة و المعالمة و المعالمة و المعالمة و و المعالمة و و المعالمة و المعالمة و المعالمة و المعالمة و و المعالمة و ا

الشرع في هذه القطعة مسائل احداعا في الاحاديث المحديث جبريل الاول والتادي السائح في ال

عسلاة الصبع تختص فى حكم الاذات بأمور ذكر منها عهنا شيئين أحسمها أن يجوز تقسم أذانها علي دخول الوقت خلاف لابى حنيفة لنا ما روى عن ابن عمر رضى الله

العلاة ولا يحرم الطمام وأمالذى بذهب مستطيلا في الافق فا نبعل العلاة و يحرم الطمام قال البيم في دى موه و لا و مسلا و المدار هم الديم الذى اشار الد؛ أخرجه أو دا و د في المراسيل والمدار قطني من مده و لا و مسلا و المدار قطني من عليه و لا د مسلا و المدار قطني و بن حليب البيرة و بان انه بانه بأن سول الله على قطالة المن ي في في سرح الموطأ و بعلى المدن و بان بن بان بان المن و المن و ين المن و ين من المن و و و المن المن و المن و ين المن و ين المن و ين المن و ين المن و ينشر على و جوه الرجالة و بان المنظرة المن المنظرة المن المنظرة المن المنظرة المن المنظرة المن المنظرة و المن و المن و المنا المنظرة المن المنظرة المنا المنظرة المن المنظرة المنا المنظرة المن المنظرة المن المنظرة المنا المنظرة المنظرة

عينة أنها المشاء الي آخره كان ينبغى حذف ذكر إلى عينة والم حديث ابي بذة فعدى وره المساء الميا المشاء الميانية والمنادى وسلم الكن هلناء علما عن ابي بزة قال كان رسول الله على الله عليه وسلم يكره النوم والمنادي والحديث بعدها يذي إله شاء المديث بعدها يدي المديث بعدها بدياً المديث المدين ال

عنهما أن رسول الله على الله عليه وسلم قال « إن بلالا يؤذن بايل فكلوا واشر بوا حتى ينادى ابنأم كتوم »(١) والمعني فيه ايقاظ النوام فان الوقت وقت النوم والمغالة ليتأهبو اللحلاة وقال الشيخ يجيم اليمني في البيان ذكر بعض أصحابنا أنه اذا جرت عادة أهل بلد بالاذان بعسد طلوع الغجر

ان * (حديث) * ابن عمران بلالا يؤذن بليل فكوا واشر بوا حق ينادى ابن ام كرد م منفق عليه واتفقا عليه من حديث عائشة : وفي البابعن ابن مسعود وسعرة محمع ابن خزيمة وفيد عن انس وابي ذر ايضاً (تبيه) روى احمد و ابن خزيمة و ابن حبان من حديث ابن خزيمة و ابن حبان من حديث أنسة بنت خبيب هذا الحديث بالفظ ان ابن ام مكتوم بوذن بليل فسكوا واشر بوا حق يونون أيسة بنت خبيب هذا الحديث عائشة مثله وقال ان مح هذا الحبر فيحتمل ان يكون الاذان بلال : دروى ابن خزيمة عن عائشة مثله وقال ان مح هذا الحبر فيحتمل ان يكون الاذان كان بين بلال وابن ام مكتوم بو با فسكان بلال إذا كانت نو بعه يعني السابقة اذن بليل وكان ابن ام مكتوم كذاك و يقوى ذاك واية المداو روى عشام عن ايد عن عائشة : اخر جها ابن ام مكتوم كذاك و يقوى ذاك رواية المداو روى عشام عن ايد عن عائشة : اخر جها ابن خزية ايغا قال ودوى ايغدا بو الحدان عن الدحوى عن الدون غزيان البير من الاسود و خباسرا بن حبان خزيان البير هن الادان بينها استحاق عذا الخبر من الاسود و خباسرا بن حبان خزيان البيرة على المخاون عذا الخبره بن الادان بينها

فالشفق هل هو الحرق أم البياض سنذكر فيه فرعا مستقلا انشاء الله تعاليره منه المهرة والمستقبة هل هو الحرق أم البياض وسنذكر فيه فرعا مستقلا انشاء الله تعاليره منه المه المهرة والبياض والمناه الماء الله تعاليره فيه الحرة وإل الماء المناه الماء الاستط الشفق الحرة دون العمارة والبياض وقال المام الحرويين والعاران في المسيط يدخل في الحسيط الشفق الحرة وواصفرة وقد يستدل لها عا نقا محب بحق الجواء على المناه يو قت العمار، بزوال الحمرة والصفرة وقد يستدل لها عا نقله محب بحق الجواء من المناه وقت العمار، بزوال الحمرة والمناه وأد زميت الحرة والم يرمنها شيء فتددخل وتبراه واله قال الشفق الحمرة المناه واذا زميت الحرة والمراه والماء المناه والماء المناه والماء ولان أحمرة ولان والماء ولا الحرة والمناه والماء والماء

لم الله أنه على الحرارة على المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى الله و الماء المواهم المعنى ا

فوا وانكر ذلك عليه الفيياء القدسي: ولما ابن عبد البر وإبن الجوزى و تبعهما المزى في فو ا فوا وإ وازي داكل عليه المياسية الوع وانه مقلوب (فائدة) قال البيه أوي الاذان العسمى باليال تحييج تا بت عند على الساء العلم و المدين وهما العلم إلى المدين وهما العلم المعلمة والمدين على النداء العيم على المدين على وداه ابو داود من عدين عاد بن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان بلالا اذن قبل طلوع الفجر فامره النجي على الله عليه وسلم ان يرجح فينادي الا ان الهبد نام قال على ابن المدين هو غبر حنه وظلم المناه عليه وسلم ان يرجح فينادي الا ان الهبد نام قال على ابن المدين هو غبر حنه و خليا الجماه فيه على به المد وقد تا بعد سعيد بن زربى عن ابوب وهو خميف والمدوف عن اخطأ فيه عاد بن سلمة انتصي وقد تا بعد سعيد بن زربى عن ابوب وهو ضميف والمدوف عن نافع عن بن عمر كان المعره وذن يذال له مسر وح قال ابوداود هو احتج ورواه الدار قطاي من بن عمر كان المعره وزن يذال له مسر وح قال ابداو قطني نقد د به ابو بوسف طدين ابي به بعدة والمسل احج : وروى ابوداو دعن شداد بن عياض عن بلال ان النجي يتيني قال اله لانؤ ذن حتى يتبين الته القجر *

مُستنان كما الما فردي في باب استقبال القبه اذا منحي عن الدل فلا أراها الا فائسة وهذا الذي قالمعوأيضاً أحد احمالين حكام النفال في شرح التاميص عن أبي بحكر وقال إبرسعيد الاصطخرى اذا ذهب وقت الاختيار فاتت الدشاء ويآم بتركها وتصيد قضأء النجر الثاني عذا هو المذهب نص عليه الشافعي وقطع به جهور أصحا بنا المتقدمين و التأخرين الطريق غريب والختار ثلث الليه فاذا ذهب وقت الاختيار بقي وقت الجواذ الى طباوع المنسم المبتاكا تدة يخامنا فعينال المراد المداء المناكات يحامنا شالا بالمالا والماد والمالية المناه وهما علي قولين بل الاحاديث الواردة بالامرين والنصان الشافعي محولان علي اختلاف حال الابتداء فيمطرقان أحدهما فيه قولان كاسبق قال وفي طريقة الجهور والثانية وفي طريقة ابن سريج ليست طريقة جاحير الاصحاب في وقت الاختيار أن فيه قواين كاذ كرنا وانفرد صاحب الحادى قتال اذ عبد الله الزبيرى وسليم في الكفاية والحماملي في المقنع ونصر القدسي في الكافي: هذه دوس المسائل وإو العباس الجرجاني والشيخ نصر في تهسنديه والروياني وقطع به جماعة منهم ابي موسى الاشعرى وقد سبق ؛طوله وعن صمح النصف الشيخ ابو حامد والمحاملي وسليمان في الماوردى في الأقناع والغزالي في الحلامة والشاشي في العمدة ودايل الثاث حديث جبريل وحديث ثلث الليل وعن صحح ثلث الليل البغوى والدافعي وقطع به جماعة من أصحاب الختصرات منهم القولين فقسال القاضي إو الطيب صحح إو استحاق المروزي كو نه نصف الليل وصحح أصعط بنا تسمة في نهفه السيار ودايلم في اكتباء وهم جديان هيم ناسية الميار و وهو المشهور في الجديد أنه يمتد الى ئلث اليل والثاني و . و نصه في القديم والاملاء من الجديد وأن المعوشه ن كام مينو النظاء الشما تسقع بحال الجديد المنه و المنه من المناه ال

قاله كان الاذان على عهد رسول الله علي الشاعية و الشتاء اسبع بقي من الليل وفي العيون الماسة الله على الماسة وفي العيون في العيار في الميان الم

(١) ﴿ حديث ﴾ سما القرط كان الاذان على عهد رسول الله علي في الشما ، لسبع ، في وي المرا ، في المما ، في المدا ، في المدا ، في المدا ، في العدا ، في اذا نا ، في رسول الله على اذا ، في أد اذا نا اذا نا الله على المدا ، في أما ، في أما ، في أما ، في أما ، في المدا في المسلم المسلم المسلم ، في المسلم ، أما ، في المسلم ، أما ، في وقت واحد في الشما ، السباق كا قال ، في وقت واحد في الشما ، السباق كا قال

فن أمحابنا من دافق الاصطخرى اظاهر هذا النص و تأوله الجهور قال القامي أو الطيب قال المحابية من دافق الاصطخرى اظاهر هذا النص و تأوله الجهور قال القافعي أو الطيب تاب أحدانا أراد الشافعي ان وقت الاختيار فات دون وقت الجواز لا نالشافعي قال في هذا الكتاب ان المعادرين إذا زالت أعذارهم قبل الفجر بتكييرة لامتهم الغرب والعشماء ملو لم يكن وقتا لها الدمهم وقال الشيخ أو حامد في الاصطخرى إذا كل الصجود الكاو والمجنون المالية والإمالية برهة لامتهم المهسماء بلا خلاف دوافق عايده الاصطخرى فالم يمن فلك والمائين قبل المنحبر برهة لامتهم المهسماء بلا خلاف دوافق عايده الاصطخرى فالم يمن ولنا لها لم يلامهم فبذا كلام الشيخ أبي حامد وقد غلط بعني المتأخرين الشاريين المتابية فقال عنه واقعة الاصطخرى هذه غبادة من أبي حامد موافقة الجمود في امتداد وقت المعالم، الي الفيم وانكره على الاصطخرى من أبي حامد موافقة الجمود في امتداد وقت المعالم، الي الفيم أبي أبيا أما *

(فرع) للمشماء أربعة أوقات فضياة واختيار وجواز وعذرفالفضيلة أولالوقت والاختيار بعده الى ثلث الليل فحالاصح وفى قول نصفه والجواز الى الوع الفجر أاثيانى والعذر وقمتاانمرب لمن جمع بسفر أو مطر *

من المردان المن المنافعة المن

قال (فاعدة: نجب الصلاة أول (ح) الوقت وجو بأمير سما (ح) ألومات في سط الوقت قبل الاداء عمر على أحد الوجهين ولو أخر حتى خرج بعض الصلاة عن الوقت فني كونه أداء ثلاثة أوجه وفي الثالث يجعل القدر الخارج قضاء (ح) ﴾*

ابن الصلاح والنو وى مخالف لما او دره الرافعي تبماً للغزاني وكذا ذكر • قبلهما إمام ألحسومين وصاحب التقريب قال النو وى وهذا الحديث مع ضعف اسناده محرف والمنقول مع ضعفه خالف لما استدل به والله أعلم!: (تنبيه) وقع في الرافعي و الوسيط سعد القرطي بيا والنسب و تعقبه

اماً أو محمنة يغشاا بسعة كان محمنة واع نع شما الما وغ تمستاا بسمات الله عافر (ويغ) على محمنة المستات المستات ع * وموياا مكابال بحال فاشه وفي في شمال به مناسسة المستال به به الما الما المستود والمستال المستال المستال أو المستال وان قصد قصد *

الما المارة الرابعة (أعما الما الما المارة و عند المسالة المارة المسالة المارة المسالة المارة المسالة المارة المسالة المارة المسالة المارة و الما

المصلاة نجب أولاؤقت وجويا موسع ومعنى كو نه موسعا أن له أن يؤخوها الي آخر الوقت لا يأعبر الما الله المن المن الموضع الي آخر الوقت لا يأعبر وما في أول الوقت سقط المه في هذا قوله العالمي المواد السسس) والامر الوجوب ولم أخر من غير عذر ومات في أنناء الوقت المعالي إلى الموجوب ولما أخر من غير عذر ومات في أنناء الوقت فيل يعصي فيه وجهان أعمدهما نعم لانه تول الموجب وأعمالا لانه أيبي بحالا المحتمية بحلاف المعلى بعلاف المعالمية بها المحتمية الموجوب فانت بعد المحان الاداء يعصي لان آخر الوقت غير معلوم وأبين المالمأخير المحتمية وأبي إله المناخير الموان بيار الموت فاذا مات قبل المعالم المحتمية والمحتمية وأبين المحتمية وأبين المحتمية وأبين المحتمية وأبين المحتمية وأبين المحتمية والموت وبعضها بعد معلم فلا ينسب الي التقصير ما لم يؤخر عن الوقت ولا وقع بعض الصلاة في الوقت وبها أن يكون الواقع في الوقت والمحتمل أواء المحلاة وإيان أن المحتملة وأن يكون الواقع في المحتملة أن المحتملة والمحتملة وأن يحتمل أن المحتملة والمحتملة وأبين أن المحتملة والمحتملة وال

ابن الصلاح وقال إن كثيراً من الفقهاء محفوه اعتقاداً منهم أنه من بنى قريطه وإما هو سعد الذي شامل و في المام و سعد الترظ مغهاف الى القرظ فتسح القاف وهو الذى يدبغ به وعوف بذلك لا نه أنجر في القرظ فربع فيه فلا فه فاضيف اليه والله اعلم : (قوله) كان لمسجد النبي في الحقيق مؤذنان احدهما قبل الفجر والا خر بعده هذا اخذه من حديث بن عمر المتقدم فني مسلم عنه كان ارسول الله في اليقيم مؤذنان بلال وابن ام مكتوم فعالمان بلالا يؤذن بايل الحديث *

ما المناع المناء والمناع المناء والمناع المناع والمناع المناع المناء المناع ال

(فرع) في مذاهب العاماء في الشفتي وآخر وقت العشاء أما الشفتي فقد سبق أمهم أجموا أن يدخل وقت العشاء عفيبه واختلفوا في الشفتي فم نصبا أنه الحرة وقله حساحب التهذيب عن أكثر أهل العام و دواه البيفي في السنن السبير عن عمر بن الخطاب وعلي بن أبيطاب وابن عمر وابن عباس وأبي هريرة وعبارة بن العساءت وشداد بن أوس رفي الله عنهم ومحمول وسفين الثورى و دواه ، رفو عا الي النبي علي الله عليه وسام وليس بثابت ، رفو عا وحكاه ابن المنذر عن

⁽١) ﴿ حديث ﴾ من ادرك ركمة من العبرج قبل ان تطاح الشمس فقد أدرك العبرج تقدم في او الماب،

ابن آبی ایل دلمان دائید دی وآحد واسحاق وآبی بوسف ومحد بن الحسن وهو قول آبی قرد وداد مدونال ایل دلمان و واخد واسحاق وآبی بوسف و محد بن الحسن و و و ایل این الدان و و البرای هو البیاض در وی دالت عن مواد بن جبار و بر به به العز بن الدور و الدوراي واختاره ابن المدان والدون عن ابن عباس دوران البه واست و المدان و القیاس لا يظهر منها دلان المدون عنها والدی بینمی آن بسمد و المدان و المدان و المدان البه و ف المدان البه و در البه و به و داله و با و الدی بینمی آن بسمه و الداره و با المدان البه و المدان البه و در البه به البه تال الداره و با دالمان البه البه تال الداره و المدان البه تال المدان و المدان البه تال المدان به و با المدان و المدان و البه البه تال البه تاله البه تال البه تاله تاله تاله المدان و المدان و المدان و البه المدان البه تال البه تال البه تاله تاله تاله تاله المدان و المدان و المدان و المدان و مدان و با با دا مدان و المدان و المدان و البه تال و با با دا مدان و المدان و البه تال و المدان و المد

إدرق العبيع إذا مله الفجر الثانى وهو الفجر الصادق الذى يحرم به العامام والشراب على العبيم واخوه إذا المفير وملى على العبام واخوه إذا السفر لما روى أن جبر بل عليه السلام حلي العبيع حين طلع الفجر وصلى من العبامين و خوا بين ها بن وقت المناس وقال أو فيما بين ها بن وقت م ينهب المناس وقال أو سعيد الاصطخرى ينهب الوقت وقت الجواز إلي طلوع الشمس وقال أو سعيد الاصطخرى ينهب الوقت وقت الاختيار و يبقي وقت الجواز اليا طلوع الشمس وقال أو سعيد الاصطخرى ينهب الوقت وما بعده وقت الفقال و المناس الاول لحديث أبي قتادة رخي الله عود وكره الله عليه والمناس الما بالفجر قتاء تعلي (وقرآن الفجر) وساها رسول الله عليه وسلم العبيه وسلم الحديد رقعة من العبي قتلد ادركم » **

إلى حديث جبريل عليه السلام محيح سبق بيا نه وكذا حديث أبي قدادة وحديث من ادرك ركمة من الصبح رواه البخارى ومسلم من رواية أبي هريرة واجعت الامة على ان اول وقت الصبح طلوع الفجر الصادق وهو الفجر الثانى وآخر وقت الاختيار اذا اسفر اى اضاء مم بيق وقت الجواز الي طلوع الشمس وقال الاصطخرى يخرج الوقت بالاسفار ويكون ما بوساء قضا، وأم بالتأخير اليه وقد سبق دليله دليل المناهب في وقت ملاة العصر قال علم بالتهذيب

عبر الماني أو المحدة على المحدة المرضة والمرضة والمرضة والمادة المحدة والماني تكبيرة المحدي أو المحدة المحددة المحددة

ديكره تأخير العسبى بغير عذر الى طلوع الحرة ينتي الحرة التي قبيل طلوع الشمس * (ف ع) قال المحان النام في ان أحلم البه النه الارا والنه الكاذب الا

(فرع) قال المحابن الفحير فيران أحدهم يسمى الممجير الاولودا فمجير المحاب والا غيريدي (فرع) قال المحابن المافير فيران أحدهم يسمع الممجير الذاني في المسمى كذاب السم عن وهو الذب على المعجير الثانى الصادق مستطيراً بإلماء اي منتشراً عرضا في الافق عي ينب ذلك ساعة ثم قبط الممجير الثانى الصادق مستطيراً بإلماء اي منتشراً عرضا في الافق قال أحجاباً بإلماء إلى المحاباً بإلماء والمحاباً بإلماء وقت حملاة المسيح وغير عبرة تساله المحاب قال أحجاباً بالمحاب والشراب على العمائم وبه ينفذى العمل ويدخل المهار ولا ويدخل في العمل والشراب على العمائم وبه ينفذى الهمل ويدخل المهار ولا ويدخل في المحبور الاولى من المحمل باجماع المسائم وبه ينفذى العمل سمعي المعبر الاولى مخاباً المحاب المحاب المحاب وينه وها يسمل وينه وها يامي وبينه وها يسمل المحاب المحاب المحاب المحاب والمداب المحاب المنابع والمنابع وداما وداما بالماد والمنابع وداما المنابع والمنابع والمنابع وداما وداما بالمنابع وداما وداما وداما وداما وداما وداما بالمنابع وداما وداما بالمنابع وداما وداما بالمنابع وداما وداما

عصر يومه لا تبطل الصلاة إنا ماروى أن صليات عليه وآله وسلم قال «إذا أدرك أحمام سجمة من عمد ومه لا تبطل الصلاة إنا ماروى أن صلاته أن ها إن أن المناس فايتم حلاته وإذا أدرك سجمة من صلاة العسم قبل أن تعرب الشمس فليم حلاته أن وأن المناس فليم حلاته» (١) ورى قانا الخارجين أو قبيا، أو قاناا المحافظة المناس في علانه أن أخبر العسالاة الما المناس في قبل إن القصر لا مدخل له في القضاء وهل مجوز تأخير العسالاة الي حد تعمل الحافظة المناس الم

والشمس نطابع كل أخر اياة * حمراء تبصر لونها تتوقد

المجلوان أن شبت كونه من المهار بقوله تعسالي (فكلوا واشروا حتى ينبين لهم الحيط المحمود أن أب الحيط الاسود من الفجر) وباجاع الهما المحمد على تحريم العلم والشراب إعالوع الدين من الحيط الاسود من العجر المحالم والشراب إعالوع المعمود وثبت في حديث جبول عليه السلام ان النجي حلى الله عليه وسلم قال (م حلي الفجر حين المعجر وحرم المحالم المحا

قال ﴿ عُرَا تَعجيل الصلاة أفضل (ع) عندنا وفضيلة الاولية بأن تشتغل بأسباب الصلاة كا دخل الوقت وقيل تمادى المفضيلة الى نصف وقت الاختيار ويستحب تأخير العشساء علي أحد القوايين ويستحب الابراد بالظهر في شدة الحر الي وقوع الظل الذى يشعب فيه الساعي إلى الجاءة وفي الابراد بالجمعة وجهان اشدة الخطر في فواتها ﴾*

في إدار واحمد واحمد يؤذن ابن أم مكتدم) والالى لا يصح العدم فيه با جماع المساهين وأما الجواب عن الدر واحمد يؤذن ابن أم مكتدم) والالى لا يصح العدم فيه با جماع المساهين وأما الجواب عن الا يقائي المحمد أن المي في دايا لان الله تعالى اخبر ان الشعس آية للنها ولم ينف كون غيرها آية المناه و الميل ولا الأي ولا يا المداد به الدر وهم الميل ولان الا يع ولان الميل ولا يا الميل وأما الشعبير وغو دب الشمس ويمنية بين الحال الميل الميل هو العنسياء الدي بن طاوع المفير وغو دب الشمس ويمنية بين أداد قو يب آخر كل ايلة لا آخرها حقيقة فان قيل فقد دو يمن ويمنية بين أن الميل الميل الميل الميل ولمن الميل وغيره وي المفيد وغيره ون الحفاظ هذا ايس ويمنية ولي ألف عليه وسلم (هلاة النها ولم الميل الميل وفل الفتها والمن الميل الميل ولمنا عبده والمنا ميل والمناه تعالى المن الميل ولمن الميل ولمن الميل قول المناه تعالى (واحمد الا الميل ولمن الميل ولمن الميل قول الله تعالى (واحمد الله الميل والميل في الميل قول الله تعالى (واحمد الله الميل والميل في الميل قول الله تعالى والميل والميل والميل في الميل قول الله تعالى أو الميل والميل والميل والميل والميل في الميل قول الله تعالى أو الميل والميل وا

(فرع) اعدادة العبيم المان إلى العام المان المان

ردى عن النبي عــ في الله عليه وــــام أنه قال « أول الوقت رضــوان الله وآخر الوقت عفو الله» (١) قال الشــافعي رفع الله عنه رضوان الله انما يكون الهعسنين والعفو يشبه

(١) ﴿ حديث ﴾ العملاة اول الوقت رضوان الله وآخر الوقت عفو الله الله مذى الله مذى الله حديث عفو الله الله مذى الله وآخر الوقت عن عبد عن أفع عن ابن عور به والدار قطني من حديث بيقوب عن ابن عبر الله الميار وكذبه ابن معين وقال النسائي متروك ويعقوب قال احمد بن حبار كان وما وى منا الحمد بن عيره وفال الحاكم الحمل فيه عليه وقال بن حبان كان يعنع الحديث عبد الحال المناقع ونسبوه الحال المناقع ويتوب كذبه سائر الحفاظ ونسبوه الحال المناقع وقال ابن عدى كان ابن حماد يقول في عبد الله المحمد المناقع بيقوب المناقع ويقول ابن قبل فيه عبد الله المعيد الله وتعقب ابن

(فرع) ثبت في صحبح مسلم عن النواس بن سعدان دغور الله هذا هذ كر رسول الله الله عليه هذا هذي في الله عليه وسلم اللبطال قلنا يارسول الله وما ابثه قال اد بعون يومايوم كسنة ديوم كشهر ويوم كشهر ويوم الله عليه وسلم المايد كالمايم قلنا يارسول الله فذلك اليوم الذي كسنة اته فينا فيه عملاة يوم قال لا أهدروا له قدره » فهذه مسألة سيحتاج اليهانبيت عليها ليولم حكمها بنص كلام رسول الله على الله عليه وسلم في المدين المايدي وبالله التوفيق * قال المصنف رحمه الله *

﴿ ولجب الصلاة في أولا الوقت لان الأمر تناول أول الوقت فاقتضى الوجوب فيه

الشرع ، منعبنا ان العسلاة تجب بادل الدقت وجوبا موسعا ويه تقر الوجوب بامكان فعلها وبه قال ممائك واحمد دوادد و اكثر العلماء قاله الماددى عن اكثر الفقهاء : وعن أبي فعلها وبه قال ممائك واحمد دوادد و اكثر العلماء قاله الماددى عن اكثر الفقهاء : وعن أبي حفية دوايات احداها كذهبنا ومي والمائية وهي دواية زفر عنه حجب اذا بيق من الدقت مايسة هدرة الوقت والتائية وهي الشهروة عنه وحكاها عنه جهور المحابنا أنها تجب باخر الوقت المناسع عداد المحابة و على أخرالوقت اذا بيق منه قدر تكبيرة فلا على أبيدة فلا على منه على عداد بي منه على عداد بين المناسع عداد المناسع عداد تعالى المناسع عداد المناسع عداد المناسع المنه وفو فته في أول الدقت منهم تقع نفلا فان بتي الي آخر الدق و معلى و في المناسع و حدل المناسع المناسع و مناسع و المناسع و المناسع و مناسع و مناسع و المناسع و المناسع و مناسع و مناسع و المناسع و مناسع و مناسع و مناسع و مناسع و المناسع و مناسع و مناسع و مناسع و المناسع و المناسع و مناسع و مناسع و مناسع و المناسع و مناسع و منا

الفطان على عبد الحق تضميفة لهذا الحديث ببد الله العمرى وتركه تطيله بيقوب: وفي الباب عن جريد وابن عباس وعلى بن ابى طالب وانس و ابى عبدورة و ابى عريرة: فديث جرير رواه الدارقطني وفي سنده من لايوف: ولما حديث ابن عباس فرواه البيهقي في الخلافيات وفيه نافع ابو هموز وهو متزوك: ولما حديث على فرواه البيهقي من حديث موسي بن جعفر بن مجمد بن على بن الحسين عن ابيه عن جده عن على وقال اسناده في الحن احج ماروى في هذا

الباب يعني على علاته مع انه معلول فان المحفوظ روايته عن جعفر بن شمد عن أبيه موذوفا فال في صفتها بحال فعلها لا بحال وجوبها ولهذا لوفاته صلاة في حال قدرته علي التيام أو الماء تم عجز المنصوص وقول جهور المحابنا يجوز القصرفعلي عذا إنما جاز القصر لانهدمة للصلاة والاعتبار مسألة المسافر أن لنا فيها خلافا فني وجه قاله المزني وابن سريج لا يجسوز القصر وعلى المستعيسة والنقناعل أن العلاة عبد فالوقت لكن قلناغن عب أوله وهم أخره فلايعس الحافزام الواب عن فالحاجة والافقياس العبادات المالا تعلم وجواب آخروهو ان الكاة لاجب الا بعدانا علما المول بالا تفاق عمده بالمجتمع والجمان في المجام المعام المعام المحام المرابع ا ولمان يفعله في طروس من ذلك الزمن المحدودلاتوسع ومن هذا الفر بالعد لأقوأ ما المضيق فتعب المبادرة بادل الدقت لم يجز تأخيدها كصوم دمضان ان الداجب غد بان دوسيو و عضيق فالموسع تميم فيه التوسع في هذا الوقت في عدم الاوقات وأعانجوذ في سفر أو مطر أو في نسك الحيج والجواب عن قوهم و وجبت علاة الجمع فأنه تجوز علاة العصر في وقت الظهر تبها وأن كانت الأن غير واجبة لكنه لأنجوز وبقوك عبد في البدن عن الزكة وبقوك لا تتعلق بالمال عن المعين وبقوك غوم الادقات ن الجوازها وقتاً لوجوبها كالصوم قالااقاعي أبو الطيب احترزا بقو المقصورة لا أغيرها عن الوضوء عبادة مقصودة لالفيدها تجب في البدن لاتعلق لها بالمال تجوز في عموم الاوقات فكان كل وقت وهو الناغر عن أول الوقت لاعن الوقت كله ومعنى صل الصلاة لوقتها احدادل وقتهاولانها في المسجدفصل» دواه مسلم ومعناه يؤخرون الصلاة عن أول وقتها فهذا هو المنقول عن اولئال الامراء عن وقتها قال فا تامرني قال صل الصدارة لوقتها عم اذهب لحبط فان اقيمة المصلاة وانت الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كيف انت اذا بقيت في قوم يؤخرون الصلاة والدوك الزوال كا سبق بيانه في وقت الفلهد وهذا أمر وهو يقتضي الوجوب: دعن أبي ذر رخي فهل فيهُ كانت ففلاه واحتى المحموا بنا بقول الله تعالي (أقم الصلاة لموك الشمر إلى غسق الليل) الرقت لم يجز قصرها كالوسافر بعد الوقت ولان خير بين فعلها في أول الرقت وتركها فاذا

البابية على علائه مع أنه معلول فأن المحفوظ دوايته عن جمعة بن خمد عن أييد موفوفا فال المابية يعلى علائه مع أنه معلول فأن المحفوظ دوايته عن جمعة بن غير خمد عن أسحا لله وأسما ولا عن أحد من أسحابية وأما الواية فيه عن أب حمفه محد بن على الباقر قال الميدوني قال أحمد لاأعرف شيئا يثبت فيه بعي في عذا الباب: وأما حديث انس فرواه ابن عدى واليه تمي من دواية بقية عن عبد الله مول عمان عن عبد العزيز عن محد بن سير بن عنه وقال ابن عدى تفرو به بقية عن مجهول عن مثله ولا يصبح : وأماحد يث أبي محدوة فرواه الدار قطي وفي اسناده ابراهيم بن ذكر الدجلي وهو متهم قال التيمي في الترفيب ذكرا وسط الوقت لا أعرفه إلا في هنه الروايه قال و يروى عن أبي بكر العمديق أنه والداميم وقال السمع هذا الحديث ذموان الله أحب الينا من عفوه : وأما حديث ابي هميرة فذكوره البيمتي وقال هو معلول *

الدونور: والجواب عن قيلهم على الدوان انه مجوز تركها مطلقا والمدرة في لايجوز تركها السيام والجنوة في لايجوز تركها مطلقا والمركبي في لايجوز تركها الحافيات والمحمون في لايجوز تركها عليا أقا والمحمون في لايجوز تركها عليا أقا والمحمون في لا خيا في أن نسر ان يصلي أو المحمون في المحمون الحاميا في أو ملاها في أو في وقدا في أن المحمون المحاسبين في أو ملاها في أو في أن المحمون الواجب الموسيا أو بعن الكروه اقدا عليه قواع الاداة والقول الوجيز فيه أن المسابي الواجب الوسيا أو بعن المحمون الواجب الموسيا أو بعن المحمون المحمون الواجب الموسيا أو بعن المحمون الواجب الموسيات أو بعن المحمون الواجب الموسيات المحمون المواد أو أن عالم المحمون المواد والمحمون أن المحمون أن المحمون المواد والمحمون أن محمولا ألم ما المحمون ال

على فيها فيه دجهان مشهوران لا البائد في المسهور و الده الا محرو عن الده الولمة و المره هل يو معها في الماعة و المراه في الماعة و الماعة و

أن يكون المقصرين وروى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «أفضل الاعمال الصلاة لاول والم يكون المعضورين وروى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «أوجه أوربها على وهو الذى ذكره صاحب وتبيه الاولية كالمعان المناه وهو الذى ذكره صاحب التاريب أبها تحصل بأن يشتفل باسباب الصلاة كالطهارة كا دخل الوقت لمن لا يعد حينته متوانيا ولا مؤخراً والثاني يبتى وقت المناه وقت الاحتياد وقت الاحتياد ويكون موقعا المصالاة في حد الادل والما هذا ما الماليسي أبو محد واعتبر نصا وقت الاحتياد

﴿ حديث ﴾ رويه أنه على الاعمال العملاة لاول وقتها رواه الحاكم من عذيب ابن مسعود وقد تقدم واخرجه التر منك من حديث أم فروة بهذا اللفظ *

نير اور ۲) الحقال ديرسيقا رسناا ريفوا ن٠٥

فهلك منه ضمن لانه أخطأ فيظنه والخطيئ ضاه نغيرا عهما آخر كلام الغزالي دهمالله اولنا فيمن على الظن في الشاب الصحيح دون الشيخ والمريض عم العزر إذا فعل ما يغلب على الظن السلامة لا بجوز تأخبر الحق من سنة الي سنة لان البقاء الي سنة لا يغلب علي الظن ورآه الشافعي غالبًا اذا خرب خر با يال أو قطع سلمة وغالب ظنه الهادك بها يأنم وإن سلم ولهمذا قال أبو حنيفة ظه أنه لا يبقي الحاتلك المدة عصم بمذا التأخير وأن لم عت ووفق العملانه و إحذ بظنه كالمعزر فله عزم المريض المشرف على الهلاك علي التأخير شهراً أو الشيخ الضعيف على التأخهر سنين وغالب منسرا ا منس ن وولم المينة عندة على في على في المنا و ويما و وي طا وي ن و المين و المنا بينه المناسبة قد العزم على المناخير الا الي مدة تعلب على علمة اليها كما خير العدلاة . والما يمخ أيما المعلم المعلم المعلم الم أبداً ولا يصحه إذا مان فلا منه وجوب قلنا تحقق الوجوب بأنه لم يجز التأخير الا بشرط المرن أَنْ تُعلى فَا قَوْلَمُ فَ حَقَّ الْجَامِلُ فَلا بِدَ مِنَ الْجُرُمُ وَيَا الْمُعْلِمُ فَا الْجُلُولُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ لمو في لدين مديد لله المن الله اليع علما الماون نال نا تسيعه منالية ت به ظلا الله بالوت الذي يس الى وان قلنا يديم المنا الاجماع في الواجب الموسع وان قلنا أن كان في علم أخرره الى الخد فهل لا تأخيره مع جهل العانبة أم أحداً لم المنا لما في المنا لما الحالم معالم الم العاقبه قلنا محالان العاقبة مستودة عنه فاذا سألنا وقال العاقبة مستورة عنيوعي صو بإيوم وأربل وقد جاز له التأخير ومتى أممل ما يجوز له كيف يمكن تعصيته: قان قيل جاز التأخير بشرط سلامة الي تتمديد لا سيا إذا أشتفل بالاضو. ونهض إلى المسجد فمات في الطريق بل محل أن يعمي فانا نعلم أمهم كانوا لا يأعون من علت فجأة بعد منحد قدد أربع ركمات من الذوال ولا ينسبونه سفاساا ولعبرا سفالخ سمنة لسيحاد تءير مالة نع يجمعتما الغ الحانغا الماني يم السيارة ما نءة أ والا المعادت به الا المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعاد المعاد مع المعادي المعادية المعادية المعادية المعاد المعادية ال رفرع) إذا اخر الصلاة وقلما لايجب أوزم أوادجبناه وعزم م سن في وسط الوقت

والثاث لاتحال الحنيفة الا اذا قلم ما يمكن تعليمه من الاسباب لينطبق الوقت كلبأول دخول الدال المنتخط تقال المناوة الدولة وعلى عذا في المدال لا ينال المنيف الدولة وعلى الاول لا يشترط تقديم ستر العودة الحالمان وعلى المدال المنتخط تقديم ستر العودة لا تختف بالحلاة والشغيل الحافيف كالحالمة والشغيل الحديث ادراك المنافزين المنافزين

ن الامحاب المعيان . فالما وسنب عالما المسالة بغروعها وما يترتب على المعيان من الاحمام في

والثاث يعصي الشيخ ددن الشاب وهو الذيحاختاره الغزالي هناكم ذكرناه عنه و اكن الاصح

ليسادت مديم كارزألاا ربيعها بالشااء رفيشاا ليحادت بمؤ المحما عبما عناكان شاميح ولحا مخأ

* شأا معى رفنه الماق * يالمن شأ ، لك نا رفنه الما ع عن ويا بالتا *

(وسارعوا الى مغفرة من ربكم)والصلاة تحصل ذلك وبقوله تعالي (واستبقوا الخيرات) وبحديث على العلات) ومن الحافظة تقديم في أول الوقت لانه إذا أخرها عرضه الفوات وبقول الله تعلي المخفل المناهل قبلها وما أفاد كمرة الناءلة كانأفضل * واحتج اصعرا بناية والالعامل كافظوا عالمه اليوم مسفوا بها قالوا ولان الاسكار عيف كثر الجمائ المحال المحمد ويما الحلام ميذ مرك المريج فالمياه في الحد المنا به الساف موجله عبد الما عبر الما يجونا الحمل ابنا المامية الماسية ا والعشاء مجمع يعنى المزداغة وعلي الفجر يومثلتبل ميقاتها «داه البخارى ومسلم قالوا ومعلوم أنه قال «مارأيت رسول الله عليه الله عليه وسلم على صلاة لغير ميقائها الا صلاتين جمح بين المغرب وفي رواية ابي داود «اصبحوا بالصبح فانه أعظم الاجر» وعن عبدالله أبن مسعود رضي الله عنه رهنم الخفا المجر «دوه ابد داود والتر منه وقال حدث من ملاجعة المخوا به الحادة من المجدة من المجدة الم جمديث رافع بن خديج رفع الله عنه قال سمعت رسول الله علي الله عليه وسلم يقول «أسفروا رقال ابن مسعود والنخعيوالثوري وابوحنيفة تأخيرها الي الاسفارأفضل واحتصال قال بالاسفار دابي موسي وابي هريرة رضي الله عنهموالا وزاعي ومالك واحد واسحق وداود وجمهور العاماء العسع في أول وقتها وهو اذا تحقق طاوع الفجر هذا مذهبه ومذهب عمروع كاذوا بنالزبيروانس ليجعة المخالانظالم حمدا المحاديث المحيحها شيامه المحل نه ومح لمنسله طنعي الميانين طفعنى هذه بما اطفعن فيعنوطن المذه لمس مياد طنّا بياه بهذا بدو طنّا رهن أين المعما بهذا اللغط والبيه في هكذا من دواية ابن مسعود ورواه ابد داود والترصنى من رواية ام فروة ﴿ السُرى ﴾ حديث عبدالله المذ ور وهو إبن مد مود رفي الله عنه رواه إبن خزيمة في عيمه

يستحب الابراد به اقوله على الله عليه وآله وسلم «إذااشتدالى فأبردوا بالحملاة فان شدة الحر من فيع جهنم» (١) ومزالا محاب من قاللابراد نصحة ناء تمال المحالية وعالم الحاليا أو المحتب وين في المحتب المعالم المحتب أن يؤخر اقامة الحمال ما أن و تمدالم المخال المخال المحتب أن يؤخر اقامة الحمال المحتب أن وفيه الناس من بعد قدر ما يستم المحتب في أن يعشو المحتب بعد بعد المحتب بعد المحتب المحتب المحتب المحتب المحتب بعد المحتب المحت

(١) ﴿ حديث ﴾ اذا اشتد الحمد فاندردوا بالصلاة فان اشتد الحد من فيع جهنم متفق عليه من حديث المحديدة والمجذر والبخارى من حديث ابن عمر واتمنط ابن ماجه فيه ابردوا بالظهر:

عاشة رفي الله على الباده الإماني المؤمني عن البه على وسلم الأماني « المباده المنه بر المنه المن

يؤخر عن النصف الادل من الدقت داد كانت ماذ [القوم قريبة من المسجداد حضر جمس في موضع دلا يأتيهم غيرهم فلا يبردون بالظهر وفيه م قول آخر أنهم يبردون بها داد المستمام المشي الى المسجد في كن أو في ظل أو كان يصلى منفرداً في بيته فلا ابراد ايضا وفي وجه يستحب الابراد في قال بالابراد في هذه العسور احترج باطلاق الحبر ومن منسم قال المامي المقتضى الابراد دفع المشقة والتأذي بسبب الحرد ايس في هذه العمور كبير مشقة وهذا هو الاظهر وهل يختص الاستحباب

in algo in algo ende les in est casa elle si al la contrato est la contrato en la

بالبلاد الحارة أملا: فيمه وجهان منهم من قال لاد به قال الشيخ أبو محمد لان التأذى في اشراق البلاد المدان في البلاد المدسس عاصل في البلاد المدان أخفأ وهذا مجلاف النصي عن استعمال المشمس البلاد المعالم في البلاد المخالف لان الحذود الظني لا يتوقع مما يشمس في البلاد المعالمة ومنهم من قال باختصاصه بالبلاد الحارة وبه قال الشيخ أبو على أن الامر هين في عيرها وهذا الخهر و حسكاه القاضي ابن في عن نص الشافعي رغي الله عمه وهل يلحق حملاة المجلم في الخبر إد: فيه وجهان احدهما

وحديث ابى سعيد رواه البخارى الفظ ابردوا بالطهر: وحديث محرو بن عبسة رواه الطبرانى وحديث عنوان رواه البخارى الفظ ابردوا بالطهر: وحديث القسم بن صفوان عن ابيه في ابيد عنوا و الإرادوا بصلاة الظهر الحديث: وحديث انس رواه (٣) وحديث ابن عباس رواه الزار الفظ ابردوا بصلاة الظهر الحديث: وحديث الشاعلية وسلم في غزوة نبوك يؤخر الظهر حتي يبرد ثم يصلى الظهر الفظهر على ابيد عبد العمل القلم الفلا الفلال الحديث وفيسه عمر بن صهبان وعو ضعيف : وحديث عبد الرعن بن جارية رواه الطبراني : وحديث عبد الرعن بن علة دواه بن نعم : وحديث الصحابي البهم رواه الطبراني وحديث عمر تقدم مع المغيرة (فائدة) قال ابن العربي في القبس ليس في الابراد تحديد الا بما ورد في حديث ابن مسعود بعني الذى اخرجه ابو داود والنسائي والحائم من طريق الاسود عنه كان قدر مهرة رسول الله عبل الله عليه وسلم الظهر في العبيف ثلاثة اقدام الى خسة اقدام وفي الشناء غسة اقدام (تببيه) يعارض حديث الابراد مارواه مسلم عن خباب

(7) ylés |Kal la

ميقامًا معناه قبل منية كثرة الجماعة يسير والجواب عن قوطم الاسفاد تغيد كثرة الجماعة يتسع به وقت النافلة أن هذه القاعدة لاتلتحق بفائدة فضيلة أول الوقت ولهذا كان رسول الله على الله عليه وسلم يناس بالفجر*

(فعال) والما الظهر في يشدة الحرفية منا أن تعجيم في أول الوقت أغيار به قال الجهور قال المعارفي المفاد المنافع المعارفية المنافع أحب أن المنافع المنافع والمنافع والماعية والماعية على المعارفي المنافع المنافع

(فعمل) وأما العصر فتمايها في أول الوقت أفغال وبه قال جهور إلعاماء وقال الثوري والجراديم (فعمل) وأما العصر فتمايها في أول الوقت أفغال وبه قال جهور إلماماء وقال الثوري البه عليه وساله والمجارة والمجارة المنه عليه وساله النه عليه المنه عليه وساله ويد النه عليه وساله ويد النه عليه وساله ويد المنه عليه وساله ويد المنه على المنه على المنه والمنه على المنه والمنه والمنه وي المنه على الواحل بن نافع عن ابن رافع بن بن خلايح عن أبيه وفي الله عنه قال «امر رسول الله عليه وسام بأخير العمر «ولا بها اذا اخرت عن أبيه وفي الله عليه وسام بأخير العمر «ولا بها اذا اخرت السم وقت الما والته المنه بنالي (عاففاو اعلى العامل وقد سبق تقرير وجه الدليل و الا يتين السابقتين في الظهر و بحدث أنس وغي الله عمه قال « كان رسول الله عليه وسام يعمل المناهد والشعس و تفعة حية فيذه بالذا المنه إلى ويأ ايمام والشعس و تفعة الله عليه وسام إيمام والشعس و تفعة المنه ألله عليه وسام المنه المنه والمنه و الله عليه وسام المنه المنه و الله عليه وسام المنه والمنه و المنه المنه المنه عليه وسام المنه والمنه و المنه المنه المناه عليه وسام المنه عليه وسام والمنه و المنه عليه وسام المنه عليه وسام والمنه عليه وسام المنه المنه والمنه المنه المنه عليه وسام المنه المنه عليه وسام المنه عليه وسام المنه عليه وسام المنه عليه وسام المنه المنه المنه المنه المنه المنه عليه وسام المنه المنه المنه المنه المنه المنه عليه وسام المنه الم

امن الماسلات لورى تربحة الحالم المرأة لو أو أو المراق في الحطارة مديما الإيارة إلى المرايع بالحالم ومنا المعاورة المحالف وأما والمرايع بالمورة المرايعة ومنا المحالف وأما والمرايعة والمرايعة والمرايعة والمرايعة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمناه المحالة المحالة والمحالة والمناه المحالة المحالة والمناه المحالة والمحالة والمناه المحالة والمحالة والمناه المحالة والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناء والمناه والمناه

شكونا الى رسول الله عملى الله عليه وسام حرّ الرمضاء في جباهنا وا كفنا فام يشكنا قبل مساه والم يبار الله عملى الله عليه وسام حرّ الرمضاء وا خبا في المنا عليه ما واه ابن المنار وا بيار بيار عليه ما واه ابن المنار معناه الم يجوجنا الى الشكوى بل رخص لنا في الناخية والاول بدل عليه ما واه ابن المنار والبيوتي من حديث سعيد بن وهب عن خباب شكونا الى رسول الله بي المعماء فلااشكانا والبياتي من وعدين المناس فعملوا ومال الأمم والطحاوى الى نسخ حديث خباب قال الطحاوى ويال اذا والدا والدا والمناه المنابعة ويدل عليه حديث المنيرة كنا نعملى بالهاجرة فقال لنا ابدوا فبين ان الابراد كان بعد البهجيد ويدل عليه حديث الابراد على ما اذا عار الظل فيئاً وحديث خباب على ما اذا كان الحصي الم يبد لا به لابدر حتى تعدفه الشمس فلداك رخص في الابراد وا برخص في الناخيد الم خدرج الوقت *

* العبع والله أعلى * أبو زرعة الرازى وأبو القسم اللال كاي، وغيرهما وقوهم يسع وقت النافلة سبق جوابه فى تقديم رداه الدارقطني والبيهني وضعفاه ويينا ضعفه ونقل البيهني عن البخارى انه ضعفه وضعفه ايضا الطرف ما بعد النصف وعن حديث على ابن شيبان انه إلحال لا يعرف وعن حديث رافع أنحمة عن رداه مالك في الموطأ عن هشام وأما الجواب عن احتجاجهم بالآية فقال اصحابنا قال أهل اللغة الاشعرى رضي الله عنه أن صل العصروالشمس بيضاء نقيةقدر ما يسير الراكب (لاثفراسيخ)» مسم وعن عشام بن عروة عن أبيه أن عمد بن الخطاب رفع الله عنه كسب الي أبي موسي ه ای « رسیساالبسینان ای له ایم ایم این رسیه و شمه و شمه و مین به این ایم این این این این این این این این این ا من بني سلمة فقال يارسول الله أنأ نريد أن نتحر جزوراً لما فحضرها فانطاق وانطلقنا أنس رفع الله عنه قال « صلي لما رسول الله على الله عليه وسلم العصر فلما انصرف آناه رجل الجزور فتقسم عشرة - م فذأ كل لحمل انصيجا قبل مغيب الشمس » رواه البخارى ومسلم وعن دافع بن خديج دفي الله عنه قال «كنا نصلي العصر مع رسول الله عليه وسل م تنحر العصر وهذه صلاة رسول الله عليه وسل التي كنا فصلي معه » رواه البخارى ومسلم وعن عمَّد دخلنا على انس بن طاك فوجدناه يعلي العمر تقلت يامم عاهذه الصلاة التي صيت قال حنيف وهو صحابي بن صحابي رضي الله عنها قال «صلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر ع خرجنا عند المدينة اقربها منها على أربعة أميال وقيل ثلاثة وابعدهاعلي عانية وعن أبى أملمة بن سهل بن رداه البخارى رمسم وفي رداية لما « فيذهب الذاهب الى العوالي» قال العلم، العوالي قرى

(فصل) وأما المغرب فتعجيلها في أول وقتها أنضل بالاجماع *

(فصل) وأما العشاء فندكر المصنف والاصحاب فيها قولين احدهما وهو نصمه في الاملاء

امار (١) «منه على وسام « لولا أن أعلى المرة المرة المرة المرة المرة على الله عليه وسام « لولا أن أعلى الماد ال و سنا الله « سالة المبنوش الميدة عشاء ن و دى المراقطة ، الحديث المديمة الهين بحسينة كرد بسطا المان و تبعد أن من منه على الله على الله على المان المولية بن المحالة بن المحالة

^{(1) ﴿} حديث ﴾ ولا أن اشق على امتى لامنام بطخير العشاء الي ثلث الليل أو نصفه تقدم *

⁽٢) ﴿ حديث ﴾ عائشة كان النساء ينصر فن من صلاة الصبح مع النبي علي وهن متافعات عروطهن ما يعر فن من الفلس متفق عليه وله الفاظ منها لا يعر ف بعضهن بعضاً وهي البيخارى و منها من تغليس سول الله علي بالمعلاة وهي لسلم (فائدة) حديث رافع بن خديج واسفروا

الخطاب رفي الله عنه فقال الصارة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا أن اشق عليه «اعتم رسول الله عليه الله عليه وسلم حتي رقد الناس واستيقظوا ورقدوا واستيقظوا فقام عمر بن المسجد فحرج فصلي فقال أنه لوقتها لولا أن اشفق علي أمرى «وعن ابن عباس رضي الله عنعاقال ومسلم رهذا لفظ البخارى وفي رواية لمسلم « اعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم -تي نام أهل من أهل الاسلام غيدكم وكانوا يصلون فيما يبدأن يغيب الشفق الي والساليلي الاول» دراه البخارى عليه وسل العشاء حتى ناداه عمد رفي الله علمه العلاة نام الساء والعبيان فحري فال المنتفارها ما الما على الما المعنم ومن الله على الله رداه مسلم وعن أبي برزة رفي الله عنه قال كان رسول الله عليه وسلم يستعب ان جابر بن سعرة دغي الله عنها قال «كان رسول الله عليه وسلم يؤخر صلاة العشاء الاخرة» اللفظ حديث منكر لايعرف وقول المام الحرمين انه حديث صحيح ايس بمقبول فلا يفتر بهوعن اناسبر مه في الميلا سفوا في المشعارة ولا خرت المعال المديمة الميون المان المنا المعال المنان أبو داود والترمني وقال حديث حسن صحيح وأما المديث الذكور في النهاية والوسيط «لولا أن اشت على المديد لامريام بالسواك عند كل صلاة ولا غرت صلاة المنسار الي ثلث الايل «رواه ملاة» وعن زيد بن خالد رفع الله عنه قال سمعت رسول الله عليه وسلم يقول « ولا . داود باسنادصحيح فقال « لولا أن اشق علي المؤمنين لامريمم بتأخير العشاء وبالسواك عندكل يؤخروا العشاء الي ثلث الليل أو نصفه» دواه الهرمذي وقال حليث حسن محيح ودواه أبو عرية رفي الله عنه قال قال رسول الله على الله عايه وسلم « ولا أن المنو على المو لا ورتهم إن نص في تقديم والقول الثاني تأخيرها أفضل وهو نصم في اكد الكتب الجديدة لمديث ابي الله علي الله عليه وسلم يصليها لسقوط القمر الثالثه» رواء أبد داود والهرمذي باسناد صحيت وهذا ا بن بين الدة الم المناه الله بعض الله المنا الما إلى الله المعند مال المعنى يمين ن: ا والقديم تقديمها أفضل كغيرها ولانه الذي واظب عليه النبي صلي الله عليه وسلموقد روي النعان

الما أذا أذا أذا أنه أن الله عنان أن الما أن الما أن الما أن الما أنه أنه أنه أنه أنه أنه الما المنجمة المنجمة المحال الما ألما الله المناطق المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه الموالة المحال المنه المنه المنه المنه المنه أنه المنه المنه

بالفجر فانه اعظم الاجراحتج به الحنفية رواه اصحاب السنن وابن حبان وغيرهم وفي لفظر الطبراني وابن حبان فسكما اسفرتم بالعبرج فانه أعظم الاجر واجيب عنسه بان المعنى به خقيق لحلوع الفجر قال الترمذي قال الشافعي واحمد واسحاق معناه ان يضح الفجر فلا يشك فيه قال قواين هو المشهور في المذهب قال صاحب الحادى وقال ابن أبي هريرة ليست على قولين بل على قالوا ولا يؤخرها عن وقت الاختيار هذا الذي ذكرناه من إن في استحباب تاخير الشاء وتقديمها وهو نصف الليل في قول وثلثه في قول هكذا صرح به القاضي حسين وصاحب العدة وآخرون بمنخبيل التأخير وهو اقوى دليلا للاحاديث السابقة نان قلنا بهمذا أجزأت الي وقت إلاختيار في كتابيه والشيخ نصر في الكاني والغزالي في الحلاصة والثاشي في العمدة وقطح الزبيرى في الكاني نصر والشاشي في المستظهري وآخرون وقطع به سليم في الكفاية والحاملي في المقنع والجرجاني أفضل عن محتمد أفر حامد والمحافي في المجموع والتجريد والمصنع بأ ونيشاا محته بدل المغنة عن ابن مسهود فابن عباس والشافعي وأبي حنيفة والاصح من القواين عند اصحابنا أن تقديها وأحمد واستحق وآخرين وحكاه الدمذي عن أكثر العلماء من الصحابة والتا بعين و قلما بن المند لولا ان أشق على أمتى» رواه مسلم فهذه أحاديث صحل في فضيلة التأخير وهو مذهب أبي حنيفة عليه وسلم ذات ليلة حتى ذهب عامة الليل وحتى نام أهل المسجد ثم خرج فصلي فقلل انه لوقتها ملاة ما انتظر عوها » رواه البخارى ومسم وعن عائشة رضي الله عنها قالت «اعم النبع على الله النبي صلي الله عليه وسلم العشاء الي نصف الليل عم صلى تم قال صلى الناس وناموا أما انكم في المؤذن فاقام الصلاة وعي « رواه مدم باغظه (٧) والبخارى منه وعن أسرخور الله عندها المؤدن المؤدن الماعة تنظرون صلاة ما ينتظرها أهل دين غيركم ولولا ان تشار على امتي الحليت بهم هذه الساء تم أمر ذهب ثلث الليل أو بعسمه فلا ندرى أشيء شغله في أهله أو غهر ذلك فقيل حين خرج انكم «مكثنا ذات لياة ننتظر رسول الله علي الله عليه وسم للحالاة العشاء الاخرة فحرج الينا حين الم المند ملا يعد عب يعد نبرا نده المنادى ومسلم وعن المن هو رضي الله عامل قال

مام تنغير الشمس وفي العشاء التأخير مالإ بجاوز ئات المالى وساعدنا في المغرب على استحباب المناهي و المالية المالية و المالية المالية و المالية المالية و الطهر إذا لم يشتد الحر وايكن معلما بالميم أيضالا دويءن مالكان يستحب تأخير الظهر الى ان يصير الفي قدد ذراع وفي العصر ايضا يستحب التأخير قايلا والثاني أن تأخير الظهر المالية المناه المحالة المحالة المناه المحالة المناه المحالة المناه المحالة المناه أولا دوان لم يكن المنظ المناه و المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه الم

ولم روا أن المدي تأخير الصلاة يقالى وضح العجر يضح إذا إضاء وير ده رواية ابن ابى شيبة واستحاق وغيرهما بالفظ نوب بصلاة الصبح يابلال حتى بيصر القوم مواقع نبلهم من الاسفرا لكن روى الحاكم من طريق الليث عن إنى النضر عن عمرة عن عائشة قالت ماحلى رسول الله على الله عليه وسلم الصلاة لوقتها الاخر حتى قبضه ائله *

> (V) y land. |Kanlalegasilo

عالين فإن عمام من نفسه إنه إذا أخرها لا يعلبه فرم ولا كسل استحب تاخيرها والا فتعجيلها وجمع بين الاحاديث بهذا وخدف الشاشي هذا الذي قاء ابن أبي هريرة وليس هو بضعيف كا زعم بل هو ظأهر أو الارجح والله أعم *

(نرع) فيا محصول به فضياة أول لوقت في جين الصلولت ثلاثة أوجه أصحها وبه قيا المعراقيون وعاحب التقريب وآخرون يحصول بان يشتغل أول دخول الوقت باسباب الصدلاة العراقيون وعاحب التقريب وآخرون يحصول بان يشتغل أول دخول الوقت باسباب الصلاة كلاذان والاقامة وسستر العورة وغيرها ولا يضم المخال الحفيف كا كل تقم وكلام قصير ولا كلاذان والاقامة وسستر العورة وغيره العادة وشرط الشيخ أو محمد تقلم ستر العورة قبل الوقت اليا فضيلة أول الوقت لاينا العلم وخدة وضعه المام الحرمين وغيره و تقلوا عن عن العراقيين وغيرهم انه لايشترط تقدعه والوجه الثاني بيتى وقس الفضيلة الوقت الاختيار وردي صاحب البيان انه المشهور وكذا الحلقه جماعة وقال آخرون الي نصف وقت الاختيار وادعي صاحب البيان انه المشهور وكذا الحلقه جماعة وقال آخرون الي نصف وقت الاختيار والثاث لاتحصل فضيلة أول الوقت حتى يقدم قبل الوقت مايمن تقدعه من الاسباب اتبطبق الصلاة علي أول الوقت وعيامنا ويلا ينال المناسبة على مثهرا في كتب الحزاسانيين غانه خالف النسته المنه على منافع منافع من الدميان الدميان الاحتيان الحيان الاحتيان المناسبة أو كاده المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة أو على المناسبة المناسبة أو على المناسبة المناسبة أو على المناسبة المناسبة المناس

(فرع) قال اصحابنا اذا كان يوم غيم استحب ان تؤخراا عملاة حتى يتيقن الدقت أولا يبقى الدوقت لوأخرعنه خاف خروج الدقت *

(فرع) لو كان عادة الامام تأخير الصلاة فهل يستحب انميره تقديمها في أول الوقت لميلزة فضيلة أم تأخيرها انحسابة الجماعة فيهخلاف منتشر سبق ليانه واضحافي بالتيمم ه

ن. شاكم أعالما ن. المنه عبد منه عبي الما الحق الحالم الما المنه المنه المنه المنه المنه (فريم)

قال ﴿ فرع . ورشت الميد الما الما الماد و الماد الماد و عيد ها فان و عسا حلات في الوقت الماد في الموقت الماد في الماد في الماد و الماد في الماد في

اذا اشتبه عيد دقت العمدة عن من في موضى في ألمان المحيدة الميدة المسادة الميدة المسادة الميدة الميدة الميدة الديرة الميدة الميدة الاعدال والاوداد وما أميها ومن جلة الاعدات حيل المحال والاوداد وما أميها ومن المحالة الميدة الميان الميدة المنات أذان المؤذنين في يوم العيم اذا كثروا وعاسا مي المنات المنات الميدة المنات المهتبة المنات الميدة المنات المنات

حضره طعام درآق اليه والمتيم الذي يتيمين وجود الماء في آخر الوقت وكذا المريض الذي لا يقدر على القيام أول الوقت ويعل قدرته عليه في آخره بالعادة والمنفرد الذي يعلم حفور الجماعة في آخر الوقت اذا قانا يستحب لها التأخير على ماسبق في باب التيمم * قال المعنف رحمه الله * في إما الغلم فإنه إن كان في غير حريد بديد فيتمدي أفضل لما ذرك أه وان كان في حديد

رام الفار فان ان كان في مد عديد مشيه المناء أل ذكان وان كان في حد شديد الما الفير فان المان في حد شديد الما المان في المان المان في موضع في أو المان الماست المان الماست المان المان المان المان المان و من في أهم و منا المان ألمان ألمان ألمان ألمان ألمان ألمان ألمان ألمان المان الما

الشرع إلى عرب الإنبار والماليا والماليا ورهبا وحديث أنس فعي بغتجالفا واسكان الياء الداء عرب الشرع إلى عديم الما عدالم المنادى المنادى فعل عليانها والتذار فه الوحيا وحديث أنس فعي الله عنه فو عليانها والتذارى المنادى المناوي على الله عيه وسلم اذا اشتدا بردي بالعداد المن فعنا في غير عدة الما البخارى بالماليردي بالعداد المناسبة المنابردي بالعداد المناسبة المنابردي بالعداد المناسبة المنابرة المناسبة المنابرة المناسبة المنابرة المناسبة والمن المناسبة والمناسبة والمن

أن المجموع المعلم الما المعلم الما المعلم الما المعلم المحمول المعلم ال

قدار ما محمل المحيطان فيون عشى فيسه طالب الجماعة ولا يؤخر عن النعف الاول من الوقت والابرادار بعتشروط ان يكون في حر شديد وان كرن بلاد حارة وان تعليم بعامة وان يعمدها اللابرادار بعيشروط الار بعسة ورك اللامياب على هذه الشروط الار بعسة ورك اللامياب في هذه الشروط الار بعسة ورك المنابين اشتراط البلاد الحارة وهو وجه مشهور حكاه صاحب الحاوى و جماعة من الحراسانيين وفي البويغي قول انه لوقرب منانطم من الدراستحب الابراد كا لو بعسدوا وهذا القول حكه وفي البويغي قول انه لوقرب منانطم من العراقيين وجماعة من الحراسانيين وطرده و فيماعة القاضي الإبراد كا لو بعسدوا وهذا القول مكه المنافعي الإبراء المنابية وغيرهم من العراقيين وجماعة من الحراسانيين وطرده و فيماعة مقول المنابية وطرده في بيئه منهردا هم كهم لا يبردون بالشم المناسط في خلاف فيمن على المناسط والامتحال المنافعي ومها المنابع والمنافعي ومها الله وظاهر المدث أنه لا يشرط عبير اشتداد الحر وامالجماء المناسط المنافعي ومها الله وظاهر المدن في المنتدط عند اشتداد الحر واماله منا ودايل الوجهين في الكتال والمنه أوا والمناسط المنافعية وغيره اسماي المناسط والمنافعة والمناسط والمناس

المان المنافع على المنعف والمان مثلا نكا ولحد على المان المالة المان ال

الذن أمانانا و الناسط المان على أن العدام المحسم المحسل المحسل المعلم المحسل المعلم المحسل المحسل المعلم المحسل ا

والبصير وقال الاصع الجواز هواحشع عليه بقوله على الشعلية وآله وسلم « المؤذون أه نام الباس علي على الباس على على المواتم » ويحكي أن ابن سر يح ذهب اليه والتفصيل أقرب وهو اختيار القاضي الروياني وغهره وعبر اختيار الداني وغيره والمواتم » ويحكي أن ابن سر يح زهب الاعادة وان وتحت حالاته في الوفت و ازم يكن دلالة واذا لزم الاجتباد فصلي من غير اجتباد لزمه الاعادة وان وتحت حالاته في الوفت والدعت والاحتباط أن يؤخر الولت واحتباط أن يؤخر الولت على غنه دخه ل الوقت والاحتباط أن يؤخر الغابر ويعجل ان لم يغلب على غانه أنه لوأخر عنه خوج الوقت و دعند أق حنيفة يؤخر الغابر ويعجل

(1) ﴿ حديث ﴾ المؤذون امناء الناس على صلانهم البيهقي من ابى محذورة وذاد وسحورهم وفياسناده يحيى الحسانى ختلف فيه وقال ابن عدى لم ار في مسنده حديثاً منكراً: وروى ابن ماجه من حديث ابن عمر خصلتان معلقتان في اعناق المؤذنين المسلمين حلانهم وصيامهم وفي اسناده مروان بن سالم الجزرى وهو غصيف ورواه الشافعي في الام عن

تمغلا المه أراقا لمذر تحالبع العقود الحال عنقا البه لمحسدة ويمعلات بنقا المه ت بنقال عارال الما فألمساكا ملمك فالحروقوموا اله قانين على الخالفون ويقولون لاندارا المايات القون العالم المعالمة الماية الماية المصر تسمي وسطي و لـ كن لا زيا المرادة في القرآن وهذا الجواب ضعيف واحتجاج أصحابنا ن المسلم بهذا اللفظوالبخارى بعناه * واحتج أصحابنا عاذ كره المعنف واجابوا عن الحديث بأن عليه وسلم قال « يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطي علاة المصر ملا الله بيوتهم وقبوره أرا» هذا كلام صاحب الحادي عواحتج القائدن أبه العصر بحديث على دفي الله علام المواكلة المناه عذا المرماح الم ومذهبه اتباع الحديث فصل مذهبه أنها العصر قال ولايكون في المسألة قولان كاوهم بعض أمحا بنا وهو الختار قال صاحب الحاوى نص الشافعي رحه الله أنها العبيح ومحت الاحاديث المالعم محعاالة أغميمها شيك لما فينفتن وغااع ويبعاا بالمعان أبمنه ابنه ويتعماع لهن داماعا بمالنه منها سنة العاما الميم يعلم في المعنون بعد المن المهنع بن من الما المهنع بن من الله يعالما الواحدي وقال بعضوم في العشاء الآخرة وبعضوم أما إحلى الصلوات الحس مبعة ونقل ابن زيد وعاشة وتقله ابن المند عن عبد الله بن سداد وقال قبيعة بن ذؤيب في المغرب قال عماسا عدى الخالمة سويا المن بن بن بن ن د د د الحالم الما الله الله المناه المعالم المناهم المن عنهم وعبيدة الساني هي ها الله و تعلم الله المنا عن العماء من العماع في عبر عموقات طائفة وقله ابن المندون إي ايوب الأصارى وأبي سعيد الحدرى وأبن عروا بن عباس رفي الله على وإبن مسعود وإبي هريدة رغي الله عهم والنجعي والحسن وقتارة والحالي المالي ومقاتل الله وقال طائفة في العصر وهو منعب ابي حنيفة واحد وداود وابن النار ونقسله الواحدى عن

المحمد : يؤخر الغير . ويعجل المساء وحم المحمد عن في في يعم العالم وهل يجتهد اذا قدر المحمد . وهم المختل وهل يجتهد اذا قدر المحمد . وهم المختل المساذ أجاسع المحمد المحمد

عبد الوهاب عن يو نس عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا قال الدار قطي في الملل عذا هو الصحيح مرسل: وأما من رواه عن الحسن عن ابى هريرة فضيف قال البيه يو دوى عن جابر و ايس بحفوظ: در وى عن ابى المامة من قوله وسيأني حديث الامام خيامن والمؤذن عن جابر و إيس بعضو بالرحن بن عوف وابن عباس يأنى في آخر الباب به

الماء الماء يو تاله مرايا و إلى الذا الماء الما

الشرع عديث أول الوقت رغوان الله حديث ضعيف رواه الهر مذي من رواية ابن عر ورواه الدارقطني من رواية ابن عر وجرير بن عبد الله وابي عذورة وأسانيد الجيم ضعيفة وجميع بن عبد الله وابي عذورة وأسانيد الجيم ضعيفة وجميع اللاحاديث التي قدمتها في البر أب كمحديث وجمه اللاحاديث التي قدمتها في البر أب كمحديث «ليس التغريط في النوم » وحديث المامة جبريل عايمه السلام وحديث « وقت الظبر مالم تحضر اليس التغريط في النوم مند سقوط الشفق» وغير ذلك من الاحاديث الصحيحة واما حديث ابى هورية «من أدرك من العبس ركعة الى آخره» فرواه البخاري ومسلم بلفظه وقد ذ كرته قبل عذا وفرواية في المحديمين «من ادرك ركعة من الصلاة فقد ادرك العلاق عدا وداك العلاق هذا وداك المعلمة وقد وداك المعلمة وفد وداك المعلمة وداك المع

أما حكم المسألة فيجوز نأخير الصلاة الى آخر الوقث بلاخلاف حيث تقع جميعاً في الوقت ناذا وقع بعض صلاته في الوقت وبعضه خارجه نظر ان وقع في أول الوقث رخسمة فيساعدا فيلائة أوجه أمحها باتفاقهم قال البندبنجي وهو المنصوص في الجديد والقديم ان الجميم إداء:

فى يوم اطباق الفيم ها دخل وقت الظهر أم لا دلا يعرف انهان دخل هار بقي ام لانم إذا اجتهد وصلي فان لم يتبين الحال فذاك وان تبين نظر ان وقعت - لا ته فى الوقت او بعده فلا قضاء عليه : ومافعله بعدالوقت قضاء او اداء فيه وجوان اصححا انه قضاء حتى لو كان مسافرا يجب عليه

واللانع الجميع قضاء حكاه الخراسانيون: والثالث مافي الوقت أداء وما بعده قضاء وهو قول أبي الساني الجدين في المدون حديد والمدون والساني واخرون وواسل الوجهين في الكتاب ووايل التعماء أن الاعتبار باخر الصلاة ولهذا لوخرج الوقت في اثناء الجمعة أعوها ظهراً وإن كان الواقع في الوقت وون دكمة فطر قبان المناهب أن الجميع قضاء وبه قطح الا كمرون والشاني أبه على الادجه حكاه القافي حمين واخرون وحيث قلنا الجميع قضاء أو البعض لم يجز المسافر قصر الادجه حكاه القافي مرين واخرون وحيث قلنا الجميع قضاء أو البعض لم يجز المسافر قصر تالحالات على الوقت فإن قلنا كلها أو بعضها قضاء لم يجز بلا خلاف وإن قلنا كابها اداء لم يجز إلا خلاف وإن قلنا كابها اداء لم يجز إلى على اداء لم يجز إيضا عن الوقت فإن قطع البغوى وهو الذى صوبه امام الحرمين وفيه تردد الشيخ إبي محسد وجزم على المناسب وبه قطع البغوى وهو الذى صوبه امام الحرمين وفيه تردد الشيخ إبي محسد وجزم البنديدي بالجواز وليس بشيء أما اذا شرع في الصلاة وقد يقي من الوقت ما يسم جميمها فلاما القراءة حتى بري الدن عني المجرم ولايكره اكمنه خلاف بقطويل القراءة حتى خرج المنت عبر حكمه القافي حدين في تعليمة والله أعلى الادلى والثاني يكره والثالث يحرم حكمه القافي حدين في تعليمة والله أعلى الادلى والثاني يكره والثالث يحرم حكمه القافي حدين في تعليمة والله أعلى ها الادلى والثاني يكره والثالث يحرم حكمه القافي حدين في تعليمة والله أعلى ها

المهنوع المان محرانا المهنون المهنون المعنون المان المعنون المائرة ال

* قال المصنف رحمه الله * ﴿ ولا يعذر أحد من أهل الذرض في تأخير العملاة عن وقتها الله أم أو ناس الممكره اومن يؤخرها للجمع بعذر السغر اوالمطر لقوله عملى الله عليه وسما «ليس الا نأم أو ناس الممكره اومن يؤخرها للجمع بعذر السغر اوالمطر لقوله عملى الله عليه وسما «ليس التفريط في التفريط في النام وقسنا عليه الناسي والمكره لا نعما في

معناه واما من يؤخر الصلاة الحد او مطر فنذ كره في موضمه ان شأ، الله تعلى ﴾* ﴿ الشرع ﴾ حديث اليس في النوم تغريط حيس سبق بيأنه من دواية ابى قتادة رضح الشعنه وقوله لايعذر احد من اهل الفرض الى آخره هكذا قاله امحابنا فان قيل برد عايه المرأة اذارأت

دما يحتمل الميض فأنها تمسك عن الصلاة على المحسيس كا سبق في بابه وقد ينقطع لدون يوم

اعادة العلاة تامة اذا تلنا لا يجوز قصر القضاء فان وتست صلاته قبل الوقت نظر انأدرك الوقت اعاد والدان تشادة اذا تلنا لا يجوز قصر القضاء فان و ميثل منهر دو فاقا بجرى فيا اذا اشتبه شهر دو فان على الاسير فاجتهد في أمن القولين وجوب الاعادة وهما مبليان بأن المعلوا بعد الوقت قضاء كما في غير وأخطأ: وأصح القولين وجوب الاعادة وما بينيان أن أمينا بأن أبيان بالمناز فان أبينه بالمناز فان أبينه بالمناز في الوقت المناز فان أبيان أو أداء فانهم الواقي في الوقت المناز فان فانها بالاول بايشد بالقدم كالوقت

دلياته در التعاميم في العملاة ولم يستثنها وجوا بهان العملاة لم تكن داجه بمحايم في ظاهر المسكم دايدة والمتعن في طاهر المسكم والمداح في طاهر المحدول على من اكره على ترك العملاة دونع من المحدول على من اكره على ترك العملاة وونع من المحاه به المحدول على من اكره على ترك العملاة وو المحدول على من اكره على ترك العملاة والمحدول على من اكره على ترك العملاء وأسلام ومن الهرعاء بها أو أخو ذلك وعبد على العملاء في المناسب المعارد المحدول على من المحدول الم

قال المصنف رحمه الله الله الما المالية والمالية المالية والمالية وال

ه م مندا في الناني اعتد به *

قال سريخ الفصل الثانى في وقت المعذورين يُه: -﴿ ونعني بالعذر ما يسقط القضاء كالجنون والصبا والحيض والـ بكفر ولما بالانة أحوال الدوني أن يخلوا عنها آخر الوقت بقدر ركعة كالوطهرت المائض قبل الغروب بقدر ركمة يلزمها

elli iz styllety ellan, sähle some del i eg liege et de lane e styllet, england, i eg del and et ellane, et de lland, ki let som lang et llang et lang et lang

والشرع اذا زال العبيا اوالكم اوالجنون اوالاغماء اوالحيض اوالنفاس في آخر الوقت فار رهمة أحمه والمعادة بلا خلاف اوالحيض اوالنفاس في آخر الوقت فار ركمة أحمه وهو في قبل العمادة بلا خلاف المعامن وحكى المام الحرمين عن والده أنه أحمه ما عكن وحكى المام الحرمين عن والده أنه من والده أنه من وي يكفي هم أومن المحان الطهارة فيه قولان حكمها فيل مرة يكفي هم أمن المحان المعام وجهن اصحما وبه قطم العراقيين لايشرط الطامرة فيه قولان الحيات المحان بن فعل المحان أن تصور ذاك في الادم به تردد الشيخ إلى قلى الحمان المحان الم

العصر (ز) وكذا بقدر تكبيرة (م ز) على أقيس القولين ﴾ *

ذكرنا في أول الباب أن الغرض من هذا الفصل هو الكلام في الوقت الذي سماه الشافعي دغي الله عنه وقت الفير و دقسوا ، قلنا أنه و وقت العذرشي ، واحداً ملا والم ودوقت الفير و والوقت دغي الله عنه وقت الفير و المالان المالان الله به به والسباب المانعة من المازوم و هي الحبو و الجنون الذي يصير فيه الشخص من أهل أدم العالم عليه بزوال الاسباب المانعة من المازوم و هي الحبو و الجنون والكفر والحيض وفي معنى الجنون الانجاء وفي معنى الحيض النفاس ثم لهذه الاسباب أحوال والكفر والحيض وفي معنى الجنون الانجاء وفي معنى الحيض النفاس ثم لهذه المان وجد في أول وما تجب به قولان أعاء ها إنغان الاعام و اعمان علم يا تجب بالا و في المعمر الدالة و من المعمر الدالة على قول و قول الاعام و التاريخ لا تجب الطهر وم الدالة و المعمر الدالة المعمر الدالة المعمر الدالة المعمر الدالة المعمر الدالة المعمر الدالة المعمر المدالة و المعمر الدالة المعمر المعم

(فرع) عادة اصحا بنا يسمون هؤلا، اصحاب الماغدال بايذ الكان بالحسام بيد الكان ميده المحدولية بالمدال المحدولية المحال المحدولية المحدولية

(فرع) قد ذكرنا ان الصحيح عنــدنا أنه يجب علي المعذور الفلهو بإدراك مآخب به العصر وبه قال عبد الرحن بن عوف و ابنعباس وفقها. المدينة السبعة وأحمد غيرهم وقال الحسن وقتارة وحماد والثورى وأبو حنيفة ومالك وداود لا تجب * قال المصنف رحمه الله *

إ علم إذا إدرك جزءاً من أول الوقت عم طرأ المدر بأن كان عاقلافي أول الوقت فين أو

الذق ويحاد عابه آخره أو يكرن إلى من ذلك (الحالة الادلى) أن وجد في أول الدقت ويحاد منها آخره كا لو طهرت عن الحيض أو النفاس في آخر الوقت فننظر ان بقي من الوقت قدر كهة فصاعدا لزمها فرض الوقت واحتجوا عليه بقوله صلى الله عليه وآله وسلم «من أدرك كمة من

المعراً فاضت نظرت فان لم يدرك ما يسع فرض الحقت سقط الوجوب ولم يلزمه القضاء وقال الموسية في في المناحق حمكه حمم آخر الوقت فيلزمه في أحد القو يين بركمة وفي انتاني بتكبيرة و المناهب الدول لا نها يسخن من فعل الغرض فسقط وجوبه و يخالف آخر الوقت فأنه يمكنه أن يبني ما بقي الدول لا نها يستمن من فعل الغرض فعل الدوك بعد الوقت نلزمه و إن أدرك من الوقت ما يسم للغرض ثم داراً الجنون أو الحيض استقر عبي يدرك أخر الموجوب ولزم القضاء اذا زال العساد وحمي عن الجم العباس انه قال لا يستقر حتى يدرك أخر الوقت و المناهب الأولان وجب عليه و تمكن من ادائه فاشبه اذا وجبت الزكاة و تمكن من ادائها فا يحرج حتى هلك المال وأم المصلاة التي بعدها فلا تلزمه وقل أو مجيدي الباحي الزمه المعصر ادائها فا يحرج حتى هلك المالية المداكية بعدها فلا تلزمه وقل المولي المداك ينازمه المعصر والنانية على سبيل التبع ولمذالا لمجوز فعلها قبل الأولى بهدف قله بخلاف تبالاتي ولمذالية و قباها قبل الاولى بهدف والثانية وقائد بحوز فعلها قبل الادلى بخلاف تنابانية ويناها قبل الدولى بهدف المنانية ويناها قبل المدولي في المناهب وقت المنانية وقباها قبل الدولى بعدف المناهب والمناهب والمناهب والمناهب والمناهب والمناهب وقت الثانية وقت المناهب وقت النابية وقت المناهب والمناهب والمناهب

الماني من الدقت دون قدر الذي يمكن طرائه وهو الجنون والانماء والميفر والذماس فان كان من المرائع من الدقت دون قدر الدنم نظر قبان المناه المصحيع وم قطع الجهود لا يجب شيء ولا يجب التعام، من الوقت وفياء وقبارة وقبارة وفياء والداؤي وغيره من اصحابا حم أول الوقت مم آخره فيجب المناه، بإدر الدقت من آخره فيجب في أول الوقت من إن كان الده المناه، بإدر الدوقت في قول و كبيرة في أول و خدب قضاء ناك العالمة كوال المناه، كرون وخرج الماني الماني الداكم المناه الا اذا أدرك جميع الوقت خرجه و المنطب الا كرون وخرج البناء، الوقت نعى علي ان له اقتصاء الا اذا أدرك جميع الوقت غرجه و المناه إذا سافر في اثناء الوقت نعى علي ان له اقتصاء لا اذا أدرك جميع الوقت بم يقصر المناه الإجرب وقد سبق الجواب عن مسألة القصر ولو كانت نجب باول الوقت لم يقصر المناهب الوجوب وقد سبق الجواب عن مسألة القصر و ديا في مائة وجوب العلاة بإدار الوقت ولو أثبا والمناهب المناهب وقد منحي من الوقت ما يسمه المناهب المناهب و كمناهب المناهب المن

العبع قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك اع ومن أدرك من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك المعصر» والعتبر في الرفحة أخف لم يقدر عليه أحد واعا يازم فرض الوقت بإدراك قدر الركمة بشرط وهو أن تمتد السلامة من الموانع قدر المكان فعل الطهارة وتلك العدارة أما لو عاد مانع قبل ذلك فلا مثاله اذا بانج التعجى في آخر فت المعصر مجن أو أفاق المجنون عماد جنونه

التقديم لا يجب واذا أوجبنا الظهر أو الغرب بأدر الذا أول وقتها لم تجب الدقس لانه وازائري في المناسمين المناسبي في المناسب الطهر أو الغرب بإدر الذاول وقتها لم تجب المناسب المناسبي أو الغرب بإدر الذاول وقتها لم تجب المناسبي و اذا أدرك من أول الظهر بمان ركمات ومن أول الغرب سبح كمان همات والمناسبي اذا أدرك من أول الظاهر عمان والمناسبي المناسبي أوله المناسبي المناسب

(فرع) قول المعشف سقط الوجوب جهاز والمراد المشتم الوجوب وابوعجي المعضون من كبار المحابنا الحجاب الوجوه سافر الي أقاصي الدنيا في طاب الفقه حتى بلغ فيه الغاية وكان حسن البيان في المناه بالما يقم من أصحاب ابن سريح رحمه الله تعالي و دضي عنهما) ه

* قال المعنف رحمه الله *

(ور وجب عليه العلاة فلم عليه حتى فات الوقت إن و قطاؤها الموله حلي الله عليه وسلم ور ور وجب عليه العلاة فلم عليه وسلم الدون أم عن ملاة الويسة المحيدة المده في المعايدة الموسية والمعان من المعن من المولاة المربية والما إذاذ كوما والما الموسية وسلم فاتته مدادة العبيم فلم يعدا باحم من الموادى ولا عان المدون المورد لما أخره المعالمية وسلم المان من الموادى ولا عان عليه المورد لما أخره المواد المورد المعارفة المنازلة المورد المورد المعارفة والمعارفة المعارفة المنازلة والمعارفة والمنازلة المنازلة والمعارفة والمنازلة والمعارفة والمنازلة والمعارفة والمنازلة وال

مراسا الدن من المران المناه في المناه المنا

* النَّفِهُ اللَّم الحِي اللَّم الحِي اللَّم اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اتفاق الاصحاب عليهوهذا هو الصحيح لانه مفرط بتركه ولانوشال بترك الصلاقالتي فات ولوكان عند الحد إسانيين أميجب القصاء علي الفوروبه قطم جماعات منهم أو اكثرهم ونقل امام الحرمين ذكر المفنح المحديد المايد المين أنه يستحب المختال إد و مجوزاتنا خير كالوفات بعذروامحهما ونالج عفامندكا لرقيفن المبعين المعالمه المعاني معتدين المعشيمة لعيدن أنعجون المعجون ويستحبأن يفضيها علىالفورقال صاحبالتهذيب قيليجب قضاؤه إحينذكر للحديث والذعاقطع صلاة ففالتله في فضاؤها سواء فانت بدرأ و بغيره فان كان فوامها بصند كان قضاؤها على التراخي همزة والبدوة عدودة ثلاث الماسح الجوهرى وغيره: اماحكم الفصل ففيه مسألتان احداهم من لزمه البداية لحنة أهل العربية والعدواب البداءة بفع الباء والدوالبدأة بفته علا العل المدينة والعداب البداء وتوضأنا لها فصلى العصر بعد ماغربت الشمس ع جدلي بعدهالغرب) دواه البخاري ومساقوله كالما أنه عن المحلي النمة المتيام الله علم الميام الميام الله المنا القب عن المعالم المنا المام المنا الخندق بعد ماغر بت الشمس فجعل يسب كفار قريش وقال برسول الله ما كدت اعلي العصر حتى مع ماجعند شا رعبى ببالها ن بعد نا حند شا رحن بالجشيك عند رضي على المحقة الترمذي والنساني من رواية بي عبدة بن عبد الله بن مسعورين أيده وابوعبيدة إما مع الماميد حديث المنه عليه وسلم شكروا اليه الذي أحابهم قتالا خيرولا ضرار تحلوا فالمصلوفيل جيدم نزل فلعا آخر الليل وقدمنا وقعة ولا وقعة أحلاعندالمسانر منها فحا يقظنا الاحر الشمس فلما استيقظ النبي علي عران بمحميد رغي الله عنما قال (كنافي سفرمع النبعي على الله عليه وسلم وأنا اسر يناحق كنافي وسم قال (من نسى صلاة فليصل اذاذكر)دفئ هجيج مسم عن النبى علي الله عليه وسلم قال

(فرع) العدم الغائث من ده خان كالمحالاة فان كان معذوراً في فواته كالمخال تخيف خالي المرخل والاغماء والسفر فتخاؤه على التراخي علم يحضر وعلى المناقا والمناس والمرخل والمرخل والمناس والمناس والمرخل المناس والمرخل المناس والمناس والم

تماني به الايجاب تستوى فيه الركمة وما دونها ألا ترى أن المسافر إذا اقتدى بعقع في جزء يسير من الصلاة نومه الاعام كا لو اقتدى به في ركمة ثم اللزوم علي هذا القول انما يكون بالشرط الذي

فاستحب الحدوج من الحلاف * لم يدرك جماعة لان الهرتيب مختلف في وجوبه والقضاء خلف الأرا. فيه ايضا خلاف السلف ن المنف المناه مسالاً علم المعلم المناه المائمة أولا منفر دا علم الماضرة منفر دا النفا ان ن ملسو بردام عالمه و بالمام منالفا المراد المبير سفيمة مبي وي و بالما يه المستحمال من المستحمال دخل في الذائمة معتقدا ان في الحقت سمة ذبان ضيقه وجب قطعه والشروع في الحساضرة علي عكذامس جاءة من اعدا بنا عاده المسالة ومهم الشيخ الإحامد وحاحب التهذب والراءورو لا يجوز الحدوج منها وأن أنهم الوقت المكن يتعلم تم يفضي النائلة ويستحب أن يعيد الحاضرة ولاشرع في الجاضرة م ذكرالذابية وهو فيها أم الحاصرة سؤاء السي الحقت أم خاق لان الحاصرة سفنسما مي نال في خالم المسلق من المحمد الما تم قالم المناه الم في المناه الم في المناه الم في المناه الم تعلى في فرع وان ترك الترتيب أو قدم الؤداة على المقضية أوقدم الشاخرة على الغوائت جاذ ال شًا . لئن ا و كم مند ده ناا ، للما العلان كالحدن و ي بعلا بالحرث من الما وثين لنا الم أوعلوات استحب أن يملم الفائلة علي فريفة الرقت المؤداة وأن يرتب الفوائت فيفخو الاولي أجماعلي الفور قال القفال عما كالوجيين في تصاراك لأن الكفارة كلي الناية اذ فانه صلاة لانه معذوروان كان متعديا فهل في علي الفور أم على التراخي فيه وجهان حكامهاالقنال والاعاب بغير عدوان كـكفارة القتــل خطأ وكفارة الميين في بعض العمور فهي علي التراخي بلا خلاف سنالا قالكا الماء على المندن لأنه متمد بالانداد وأما الكفارة فانكار للنعلا

ذكراء فيم إذا بيق قد ركمة والقول الثاني وبه قال المزنى أنه لايلام به فرض الوقت لانالادراك فراء فيم إذا أدرك من الم لايلام به فرض الوقت لانالادراك في الجدم منوط بمتدار ركمة وصار كا إذا أدرك من الجمة مل دون ركمة لا يكن مدر كا لها هذا في الجدم ويحدي عن مالك مثل ذلك وقد نقل الناقلون الجديد اللزوم والقدم ومنه أنه المناه في الجديد على ما يقابل القدم وقوله في الكناب ونوي بالهذر لما يسقط القضاء أي إذا

ملاها مع الامام) وهذا حديث ضعيف ضعيف موسى بن هو ون الحمال بالحساء الحافظ وقال ابو ولاها مع الامام) وهذا حديث ضعيفة المنط وقال ابو المناه المناه وإذى المناه المناه وإذى المناه المناه المناه المناه والمناه والمناه المناه المناه والمناه و المناه والمناه و

أبه على ابن حزم فقال يقد على قضائها ابدا ولا يصح فعلها ابدا قال بل يكسر من فعل الحيد و سهم عيد الله تعلى و من فعل ابدا قال بل يكسر من فعل الحيد و ملاة المنطق المنطق المناق في فضائها ابدا قال بل يكسر من فعل الحيد و ملاة المنطق المنطق الله تعلى و يتوب و هذا الذى قاله مع أنه مخا المنطق الله تعلى و يتوب و هذا الذى قاله مع أن المنطق الله المنطق المنطق المنطق المنطق أب أبد المنطق ال

* قال المنه نصل على * ﴿ وَانْ نَصْ عَلَمْ وَمُ اللَّهِ عَلَى أَمْ اللَّهِ عَلَمْ اللَّهِ عَلَمْ اللَّهِ عَلَما اللَّهِ عَلَمَ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ عَلَّمُ اللَّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلّمُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلّمُ عَلَمُ عَلّمُ عَلَمُ عَلّمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَ

الشرع إذا أسي ملاة أوملانين أو الرام من الحس قال الشافعي في الا علب المسرح المائعي في الا علب المدارة المسرح المائعية بالدارة وله منعب المن وفيه منعب المزى ودايل المنعب منكور وعلى منعب المزنى يجهر بالقراءة المدارة المحسن المسلم المناه المناه والمناه مناه المناه المنا

استغرق الوقت واستبشع بمعدا المعام مد المحاد و الاعذار و قال الكافر غير معساور بكفره ولا معن الدستبشاع بعد العناية وتفسير العار بما يسقط القضاء ولا شك أن المقطاء عن الكافر و يجوز أن يعد عذراً بعد الاسلام لا نع غير مؤاخذ بما تركه في حال الكفر وقوله وكذا يقدر تكبيرة معلم بالميم والزاع *

قال ﴿ وهل يلزمها الظهر بما يلزم به المعصر فيه قولان فعلي قول يلزم وعلى الثاني لا بد من زيارة أربع ركعات على ذلك حتى يتعبور الفراغ من الظهر فعلا مم يفرض لزوم المعصر بعده وهذه الاربع في مقابلة الظهر والعصر فيهقولان ويظهر فائدته في المغرب والعشاء ﴾

قد ذكر المصنف هذه السيالة في باب اليسم قال الشافعي دممه الله في الام لوكان عليه عليه المعهد واحدة أن المع المعافية في المباع فاسال المعافية المياه في المعافية المعا

رفرع) في مسائل تتعاتى بالباب إحداها اذا اشتبه عليه وقت العملاة والعبب أنالمسنس ولا ورود الاعالى تدلع منه المسألة وهي مهمة ومشهورة في كل الكسب حتى في التباييه قال أصحابنا اذا اشتبه وقبها المعيم أو عبد الاحتماع وفيه ويستدل بالدوس والاوراد والاعالى المنيم أو حبس في موضح ظلم أو غيرها لانه الاحتماع فيه ويستدل بالدوس والاوراد والاعمال المنيم ويجمله الاعمى كالبعيم لانه بشارك الماسيم في هذه العاربات بخلاف المناز والماسيم المناز ويجمله ويجمله المناز والماسيم ويجمله ويتماد أن أبار أبيا المناز والماسيم ويمال أبيخ الاجتماد ووجب العمل مجبره وكذا لو أخبر تقة عن أحبه المناز بيناها المناز ووجب العمل مجبره وكذا لو أخبر تقة عن أحبه المناز بيناها والسائم على أحبه لا بينولا فيون أجبر عن اجتماد مل المنازم على الاجتماد تقايده لا المنازم المنازم المنازم المنازم المنازم والمنازم الله وقطع المنازم الله العلم في أصح المنازم والمنازم وا

ما ذكر أه من لزوم فرض الدقت بادراك كه أو بما دونها علي أحد القولين يشمل الصادات كلما أالصادات التي ينتف في آخد دقتها زوال العذر الما ان كون صلاة لا يجمع بينها وبين ما قبلها أو صلاة يجمع بينها وبين ما قبلها علي ما سيأتي كينية الجم في بابه فالقسم الادل هو العبس

#0 1/c di Jesi ولا عام للنجم الدقت بالحساب حسك صاحب البيان أن المنصب أنه يعمل به بنفسه ولا اذا وجد النص بخلاف حممه فانه لجب نقض حممه وإن أخبره عن اجتهاد فلا إعادة بلا خلاف ولا أخبره ثقة أن صلاته وقعت قبل الدقت فان أخبره عن علم ومشاهدة وجبت الاعادة كالحاكم تعليقها والبند نيجي والثانى لايجب وهذا الحلاف والتفصيل كنظيره فيمن اشتبه عايه شهر رمضان وان لم يدرك فقولان الصحيح وجوب الاعادة وبه قطع الشيخ أبو حامد والقاضي أبو الطيب في اذا قلنا لا يجوز قصر المقضية وإن بان وقوعها قبل الوقت وأدرك وجبت الاعادة بلاخلاف والواقعة بعده قضاء علي أصح الوجيين فعلي هذا لوكان مسافراً وقصرها وجبت اعادتها نامة وتحصيل العلم القطعي بذلك وحيث جاز الاجتهاد فصلي به ان لم يتبين الحال فلا شيء عليه وإن كم المعد وأن الله عناد دواية عدابي و أعان فاد أعان عليه على الذي على الله عليه وسم الاجتباد فيموجهان حكاهما صاحب التتمة وغيره احدها لا لقدرته علي اليقين والصحيح الجواذ آنا آن ومعه ثالث يتيقن طهارته ولا كان في بيت مظار وقدر علي الحروج لرؤية الشمس فهل له جمور أصحابنا وفيه وجه اختاره أبو استعاق الاسفر ايني وهو نظير مسألة الاوانى إذا اشتبه عليه وإذا قدر علي الصبر إلي استيقان دخول الوقت جاز له الاجتهاد علي الصحيح وهو قول يتيقنه أو يظنه ويغلب على ظنه أنه لو أخر خرج الوقت نص عليه الشافعي رحمه الله وا تفق الامحاب كانت فل يغلب علي ظنه شيء نومه الصبر حتى يظن دخول الوقت والاحتياط أن يؤخر إلي أن ظهرت فصادف الوقت لاتصح صلاته لتفريطه بتدك الاجتهاد والعلامة وإذا لم تكن له دلالة أو

والظهر والمغرب فلا يازم بزوال العار في آخر وقت الواحدة من هذه العلام سوى تلك العلاة والغهر والمغرب فلا يازم بزوال العار وقت المحسو القافي هو المحسر والعام ويجب على الجداة بأدراك وقت المحمر الظافر و بادراك وقت المحمر وقول مالئي يعبو و بادراك وقت العام وى المعمر وقول مالئي بنيه ذلك لنا ما روى العشاء الغرب وابن عباس دغي الله عنعما المعا قلا في الحافي قبل طلوع المعجر وي عبد الرحن بناه المغر والعشاء» وأيضا فان وقت العام وقت الظاهر في العام المعورة العام بها المغرورة وإذا عوفت ذلك فينبغى أن يعرف أن صاحب المحل المعار في فوق العام أولى وإذا عوفت ذلك فينبغى أن يعرف أن صاحب المحل بالما بوي فوق العام أولى وإذا عوفت ذلك فينبغى أن يعرف أن صاحب المحل بالما بوي فوق العام أولا إلظاء عليه والسابق كالو طهوت المائي قبل الخراب الظاهر عالم بالمن فأراد ان يرتب إدوم الظاهر عاميه بعد بيان حكم المحل في أن الظاهر قد يا بازم بالمناه يعلى المناه بالمناه بولا المناه بالمناه بوليا بالمناه بالمن

(فرع) المؤذن الثقة العارف بالمواقية على يجوز اعتماده في دخول الوقة فيه ارجه أحدها على المؤزن الثقة العارف بالمواقية على يجوز اعتماده في دخول الوقية المعيم لا نعفي المغيم الموقية المحيوة المعيم و المنتم يجتهد والمجتهد والاصحي في الصحو والغيم المويافي وجمعه الويافي وهو الاعتم يجوز البصير والاعتى في الصحو والغيم قاله بنسر يتجوالشيخ والرافعي دغيرهما: والثاني وهو الاعتم يجوز البصير والاعتم في الصحو والغيم قاله بنسر يتجوز الشيخين والمحالة والمعارفية والمعارفية والمناسبين البندية والمائية وقطع به الله وقطع به البندية والمحالة والمائية والمحالة والمائية والمحالة والمائية والمحالة والمائية والمحالة والمناسبة والمحالة والمحال

(فرع) الديك الدى جربت اصابة مفي عياسه الوقت عجوذ اعتماده في دخول الوقت ذكر ها القاض مدين وصاحب التيمة والرافعي *

(المسألة الثانية) قال الشافعي رحمه الله في المختصر الوقت المصلاة وقتان وقت متام و فاد هية ووقت عذر و ضرورة واتفق أصحابنا علي أن المراد بوقت المقام وال فاهية وقت المقيم في وطنه اذا مج وأما وقت المصد والضرورة نفيه وجوان مشهوران لتقدي أصحابنا محاهما المنان هناك معل وهو قول أبي اسحق المروزي وغيره ان الشيخ أبو حامد وسائر شارحي المختصر الصحيح عندهم وهو قول أبي اسحق المروزي وغيره إن المراد به وقت واحد وهو الإقت الحامع بين الصلاتين بسفر أو معلر دوقت سج بلغ كافر أسلا المراد به وقت واحد وهو الإقت الحامع بين الصلاتين بسفر أو معلر دوقت سج بلغ كافر أسلا ويتان إلى المراد بوقت المحابية والمائية وكافر أسلا والذاني أن المراد بوقت المحلاة النائية فتاره به والتائين فال المحابو به في المائية علم المحابوني والبائين فال الجهود هذا التفسير غلط (الثائنة) اذا دخل في الصلاة المكتوبة في أول وقتها أو غيره حرم قطعها الجهود هذا التفسير غلط (الثائنة) إذا دخل في الصلاة المحابوني في أب وغيم مرم قطعها المخود هذا المنافية وأب أن المحابوني في أول وقتها أو غيره حرم قطعها المجهود هذا هو نصل الشافعي في الام وقطع به جماعير الاحتصابوني أو نبر أو كفارة بغير عذر وهذا هو نصل المنافية والمنافية أب وقتم به جماعير الاحتصابوني أو نبر أو كفارة في باب التيسم وذكر أ هناك أن المحصوبي أنا المنافية رغي الفيا على ملاته من الله حلى المنافية والموم الواحب بعنا أن خلاق المحلاة ملاته من الله حلى المنافعة والموم المائية وأب من وقت الفياء وسمائية والمحدونية في أولاد وجهه انا جعانا وقت المحدونية المغلوم المؤتلة أودك من وقت الغاهد وهذه ويتا الغلودة على أولود جمه انا جعانا وقت العلادة وتنا الغلودة على أفردك من وقت الغلودة والمدونية وتنا الغلودة وتنا الغلودة على أفردك وي وقت الغلودة وتنا الغلودة على أفردك من وقت الغلودة العلودة الغلودة وتنا الغلودة المنائلة وتنا المنائلة وتنا المنائلة وتنائلة وتنائلة

وتكبيرة على قول ووجهه أنا جعلنا وقت العصر وقتاً للغلهر ومعلوم إنه في أدرك من وقت الغلهر كمة أو تحريمة يلزمه الظهر فكذلك إذا أدرك من وقت العصر لانا لا نعتبر امكان فعل الصلاتين فيكني إدراك وقت مشترك والقول الثاني أنه لا يلزم به بل لا بد من زيادة اربع كعات بعد ذلك لانا أنما نجعلها مدركة للصلائين حملا على الجع وأنما يتحقق صورة الجمع إذا مت احدى المحلاتين

أوتر قال قوى فأوترى يا عائشة »رواه مسلموعن أبي بكرة رضى الله عنه قال « خرجت مع النبي ملي الله عليه و سلم اعدارة العبيج في لا عر برجل الا ناداه بالعمارة أو حركه برجله » رواه أبو داود باسناد فيه ضعف ولم يضعفه والله أعلم »

一後 ういべい ※一

وبالله التوفيق * ما دخل فيه وعظمة حق من يعبده وجزيل فوابه: هذا آخر كلام القاضي وهو من النفائس الجليلة العبادة بالقلب واللسان وليدخل المحلي فيها بيك لهذي يأهوا عليه والسلال فالمسال بالقال تمامها باقامة العملاة للاعلام بالشروع فيها وهو متضع لتأكيد الايمان وتكوار ذكره عند الشروع في خلك عم أ و و الاسلام عن القوم المن القوم الخداء في الحداد من المعدل المع من حمة النبي صلي الله عليه وسلم لا من جهة العقل تم دعا الي الغلاج وهو الفوذ والبقاء في النعيم لبرعج عنف يعمن كا قعبناات لبذاب تقد لواعبى فكلحالط الحلفت اعلبعال بمعليا إهداد علمالوع وطلعتى والحب مقه في عجوز في حقيد البيامة المالة المالة المالة المالية ويبعد ويعدم منه المعن ترابجا فا بالوحدانية وموضعها بعد التوجيد لانها من باب الافعال الجائزة الوقوع وتلك المقدمات من باب مالمشاالمع مميخدة عداقك بلسميد مشارك لنينا ظالسارا فالمشاءة بهنا تابئار وسمونيا من الشركة المحقما على الديمان وأوكا معده ملع والمان وأحب مقدرة قليمتسلا تل سشال ن ا كبر » وهذه النظة مع التحال المخطاء المخطاء المخط المحتف المحتف المخطاء المخ والسعيات فأوله اثبات الذات وما يستحقه من الكلام والذهريه عن اخدادها وذلك بقوله «الله تالياتهاان، مويانيك رامتشه زادياً قليقه ومله والازانا الامان أبدامنًا محر بخلا يفايد يجالما موضع المصدر قال وأصله من الاذن كأنه يلق في آذان الناس بصوئه لم يدعوهم الي الصلاة قال منعل قال الازهرى يقل أذن المؤذن تأذينا وأذانا أى أعلم الناس بدقت الصلاة فوضع الاسم والتأذين قاله الجوهرى في الغربيين قال وقالشيخي الاذبينالمؤذن العلم بأوقات العلاة فيرابعني قال أهل الاغة أصل الاذان الاعلام والاذان للصلاة معروف يقال فيه الاذان والاذين

ر في الاصل في الاذان ما روى عبد الله بن عمر رفي الله عنعاقال « كان المسلمون

المرمذى بعضه بطريق أبى داود وقال حسن صحيح وقال في آخره فلله الحد وذاك أنبت ه لقد رأيت مثل ما أرى فقال رسول الله عياية فلله الحمد «رواه أبو داود باسناد صحيح وروى فسمع ذلك عمر بن الخطاب وهو في بيته فنخرج يجر دداءه يقول والذي بعثك بالحق يارسولالله فالى عليه ما رايت فليؤذن بهفانة اندى صو تا منك فقمت مع بلال فجملت أقيه عليه فيؤذن به أنيت رسول الله علي الله عليه وسلم فأخبرت بما رايت فقال أنها رؤيا حتى أن شاء الله فقم مع بادل العلاة حي الفلاح قد قامت العلاة قد قامت العلاة الله الله الله لا الد المنالما اعبيمت اذا اقعت العد الذا لله المبر الله المبد ان لا الد الله اشهد ان محداً رسول الله حي علي على الفارج حي على الفارج الله المبر الله المبر لا اله الله مم استأخر عص عبد بعيد م قال م تقول الا الله اشهد أن محداً رسول الله اشهد أن محداً رسول الله حي على الصلاة حي فلت بلي قلل تقول الله أبد الله أجد الله أجد الله أجد أشهد أن لا الد الله المهدد انلاله الناقوس فقال وما تعبي به فقلت ندعو به الي العسلاة قال أفلا أداك علي ما هو خير من فلك ليغرب به الناس بجم الصلاة طاف في وأنا نائم رجل يحمل ناقوسا في يده فقلت يا عبد الله اتبع ابن عبد ربه الانصارى دغي الله عنه قال « 11 أمر رسول الله صدي الله عليه وسل ؛ الماقوس يعمل مي نبخ منّا عبوند، نانكاويم ابقنك نانكا يدد قلمها كا وادم المنا الله بلسه وي الخوبا رجلا ينادي بالعسلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسمر « يا بلال قم فناد بالعدلاة » رواه اتخذوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم بل بوقا مثل قرن البهود فقال عمر أولا تبعثون حين قرا مو اللدينة يجتمعون فيتحينون العلمات الماسات علي معالم المحالم المحلمة عليه المعالم المحاسبة

* قال المح رفتمال *

إلاذان والا قامة مشرو مان العمادات الحسل لما روى ان الذي يُعِيلِيّة استشار المساءين في الدذن والا قامة مشرو مان العمادين في المناقطين في همه من أجل النجمة على العالمية على العمادية ومناها البوق في همه من أجل النبي المناهل في المناهل قائد المناهل في المناهل المناهل عليه وسلم فأمر النبي حمل الله عادن به ﴾ *

﴿ الشرع ﴾ هذا الحديث الذى ذكره رواه بهذا اللفظ ابن عاجه باسناد ضعيف جدا من رواية ابن عمر رضي الله عنها ويغني عنه حديث عبد الله بززيدالذى قدمناه وغيره من الاحاديث

النافي فعل على أن همناه الزيادة في • قابلة الظهر والثاني أنها في • قابلة العصر لان الناهر هبنا الطهر فعل على أن همناه الناوم فاذا اقتضي الحال الحسكم بادراك الصلاتين وجب أن بكر نالا كثر في العصر في الدقيسة والازم فاذا التضيية المنابع والاقل في • قابلة المنابع والاقل في • قابلة المنابع والاقل في • قابلة المنابع في • قابلة المنابع في • ألمنابع في المغرب والعشاء وذلك أن في إذوم المغرب بما يلزم به العشاء قولين كا في إذوم الغير بما

وهذا مشهور فغلط منه وهو كشير الغلط وقد اتفق الاسحاب على أملا يؤذن لابند ولا يقام ولا يقال الصلاة جامعة والم قول صاحب الناخائر إن المندورة يؤذن لها ويقيم إذا قلنا يساك بالندر مساك واجبالشرح على الجنازة وكل نافلة غير العبد والحسوف فلا أذان فيها ولاقول الصلاة جامعة هذا نصه والله أعاج المكسوبة فالم الاعياد والكسوف وقيام شهر رمخان فاحب أنيقال فيهالحلاة جامعة قال والصلاة الاول وهو المنصوص قال الشافعي رحمه الله فحاول كتاب الاذان من الام لااذانولا اقامة الهير والبندنيجي والحلملي وصاحب العدة والبغوى وآخرون وقطع الغزالي بانه يستحب فيها والمذهب عليت جماعة ولايستحب ذلك في صلاة الجنارة على أصح الوجهين وبه قطع الشيخ إبو حامد والاستسقاء الصلاة جامعة وقد ذكره المصنف في ابوابها وكذا ينادى للداوج الصلاة جامعة اذا الجماعة كالعيدين والكسوفين والاستسقاء ام لا كالضحى ولكن ينادى للعيد والكسوف الاذان ولا الافامة الهيد الحس بلاخلاف سواء كانت منسلمورة أو جنازة أوسنة وسواء سن لها حم المسألة فالاذان والاقامة مشروعان للصلح اسالحس بالنصوص الصحيحة والاجاع ولايشرع الله عليه وسلم سجده توفي رفي الله عنه بالمدينة سنة ائتين وثلاثين وهو ابن اربع فستين سنة: واما للانصاري شهد العقبة وبدراً وكانت رؤياه الاذان في السنة الاولى من الهجرة بعد بناءالنبي صلي والمشهور الفتح وبه جاء القرآن *وعبد الله بن زيد هذا هو ابو محد عبدالله بن زيد بن عبدربه به اصلاة النصارى جعه نواقيس وقوله من أجل هو بفتح الهمزة وكسرها حسكاها الجوهرى تلك الليله هذا التقييد بالليالة ضعيف غريب وأنما الصحيح ماسبق والناقوس هو الذى يضرب الصحيحة وأنما الصعريج في رواية ابن عمر ماقدمناه في العال السابق: وقوله في هذا الحديث فارى

(فرجع)ذكرنا أن منصبنا ان الاذان والاقامة لايشرعان الحيد المكسوبات الحيس وبه قال على من السائل وغيره عن معاوية المعاورة من السائل وغيره عن معاوية المدارى في كتابه رؤوس المسائل وغيره عن معاوية البيا و من السائل وغيره عن معاونية المعافرة ها سفا قالا هما سفة في صلاقا العيدب وهذا ان صح ابن ابي المجسون و من به بياله به المعافرة المنافرة ال

يابع إلى المحمول في الماري المعمورة المواري المعمورة المواري المارية المارية المارية المحمولة المحمولة المحمولة المحمورة المحمولة المحمورة المحمور

(همرأففه الدارة ومن أمحا بأ من قال الامامة أفضل لان الاخان براد العملاة في كان الدارة المعلاة في الدارة المحان براد العملاة المحان في الدارة المحال المحال

الشيخ إلا حامد أنه منصب الشافعي وعامة اصحابنا والثاني الامامة أفضل وهو الاصح عند الامحاب قال الحامل هو منهب الشافعي قال وبه قال عامة أعيابنا وغاط من قال غيره وكذاقال أوجه أمحها عند العراقيين والسرخسي والبغوى الاذان أفضل وهو نصه في الام وبه قال أكثر هُ عليه فعل ذاك * أمن المخال على الاذان المخال بن الامامة أم عن المخالم عن المخالم عنه المخالم عنه المجالم والامين أحسن عملا من الضمين الضمين هو الضامن قال المحامل لذالامين متطوع بعمله والضامن أمناء علي حرم الناس يشرفون على موضع عال وقيسل امناء في تبرعهم بالاذان وقول المصنف هو من الخان الموجب للغرامة وأما أمانة المؤذين فقيل لانهم أمنا، على مواقيت الصلاة وقيسل الخطابي قال أهل اللغة العنمان الراعي قال ومغي المديث أنه يحفظ على القوم سلامهم وايس به وقيه لانديت وهوامن المدين في المسبوق وقيل لانه يسقط بموامن فرض الكفاية وقال مسن معنى عن وعقالمع دوا دادما وانب كر دقيل المراد خدا، الدعاء الدعاء بعولا ينتم بالد هو الكفالة والمفظوال عاية قاله الهروى وغيره قال الشافعي في الام يحتمل أنهم ضمنا . لما غابوا واسناده أيضا ليس بقوى ولـكن يغني عنه ما سنذكره وان شاء الله تعالي والضان في الله لم لانه من دواية الاعش عن رجل عن إنه صلى عن إنه عريرة وروادابيريق أبضا من دواية عائشة ويمذعوه بالمنجي المفعن عي فاالمفه لما حيسلان بركح ن دمفيعنة تحذم بمآا ع غ ي ج عيد عانساسيا والما حديث الأعان الماينه الها الحديدة دواه ابد داود والمرمني وغيرهما من دواية الإمارية والمكن وابن سيدين وابن زيد والسدارى ومقائل وفي دواية عن ابن عباس أنه أبو بكر دغو، الله عنسه وقال آخرون المراد بالداعي الى الله تعالى هذا هو النبي صلى الله عايهو سما وهذا قول ابن عباس تمريح مسياد المقاء لهذه عبشه الهند منّا رحف أشاك ند ماعقندا يدفتا المدر حمياا

* علم المند مدمة تعلم عند الجع

قال ﴿ وهل تعتبر مدة الوغبر مع الدقت الذى ذكرناه فعلى قوايين ﴾ * هل يعتسبر مع القدر المذور لازوم العسلاة الواحدة أو صلاني الحم إدر الذرمان العاوارة

LIKE Kein)* البياقي باسناد محيى عن عمر بن الخطاب رغوي الله عنه قال «لو كنت أطيق الاذان مع فلم يتفرغوا للاذان ومراعاة أوقاته وأما الامامة فلابد لهم من صلاة ويؤيد هذا التأويل ما رواه من الحلفاء والا ثمة ولم يؤذنوا بأنهم كانوا مشغولين بمصل المسلمين الي لا يقوم غيرهم فيها مقامهم مدين، اناح قموله وأجاب مؤلاء عن مواظية النجي الساميه وسام على الامامة وكذا من بعده والحاكم وقال حديث مجيع وهو من دواية عبد الله بن صلح كانب الليث ومنهم من جدحه ومنهم له بتأذينه في كل يوم ستون حسنة واكمرا أقامة ثلاثون حسنه » رواه ابن ماجه والدار قطي بنة عدر ضي الله عنه ان الذي عي قال « من ان ان عشرة سنة وجبنا ان الهند مثل يعني بعد زير واذكر كذا لا لم يكن يذكر أحتى يظل الرجل لايدرى كم صلى» دواما يخارى وسي وعن اذا قرب بالصلاة أدبر حتى اذا قنعي الشريب اقبل حتى يخطر بين المر، ونفسه يقول اذكر كذا قال « اذا نددى للصلاة أدبر الشيطان له غمر اط حتى لا يسمع التأذين فاذا قضي الندا. أقبل حتى الله عليه المان المندمين المندمين المندمين المنادع الم ومسلموعن أي عن الما ين عن الما ين عن المات عدد عدم ومسالاً القعند مثلًا الحض الا شهدة أن حدد أن عدم المسلم «لو يعلم الناس ما في النداء والعن الاول عمل يجدو الا أن يستهموا عليه لاستهموا» رواه البخارى أطول الناس أعناظ يوم القيامة » رواه مسلم وجمديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي علي قال واحسى من رجع الاذان بحديث معادية رغي الله عنه قال «سمعت رسول الله علي يقول المؤذون * الحويرث رضي الله عناق الذارسول الله على الله عليه وسلم « ليؤذن ا مج الحديم ا كبركم » * اللعمليه وسلم تها خلفاء الراشدين اموا ولم يؤذوا كذا كبار العلماء بعدم وفي الصحيحين عن مالك لمؤذين» وا كره الامامة المفان وما المعلمة المعلمة المعلمة المعلم فيها عنا الموين ملى المعلمة ف الام على كرامة الامامة فقال أحب الاذان لقول رسول الله عمد الله عليه وسلم «اللم عنفر الطبرى والقاضي ابن القاسم بن كحج والمسعودي والقاضي حسين والمذهب تدجيح الاذان وقد نص فعي أفضل والاقلاذان حكمو الشيئ إوحامد وصاحب البيان وغيرهما ونقسلمال انعيون ابي علي محامصاحب البيان والرافعيو فيدهما والرابع ان علم من نفسه القيام بحقوق الامامة وجميع علما الخراسانيين ونقلوه عن نص الشافعي وصححه القاضي ابو الطيب وقطع بالدارى والثالث هماسواء

(فرع) قال كثير من أصطبنا يكره أن يكون الالمام هو المؤذن من نص على هذا الشيخ

فيه قولان احدهما نعم لان الصلاة أنما تمكن بعد تقدع الطهارة وأصحوع لا لان الحاياة لا تحتص بالوقت ولا تشترط في الالزام وأنما يشبرط في العمة ألا ترى أن الصلاة تلزم على الحدث يتعاقب على تركما وإذا جعت بين الاقوال التي حكيناها حصل عندك في القدر الذى يلزم به كل صلاة

أفضل فيه وجهان * قال الصنف رحمه الله * الصلاة وحسن قوآ نه فالامامة أفضل وحال يقدر علي كلواحد ويصام له ولا يمكينه الجمع فأسهما للاذإن أفضل وحال يعجز عن الاذان المنعنصوته وقاة ابلاغهويكون قيما بالامامة لمعرفته أحكام عن الامامة اتساة علمه وضعف قراءته ويقدر على الاذان الحلا صوئه ومعرفته بالاوقات فالانذاد بجعير السان يعبعن أراحة فالمخالة لله فخاءفاله المهر والقالعنكة بالصاء أهيما أرهية بالمارة والديما والديما المعين المارة المارة المارة والمدارة المارة بداز كون الذان الما واستعباره قال صلحب الحادى في كل واحد من الاذان والامامة فيار أو الطيب في أول منة الصلاة في مسألة لا يقوم حي يفرغ المؤذن من الاقامة أجع المسلمون على لم يُبتُ فِي الحمي بينهما نهي فكر اهنه خطأ فحمل وجهان الصحيح أنه يستحب وقد قال القافي ابن كي أيفيا إنه استحر الجمي يينها قال والمه اداد الاذان الدم والالمامة لآخرين (قلت) واذا عاصب الحادى دهو الاصح وفيه عديث جيد سندكره في سالة الاذان قائما ونقل الرافعي عن قال أو على العلبرى الافضل أن مجمع الرجل بين الاذان والامامة ايمعوذ الفضياتين وبم لما قطع عليه وسلم « نعي أن يكون الالمام . وذناً » رواه البيتي و قاله و خعيف عرة وقال الالمام . وذناً » (وال أرجمد الجوني والبغوى وغيرهما واحتج هؤلا، بحديث عن جابر رضي الله عنه أناانجي حلي الله

ه ﴿ المعربة لا عليه المعربة الما المعليم إلى الما المناه الما المناه الما المناه الما المناه على تنازع جاعة في الاذان و تشأحوا أقري بينهم أهوا، صلي الشعامية وسلم « لو يعلم الباس ماف

المسجد الكبره اذن كلواحد وحدهوان كانصغيرا فإيؤد اختلاف صوامهم الحيامية يساذنوادفعة ن الب و فازعه غيره فيقدم الراتب وان كان جاعة وربون وأمكن أذان كل واحد في ووشع من اختلاف أحوامهم إلى مويش فيقد عو يؤذن واحد وهو • ن خرجت له القرعة أوا إذا كان هناك لم إلى المسجد ، وْذَرَدات أو كانه ، وْذَوْنَ وَتَنَازَعُوا فِي الا بتدا، أو كان المسجد وفيرا وأدى بكيسراانون وضمه المخان شهورتان الكسر أشهر وبه جاء القرآن وقوله اذا تنازعوا اقرع هذا اذا ﴿ السرع ﴾ عذا المديث رواه البخارى ووسلم من رواية أبي هدية قوالاستهام الافتراع والنداء

هو سنة الا في الجمية قان من فراض الكراية فيها لانها لما المنتحت الجمية وجوب عايه لان من شعار الاسلام فلا مجوز تعطيله وقال أبوعلي بن خيران وأبو سعيد الاصطخرى الجائمة إلى المعانية على المعانية المنافع المن م الله على رفيده الله م والما الله م واحدة والمناء واحدة والمناء م

الارجة وخامسها قدر اربع ركمات مع تكبيرة وسادسها هذا مع زمان طهارة وسابعيا قد خس وثاليم قدد ، كمة ود ابعها هـ نما مع زمان طهارة وفيم يلزم به الظهر مع العصر عانية أقوال هـ نمه من ادر الذآخر وقديها أربعه أقوال أصحما قدر تكبيرة ونانيها هما مع زمان طهارة

الجاءة اختصت وجوب الدعاء اليها والمذهب الاول لانه دعاء الحا العدادة فل تجب كقوله العلاة جأمعة ﴾ *

كلام والحلاقهم أنه اذا قيل أنه فرض كفاية دجب لك صلاة وهذا هو الصواب تفريعا علي علي ماذ كره صاحب الابانة وهذا الذي ذكروه خلاف ظاهر كلام جهور أصحا بنا فان مختق ملاة قال ودايله أنه إذا حصل مرة في كل يوم وايلة لم تندرس الشعل واقتصر الغزالي في البسيط ولاجب لكل صلاة و حكامام الحرفين هذا عنه وكم علك غيره وقالمأرد صحابنا ايجابه لكل سمعوه دون غيرهم قال صاحب الابانة ويسقط فرض الكفاية بالاذان اصلاة واحدة في كل وم واللة • وضع واحد بحيث ينشر الاذان في جيم عن أذن واحد فحسب سقط الحرج عن الناحية الي اذا أذن واحد سمو ا كايم سقط الفرض بواحد وان كان بلدا كبيراوجب أن يؤذن في كل فاقل مايتأدى إله الفرض أن ينشر الاذان في جيع أهل ذلك الكناف كانت المحتمدة بحيث مِّ الْمُمْ كُو بِوَانِهُ نَا لَهُ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّه اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ اللّ به الكونعا سنة قوله علي الشعليه وسلم للاعرابي المسيء علاته افعل كذا وكذا ولم يذكر هماميمانه والاصطخري كاذكر والمصنف وغيره وحكاه السرخسي عن احمد السياري وأمحل بادعا المجود ناميخن المعقم عوقو الثانية واشائة المتاسقة الماستعة الغايقة المتاسقة المتاسلة المتاسكة المتاس م الجوذة والمناه الما ي الما المناه الما المحالية المعالمة والمناه المعالمة والمناه وا الاسلام في جمع شعيرة : فتي الشين قال أهل اللغة والمفسر ون هي متعبدات الاسلام ومعالمه الظاهرة وهذا القياس ضعيف لانه ايس في قوله الصلاة جامعة شعار ظاهر بخسلاف الاذان وقوله شعائر الي الصلاة فلم تجب كممّوله الصلاة جامعة يغي حيث تشريح الصلاة جامعة كالعيد والمسوف والزاي ثلاث الخات وقوله الصلاة جامعة هو بنصبه الصلاة على الأغراء وجامعة على الحال وقولادعاء ﴿ الشرع ﴾ العلقم بغم العباد الناحية والكورة ويقال عقع وسقع وزقع بالمحباد والسدين

ركات وأمنها عذا مع زمان طهارة وفيا يلزم والشعاا و معالمة وما منا من هما هذه المنايع أحمد المنايع تالما و الماء أحدما ثلاث ركانت وتكبيرة والناني هم أمان طهارة والثاث أربع ركعات والزابع هذا

مع زمان طوارة * قال فر فان زال الصبي بعد أداء وظيفة الومت فلا يجب (حوز) اعادتها وكذا يوم الجمعة وإن أدرك الجمعة بعد الفراغ من الظهر علي أحد الوجهين وكذا لو بابغ العدي بالسن في أثناء العملاة واستمر

قوانا فرض كفاية لانه المعهود ولا يحصل الشعار الابه وإذا قانا الاذان سنة حصات عالمحصل اذا قانا فرض كفاية لانه المعهود ولا تحصل الشعار الابه وإذا قانا الاذان سنة حصات المحمل اذا قانا فوض كفاية فا قات إلمد اوقر ية حلي كه وطأبوا به اذا قانا فو سنة قتر كوه بمناه في قاتلان فيه وجها في قاتلان فيه وجهان مشهودان في كسب العر اقيين وذكر هما في يقاتلان من الحداسا يين العصوية به العمل والتاني يقاتلان وأله أله المحسوسة الظهر والصبح وغيرهما والثاني يقاتلان لانه شعار ظاهر بخسلاف لا يقاتلان على الحداث المحسوس لا يقاتلان وقال ابو اسحاق المروزى يقاتلان وهو باطل سنة الظهر قال المام الحرويين قال الاصحاب لا يقاتلان وقال ابو اسحاق المروزى يقاتلان وهو باطل لا أصل له وهو رجوع إلى أنه فرض كفاية والا فلاقتال على زك السنة حمكذا قاله المام الحرون المام وإذا قانا أنه فرض كفاية الجمة خاصة فوجهان أحدام وابن العبياغ والشاشي وآخرة بالمام وإذا قانا أنه فرض كفاية في الجمة خاصة فوجهان أحدام لا يسقط الفرض الا باذان يفعل بين يدي المخطب والثاني يسقط بان يؤى به اصلاة الجمة وقال الامام واقول في يديه واتفقوا على أنه لا يسقط باذان يفعل في إلم الجمعة المحتمة وقال الامام واقول في المرقامة المحتمة وقال الامام واقول في المحتمة والدمام واقول في المحتمة وقال الامام والقول في المحتمة وقال الامام والقول في المحتمة وقول في المحتمة وقول في بديا والمحتمة وقول المحتمة وقول في بديا والمحتمة وقول في بديا والمحتمة وقول في بديا والمحتمة وقول في المحتمة وقول في بديا والمحتمة وقول في المحتمة وقول في بديا والمحتمة وقول في المحتمة وقول في بديا والمحتمة وقول والمحتمة وقول في المحتمة وقول في المحتمة وقول في بديا والمحتمة وقول في المحتمة وقول المحتمة وقول في المحتمة وقول في المحتمة وقول المحتمة وقول في المحتمة وقول المحتمة وقول في المحتمة وقول المحتمة وقول المحتمة وقو

(فرع) في مذاهب العام، وفي الاذان والاغامة: مذهبا المشهور انها سنة اسكر العدادات العدادات (فرع) في مذاهب العام، وفي الاذان والاغامة، منه المنه و السفر والمجاعة والمنفر و الجاعة و به قال المنفر والسفر والمجاعة والمنفر و المجام، وقال المن في حيور العلما، وقال الجام والمنافر في المنافرة والمنافرة و

﴿ وهل بسن للفوائت فيه علائة أقوال قال في الأم يقيم لها ولايؤذن والدايل عايه مارو عابد سعيد

Ikë në ë litik ky k sing llensë eli oig le se, del end lleng ediato le ën, jhj ein ë se, oi leën IoI jlui le jkrik q immen lo li sen eal 3m, ale lkaleë dla litia, eae liti e is ll Art li kzmk to less ediato leën earno soik tho alla litia, eae liti e is lling jasselleën jë kien earno soik tho lkaleë dkot lel alm Die is llion à asamelleën jë kien e en liver est liver est liver. lkaleë dkot lel alm Die is lisselling so al lissenti ek se si lie eu en eare li li All ki al ielo is all lenie e lës is al lissenti ek se si lie eu en eare li li All is leën elissel og lissenti ter lissel eail oian is elis e eile lisles is leën elissel og lissenti ter e eili ok e e is ain liver en jes e ele lisles lle jes ai oll il il all eail ar ce elidi ek e is ain liver en jes li je e e ele lisles

الخدرى رفي الله عنه قال «حبسا يوم الخدن حي ذهب هوى من اليسل حي كفينا وذلك الخدرى رفي الله عنه فال «حبسا يوم الخدن خي ذهب هوى من الليسل حي كفينا وذلك والم الله عن دجل وكن الله المؤميين القتال فدي رسول الله علي الله عليه دسام بلالا فامره فاقام الله عن رسول الله عليه وسام بلالا فامره فاقام الله واحسن كا يعلي في وقتم أن المعام أن أقام فعل المعام المعام المعام المعام المعام المعام أقام فعل المعام به المعام المعام المعام المعام المعام أن أعم فعل المعام أوام فعل المعام المعام المعام المعام المعام المعام المعام المعام أوام فعل المعام أوام فعل المعام المعام

الذوال مثلا واذن لها على قوانها يتسرع الاذان لها فالما فريخ من العسلاة دخات النابر فبؤذن ولم آخر وقتها فاذنوا لها وصلوا تم دخلت فريضة آخرى فيؤذن لهسا قطما الثانية اذا ملى فائتة تبيل الوقت بلخلاف واعلم أنه لايشرع قوالي اذانين إلا في صورتين احداهما اذا أخروا المؤداة الي لفريضة الوقت الاأن يؤخرها عن المقضية مجيث يطول المفصل بينهما فأنه حياتان يؤخن الهريانية الامالي بأنه يؤذن لها وقطع المتولي والبغوى وصاحب العدة بأنه لايؤذن لها والاسع أنه لايؤذن فقل الفوراني والمام الحرمين ان قلنا يؤذن لامقضية لم يؤذن لها والا أذن وقطع السمر خسمي في وأقام واقام للمقضية ولم يؤذن وان قدم المقضية أقام لها وفي الاذان لها الاقوال وأماء ينشة الوقت والقديم دون نص الأملاء ولو والى بين فريضة الوقت ومقضة قان قلم فريضة الموقت آذن لمسا وفي الاذان لكل واحدة الاقوال الثلاثة اصحها يؤذن ولوقضي فائتة فيجاعة على القولان الجديد القديم حق الفريضة وفي الاملاء حق الجماعة ولوأراد قضاء الفوائت متفرقات كل واحدة في وقت أنام لما وفي الاذان هذه الاقوال أصحها يؤذن قال اصحابنا الاذان في الجديد حتى الوقت وفي به الاحاديث الصحيحة ولايغتر بتصحيسح الرافعي وغيره منم الاذان ولوأراد قضاء فائتة وحلمها وقطع به سليم الرازى في الكفاية وصححه في رؤوس المسائل فهذا هو الصحيسح الذى جاءت وقطم به في المقنع وصححه المصنف في التنبيه وصاحب الابانة والشيسخ نصر والروياني في الملية جهور الاصحاب يؤذن عن صححه الشيئ إوحامه في تعليقه والحامليف كتابيه المجموع والتعجريد الادلي من دهل يؤذن الددلى فيه الاقوال الثلاثة التي ذكرها المصنف بدلانال اصحبا عند ناذا أراد قضاء فوائت دفعة واحدة أقام لكل واحدة بلاخلاف ولاخلان انه لايؤذن انسير تمات المحمد ا : هذه تلفأ اله ولنعوع وسعة المهشلا عه وستفال نك ديني الأولا وينده الماحم الماسك ذهب هوي من الليل هو بفتح الهاء وكسر الواو وتشديه الياء ويقال ايينا بفسم الهاء حكامها للاشتغال بالتتال كانذلك قبل نزدل ملاقالحوف كذاصر ع به فدروا يقالشافه مي واحمد غير هم وقوله

قوله أحبب أن يتم ويعيد عند عؤلاء هو استحباب الجمع يينها وها الوجه هو الذي ذكره في المحاب المحبود الاعادة والمديد ذكره في المستحب والاعادة واجبة وها الستحب والاعادة واجبة وها الستحب والاعادة واجبة وها المحادة قوله ولا يبين في أن عايه الاعادة والاصطخرى جرى على التنفيس إلى سبق وقال ازا الماق قد الا يسم المصلاة أشبه ما اذا باغ في اثراء صوم يوم وروغيان لا يجب الماقيل المائيلة البائيل لا يسم المصلاة أشبه ما اذا باغ في اثراء صوم يوم وروغيان لا يجب عايا المقضاء تعليلا لان الباقي لا يسم ويوم واجوا والمائيل بمائيلة المعلم على المائيل وقال بقية بما ذكره الاصطخرى واختاف سائر المحابز في العلم، ومائيل بعد المحالة على القاع بعضاء بعد أليا بعد بورج

يستثن امام الحرمين غير هذه الصورة الثانية ولا بد من استثناء الاولي ايضاً والله اعام * (فرع) في مذاهب العام، في الاذان للفائنة: قد ذكر ما أن الاصحاعات أن مشروع لها قال

الشيخ ابو حامد وهو مذهب مالك وابي حنيفة واحد وابي فور وقال الاوزاعي واستحاقة لا يؤذن قال ابو حامد وقال او حنيفة اذا أراد فوائت أذن لكل واحدة: دليانا انه لا يشرع زيادة علي اذان الاحاديث الصحيحة عن رسول الله صلي الله عليه وسلم السابقة أنه لم يوال بين أذانين *

(فرع) المنفرد في صحراء أو المديؤذن علي المنصب والمنصوص في الجديد والقديم لاطلاء إن الاحاديث وفيه قول محراء أو المديؤذن علي المناسحاتي المروزي من نصه في الاملاء إن رعا حضور جماعة اذن والا فلاهذا كه اذا لم يباغ المنفرد اذان غيره فان بلغه فطر قنان احدهم انه كاولم بيامه اذن والا فلاهذا كه اذا لم يباغ المنفرد دو اذان غيره فان بلغه فطر قنان احدهم العول بيامه يوخن واقديم لا والطريق النافي لا يؤذن لان متصور الاذان حصل بأذان غيره فان القول الجديد يؤذن والقديم لا والطريق النافي لا يؤذن لان متصور الاذان حصل بأذان غيره فان على يؤذن أفام وإن قلنا لا يؤذن فهل يعبه على الجديد يقيم والشاني محمله أذان غيره فان المنحديث وبه قطع الجدور يقيم والشاني مصيحه قد صليت فيه جربان هما الملا وإذا قائما يؤذن فهل يوفع صونه نظر ان حلي وانتاني إن رجا جماعة في والا فلا ولا المنحد على الاحديث في رفع الصوب الاحاديث في رفع الصوب الاذان قولان المناسمين مطروقا في يصوبه في وبه قطع البغوى وغيره ولايغه الصوب الحول المناسمين مطروقا أوغير مطروق قال المام الحديث حيث قائنا في الحاديث المناس المناسب المناسب مطروقا أوغير مطروق قال المام الحديث حيث قائنا في المناسب المناسب المناسب المناسب مطروقا أوغير مطروق قال المام الحديث من الأولم المرفع المناسب المناسبة وذن والمناسبة المناسبة المناسب

المؤسرة والمناع المناع المناع

د في المنفر دعو ته هو في انه هل يعتلد بأذانه أم لا والذي قاله الجهور انه يعتلد به بلارفم للخلاف وأنما الخلاف فالدافعي في الم الحروين أن يسمع من هو الخلاف في الستحباب الرفع قالوا فيكني ان يسمع نفسه وشرط المم الحروين أن يسمع من هو عنده قال الشافعي في الأم واذان الرجل في بيته واقامته كما في غير بيته سوا، محم المؤذنين حوله أملا هذا نصه وآبيه الشيخ أبر حامد وغيره والله اعام **

يتطرق الخلل بترك الترتيب الي الظهر فقط وقال صاحب الحاوى أن بدأ بالعصر أذن لها وهل المرمين والاصحاب همذا غلط مريح لاوجه له لان حلاة العصر مؤداة في وقتها قطما واغا ماحب الأبانة اذا شرطنا الترتيب فبدأ بالمحمر فهي كالمقضية فني الاذان لها الخلاف قال إلمام والفائنة المفعولة بعد فرض الوقستلا يؤذن لهاوان لم نشرطه فالثانية من حلالى الجمع لا يؤذن لها وقال التسمة وغيره قال لا يؤذن لا الية سواء قلنا الهرئيب شرط أمهر لانا إن شرطناه صارت النائية التهة قلم الجم إذن المصر المر بدأ بها قولا واحداً ولا يؤذن الفاعد ويقيم لك واحدة صرح به صاحب الله عليه وسلم واتقمها فهو أولي بالاعمادوالله اعلم فلو خالف فبدأ بالعصر وقانا بالمنصب انه يصع حفظ جابر الاذان فوجب تقديمه لان معه زيادة على والثاني انجابرا استوفى أورحجة النبي حلي موقوقًا عليه ويجاب عن حديث ابن عمر رضي الله عنه بجرابين احدهم انه أيما حفظ الاقامة وقد الصلاتين بجزد لفة بأقامة» وفحدوات لابي داود بأذان وروى الاذان البخارى عن ابن مسعود الجم بمزدانسة وقد روى البخارى ومسلم من رواية ابن عمر ان النبي صلي الله عليه وسلم «صلي الاقوال الثلاثة التي في الفوائث الصحبح أنه يؤذن لمديث جابر المذكور في مسئلة الفوائت في حسين والمتولي فقالا أن قلنا يؤذن لاغائنة فبنا أولي والانوجهان لانها - وداة والمذهب آنه على للادلي فيه الاقوال الثلاثة التي في الفوائت مكذا قاله الاصطب في كل الطرق وخالفه القاضي الله كور دان جعع في وقت الثانية وبدأ بالأولي كا هو المشروع لم يؤذن الثانية وهل يؤذن قال اصحابنا ان جع بينها في دقت الأدلي اذن الإدلي بلاخلاف واقام الكل واحدة الحديث ﴿ السُّر عَ مُنا الحديث (واه مسلم من رواية جابران الله عنه وقوله فعي يعنى المسئلة

اذا صليا الظهر مم أقام المسافر وعتق العبد وأدر كا الجمعة لا يلز مهما الجمة لا نعيا حين صليا الظهر كانا من أهل الفرض والوجه الثانى وهو الاصح أنها لا تلزم كمائر العداد الدو، يعوا قوله أنه ايس من اهل الفرض لا نه مأمور بالصلاة مضروب على تركها ولا يعاقب احد على ترك التطوع وعن

يؤذن للغاير فيه ثلاثة أقوال قال الشاشي عذا حيس في العصر وغير حيس في الغاير بعلما فإن قيل اذا جم في وقت العصر وبدأ بالظهر لم يؤذن العصر لان الوقت لهما فالجبوب ممأجاب به قيل اذا جم في وقت العصر وبدأ بالظهر لإيؤذن العصر لان الوقت لم ونقل الرافعي وجها عن ابه الحسن بن المناف والا محاب إن العصر في حمك التابعة للغاير عنا ونقل الرافعي وجها عن ابه الحبه حماه التعان انه يستحب أن يؤذن لكل واحدة من صلاتي الجع سواء قدم أوأخر وعذا الوجه حماه الدارى وهو غلط مخاف الاحادث الصحيحة ولما قاله الشافعي والاصحاب والله أعام **

* قال العنف رحه الله *

(دلا يجوز الاذان افسير الصبح قبار دخول الوقت لانه يراد الاعلام بالوقت فلا يجوز فبيه والما الصبح فيجوز ان يؤذن له بعد نصف الديل اقول النجي صلي الله عليه وسلم « ان بلالا يؤذن بليل فسكلوا واشر بوا حتى يؤذن ابن أم مستوم » دلان الصبح يدخل وقتها والناس يؤذن بليل فسكلوا واشر بوا حتى يؤذن ابن أم مستوم » دلان الصبح وقتها والناس المحالات فاحتيج الحالمة تلايام وفيهم الجنب والمحدث فاحتيج الحالمة تلايام الدنامة فلا يجوز تبدا الدنان والما الاقامة فلا يجوز تصديمها على الوقت للانهارا والما الاقامة فلا يجوز تقد الموقت الدنها الدنامة فلا يجوز تبدا الدقت الدنها والما الدنامة فلا يجوز تبدا الدنات المنات المدنية المدنية الدنيات العدادة فلا يجوز تبدا الدنان والما الاقامة فلا يجوز تقد الموقت الدنها والما الدنان والما الدنان والما المنات المدنية المنات المدنية المنات المدنية المنات المدنية المنات المدنية المنات المنات

(الشرع) هذا الحدث هي دواه البغدرى و مسلم من دواية ابن عر وفي الله عنها دروى ابن خزعة والبيعة وغيرها من دواية عائشة وغيرها أن النبي عمل الله عليه وسلم قال «ان ابن ام مكتوم ينادى بليل فسلمو واشر واحتى ينادى بلال » قال البيني قال ابن خزعة ان هنه هذه الواية فيجوز ان يكون بين ابن ام مكتوم وبلال نوب فسلان بلال في نوبة يؤذن بليل وكان ابن أم مكتوم في نوبه يؤذن بليل قال وان لم تصح دواية من دوى تقسيم اذان بليل وكان ابن أم مكتوم في نوبه يؤذن بليل قال وان لم تصح دواية من دوى تقسيم اذان ابن ام مكتوم فقد عمى خبر ابن عر وابن مسعود وحترة دعائشة أن بلالا كان يؤذن بليل والله ابن ام مكتوم فقد عبر ابن قيس وقيل عبد الله ابن زائدة القرشي العامدى وهو ابن غلم جله أخلجة أم المؤمنيين رفى الله عنبه الله الله الله عايه وسلم أكان عشرة مرقفى غزوانه وشميله في القائدسية والستشهد بها في خلافة عهر دفي الله عنه واسم ام مكتوم عاتكة بنت عبد الله

أما حمكم المسئلة فلا مجوز الاذان لغير العبرج قبل وقتها بلا خلاف لما ذكره قال الشانعي في الام والاصحاب لواد مع بعض كيات الاذان لغير الصبح قبل الوقت و بعضها في الوقت لم

الناسي المناسسة على الحاسمة المنان ولم عندا المناسسة الم

أذرا في الصبح في الشناء اسبع ونصف يبقي من الايل وفي الصيف اسبع يبقي منه وهذا المقول سعد القرظقال «أذنا في زمن الني علي الله عليه وسلم قبه وفي أن عورضي المندم المدينة مميكان الحديث باطل غير معوف عند أهل الحديث وقد رواه الشانعي في القديم باسناد ضعيف . رسول الله على الله عليه وسلم في الشناء اسبع ببق من الليل وفي الصيف انصف سبع » وهـ أما ينوه على حديث بأطل تقله الغزالي وغيره عن سعد القرط الصحرني قل « كان الاذان على عهد الحراسانيون أنه يؤذن في الشياء السبع : بي في الصيف المصال بي وينا الحييد المالي و كارام مطى عمذًا كلم والظاهر أن صاحب عمدًا القول لا يقول على الاطلاق الذي ظنه المم الدجه وكيف يحسن الدعاء اعسلاة العبسج في وقت الدعاء الي الغرب والسرف في كل شهره الحاكي له وهو الشبخ أبو عليوأنه لاينقل الاماصح وتنقح عنسده الماستجزت نقل هما ا وصاحب العدة والبيان وآخرون وهو في عاية العنعف بل علط قال المم المروين لولا علو قد. وصاحباالا بأنة والتدمة والبيان وغيرهم والحاس جيع الايل وقت لاذان العسبع حكاما مالمروين يؤذن بعسد وقت العشاء الختار وهو ئات الايدافي قوار ونصفه في قول حكاه القاضي حسدين الحرمين وآخرون من الحزاسانيين درجه ١٠ الرافعي علي خسلاف عادته في التعقيق والراح أنه وابن ام مكتوم والثاث يؤذن في الشناء لسبح يبقى من اللبل وفي الحيف المحمد سبع قاله المام الفجر في السحر وبه قطع البغوى وصححه القاضي حمين والمتولي وهذا ظاءر المنقول على بلال أكرُّد أصحابنا وبه قطع معظم العراقيين يدخلوةت اذانها من أصف الايل والثاني أنه قبيل طلوع إلا خبلاف واختلف أصحابنا في الوقت الذي يجوز فيه من الدل علي خسة أوجه أصحها وقبول ونقل الشيخ أبو على السنج , في شرح التلخيص عن الاصحاب نحوهذا . ويجوز العسب كاقبل وقبها ولا يفسر قوله لا اله الا الله بين التكبيرات لا نه لح خال بينها كلاما يدير ألايفسر فالدكر أولي ولايحتاج الى أربع تكبيرات وليس مراده ان غير ذلك يحسب له فان الترتيب واجب قال ومراده قوله في آخر الاذان الله أ كبر الله أ كبر فيأني بعده بالتسكيد . رتين مم الشهادة الي آخره الشافعي عما لله فوقع بعض كالمالاذانة الذوالو بعضها بعد، في على الواقع في الوقت قال يمعج بل عليه استثناف الاذان كله هذا هو المشهور وقال الشيع إبو محد في كتيابه الفروق قال

﴿ فرج ﴾ قال صحابنا السنة أن يؤذن العسع مر تان أحداهما قبل الفجر والاخرى عقب طلوعه القوله حلي الله عليه وسط « ان بلا يؤذن بايل فكاوا واشر بوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم » والافغيل أن يكون وؤذنان يؤذن و'حد قبل الفجر والاخر بعده فان اقتصر علي أذان واحد والافغيل أن يكون قبل الفجر وان يكون بعده وجاز أن يكون بعده فان القصر علي أذان واحد جازأن يكون بيول الفجر وبعضها بعده اذا لم يطل بينها فضل واذا اقتصر علي أذان واحد فالافضران يكون بعد الفجر علي ماهو المعبود في سائر العدال والله أعلم *

(فرع) في مذاهب العماء في الاذان الصبيح وغيرها: الماغيرها فلا يصبح الاذان لماقبل وقتها المجاع في مذاهبا في في مالان العماء في الاذان الصبيح فقد ذكرا أن منه بناجوان قبل المجاع فيما الدجاع فيه ابن جرير وغيره والما الصبيح فقد ذكرا أن منه بناجوان قبل الفجر وبعده وبه قال مالك والاوزاعي وابويسف وابو دراحدوا سحاق و داود وقال اشورى الفجر وبود قال اشورى وبعد وبعد في الله عبد وبيا المنبز عن طائفة أنه بجوز أن يؤذن قبل الفجر ان لالارفي الله عنه منه ان بلالارفي الله عنه منه ان بلالارفي الله عنه اذن قبل الفجر فاه ره الذي على الله عليه وبيا فينادي «الاان العبد نام الاأن العبد نام الأن العبد نام الأن المدين عبر وأن بيل «وفي المعتميرين كاسبق وفي المعتميرية المناه ومع ومعنوه والمحديث كثيرة بعنوة بعدت ابن عمر الذي احتجو ابه فرواه إداود والبيئي وغيدها ومعنوه

الصلاة إن مها ولا يازم بأقل من ذلك وقيل لا يازم مالم تدرك جميع الوقت في صورة الطريان وأماالعصر فلا يازم بإدراك أول وقت الظهر لان وقت الظهر لا بصلح العصر في حق المعذور مالم يفرغ من فعل الظهر ﴾

هنما المالية في على الادليوهي أن يخلاف الدعن الاعدار المنكورة على المالية والمواهنة الماليال المدارة المراهنية المالية وهو الحيض والنفاس والجنسون والاعماء واماله وعوي المين وهو الحيض والنفاس والجنسون والاعماء والمالية والمالية المالية المالية المالية وازاحاضية المالية المناس المالية وازاحاضية المالية المناس المالية والمناسبة والمناسب

* قال العنف رحمه الله *

(الشرع) حديث أس أمر بلال أن يشفع الاذان ويوتر الاقامة صيح دواه البخارى وسما المفظه والما حديث أبي محذورة في الترجيع فصحيح دواه مسلم كمه وقع التكبير في أوله فدرواية مسلم مرتين فقط الله اكبر الله اكبر أشهد أن لا اله الا الله وفي دواية ابي دودوالنسافي ونيير هما التكبير أربعاً كاهو في المناهب واسناده صحيح قال البرمذي هو حديث صحيح واما حديث ابي مجنورة في التثويب فرواه ابو داود وغيره باسناد جيد وعن أسر في التام الماء الماء الماء أبر مجنورة في إذان الفحير حي على الفلاح قال الصلاة خير من النوم العدة خير من النوم الله اكبر

وبعضهم يحكيه قولا أنه ركن لا يصح الاذان الا به قال القاضي حسين نقل احمد البيهتي الامام الذي قاله الا كمرون فلوتر كه سهوآ أو عداً عسى أذانه وفاته الفضيلة وفيه وجهد كاه الخراسانيون باثبات الترجيع وهو ذكر الشهادتين ورتين سرا قبل الجهر وهذا الترجيع سنة عي المنهب الصحيح ك غلامً على عشورسة فاغ الما فالنبعذة كالسلا ولاحا لذا: أيد م بوق يد منا ويب به الله الله الله الله الله الله ال مفيحة على المراء والمان المراء وتحفيف الجرم وقد رأيت من يفع الياء ويشدد الجرم وهو تصحيف فيملصوته» وقال فيرفع صوته كان أحسن لانه لايلام من الله الرفع دالمراد الرفع دقوله يرجع هو صاحب الامر والنهي وقوله «الا الاقامة» يني قوله قد قامت الصلاة فيأني به مرتين وقوله «عُيرجع والانعات وقوله «أمر إلالأن يشفع الاذان» هو بفتح الياء أي أمره به رسول الله صلى الله علي الله علي ال والحوقلة في بسم الله والحد لله ولا حول ولاقوة الا باللهوأ شباهها وقدأ وضعتها في تبذيب الاسماء إلا أن يتألف فعل من كامتين مثل حي عليه فيقال حيعلة ومثل الحيمام من المركبات البسملة والحملة قال الازهرى قال الحليل لا تأتاف العين والحاء فعلمة واحدة أعلية في الحروف لقر بخرجها في جامعه ويقال فيه الشوب: وأما الحيملة فعي بفتح الحاء وفي قوله حي على الصلاة حي علي الفلاح مرة أخرى لانه دعا اليها بقوله حي على العلاة ع دعا اليها بقوله الصلاة خير من الدوم قال البرمذي وحسين وقيل تسع وسبعين: وأما الشويب فأخوذ من آب اذا رجع كانه رجع اليالماء اليالعدة ين من المن وفتع الياء المشددة : كان من أحسن الناس عو نا أسلم بعد الفتع وفي عكة سنة أسع ع ياء مشاة تحت منتوحة ع رأ، ويقال أوس بن مديد ويقال محرة بن عبير ويقال أوس بن معير وأبد محذورة بالحاء المعلة وغم الذال المعجمة اسمه سعوة بن معدد بمع مكسورة ثم عين ساكنة الله ا كبر لا اله الا الله » رواه ابن خزية في صحيحه والدارة على والبينتي قال البينتي السداده صحيح

من الدقت يسم المحالة المحالة المحالة و فعان الدارة على الدارة المحالة المحالة

وآخرها مع لفظ الاقامة حكاه القافي حسين والفوراني والسرخسي وصلحب العدة وجرا مرا الم الحروين والرابع قدم أيضا أنها عمل كال عالم يغرد التكبير في اولها المحاطة ميرها النياأ عبن تالارسة المنأ ألنوا أرماة شالناا بالحدما لفندا ملاحرا من الاصحاب ودليله حديث أنس والثاني أبها عشر كات يفرد قوله قدقام العلاة وهذاقول أقوال الصحيح أنها إحدى عشرة كلمة كاذكره المصنف وهذا هوالقول الجديدوقط بهكثيرون التهذيب أن فرب في الاذان الادل لم ينوب في الثاني في أصى الوجهين: والم الاقامة فيها خسة م ظاهر الحلاق الاصحاب أنه يشرع في كل أذان للصبح سواء لماقبل الفجر وبعله وقال ماحب عكذاقطع به الاصحاب قال الم المردين في اشتراطه احمال قال دهو بالاشتراط أوليه بن اترجيع المام الحدوين أنها أشهر والمذهب أنه وشروع فعلى هذا هو سنة لونك صح الاذان وظاته الفينية رحه الله في عامة كتبه والثاني وهو الجديد أله يكره وعن قطع بطرية ـ أ القولين الداري وادعي الشافعي في البريطي فيكون منصوصاً في القديم والجديد و تقدم صلحب التشمة عن نص الشافعي والطريق الثأني فيه قولان أحدها هذا وهو القديم و تقله القاضي أبو الطيب وصاحب الشامل عن أص في الصحيح ففيه لحريقان الصحيح الذي قطع به المصنف و الجهور أنه مسنون قطما لحديث الاعتدادة اخلا ظاهر بخلاف باتى الكات والمسكة في الترجيع أنه يقوله سرا بتدبروا خلاص أماالنويب مناحدة سيامن كالم ين زيد الذى قاء بالبااراة أو مادمة حقاا مين بوالا عبد شيد لبنه عن الشانعي أنه أن ترك التدجيع يصع أذانه واللمب الاول لانه جاءت أحاديث كثيرة بمذفه

فرع في مناهب العلما في الخاط الإذان: قد ذكر نا أن منهبنا أنه مسم عشرة كامة و في فراهبا في في مناهبنا في في عشرة كامة أسقط كبير بين من قال طائعة من أهل العلم بالحجاز وغيره وقال على هو سبع عشرة كامة أسقط كبير بين من أد اله وقال أبو حنية وسفيان الثور عبو مسمة على المدجيع وجعلاات كبير أربعا أبه وقال أبو حنية المناهبات الثرجيع ومناه كلاهما سنة وحكى الحزق عن احمد أنها يدجع في المعبنا وقال عد واستحاق اثبات الترجيع ومنه كلاهما سنة وحكى الحزق عن احمد أنها يدجع واحتجا لا في حنية يوادة واحتجا في المناهبات بن شائع بن رئد واحتجا ألحاب الله عبودة قالوا وهو مقدم على حديث عبد الله بن ريد لا وجه (أحدهم) أنه متأخر (والثاني) ان فيه زيادة وزادة وزادة أمام هو أعدال أنها يأبه ميد والله عابه وسلم اقته إياه (دالما المعبن والله أعلم هو الحروين بالترجيع، والله أعلم هو المعبن والله عليه ولله ألم أله وينه والله أعلم هو الحروين بالترجيع، والله أعلم هو المعروية المناه ملياد مناه المناه مناه ولله أمام هو المعروية والله أعلم هو المعروية والله أعلم هو المعروية والله أعلم هو المعروية والله أعلم هو المعروية والله أمام هو المعروية والمعروية وال

مهم بالحاء والميم لما قد مناه ولا حاجة الي اعلامه بالوا و اشارة الى تخريج ابن سريح لان قوله بعد معلم بالماء والمم بالموا والماء والمي في المواد والمي بالمواد وقول لا يذم ما يدل جميع المدك تعمي عادم وقول المدلاء من أول الوقت بالوكان بإلوا الدون وقيل لا يختص عادم إلى المدلاء من أول الوقت بالوكان المدلاء من وسطه لنحس التعمل و يغلم عالذا أفاق مجنون في اثناء الوقت وعاد جنونه في الدول والمغيم جن اوافاقت مجميعة محاسبة قوله ولا يذم بأقول من ذلك معما بالوا والدجه الوقت أو بايغ من عنوه من المحاسبة وقعه على المواد الموجه المدهور عن الباحجي وقعد مسمكاه التحام بي عنون من عيوه من المحاسبة والما يخيل بالمواد أول المخلول المحاسبة والمحاسبة والما يحميه والمحاسبة و

(فرع) في مذاهبهم في الشويب: قد ذكر كا ان مذهبنا انه سنة في أذان العسيع ومن قال بالشويب عربن الخطاب دغي الله عنه وابنه وأنس والحسن البصرى وابن سيرين والزهرى ومالك والثورى واحد واستحاق وابو ثور وداود ولم يقل أبو حنيفة بالشويب علي هسدًا الوجه دليانا الحديث السابق فيه *

eige et eigen eine eine einen einem einem

تالام بادراك آخر وتسما طاله اذا افاق المعليم في أول رقمة المصر قدر ما يسم المعدر والناور جميع الماد المن المن مقيا فالمعتبر قدر ثمان ركمات وان كان مسافرا يقم ركو قدر اربعر كمات المسيمة ويقاس المغرب والمسلم في عمل ماذ كرأه بالمخلل والمعدو الله الموفق *

قال ﴿ الحالة الثالثة أن يعم العذر جميم الوقت فيسقط القضاء ولا تاحق الردة بالكافرال الحالة الثالثا قالياً قال المحبر والمراح المناطق ا

قوله أن بعم العذر جميع الوقت فيه شية ن أحدهما أنه فسر العذر من قبل بما يه قبط القضاء والمراد ما اذا استغرق جميع الوقت كا تقدم فكان قال أن يدم ما يسقط القضاء في قط القضاء

دسم «أمر بلالأن يشفع الاذان فيو ترالا قامة » دعن ابن حمر دغي الشعنما» قال انما كان الاذان على «أمر بلالأن يشفع الله عليه وسم مرتين مرتين والاقامة مرة مرة غير أنه قبول قدقاست الصلاة على عهد رسول الله صلي الله عليه وسم مرتين مرتين والاقامة مرة مرة غير أنه قبول قدقاست الصلاة قد قامت الصلاة » دواه إو داو د والنساني باسناد عصيع وفي المسألة أعاديث كثيرة : واحتجوا المعيرة للاسمة في المعرق الإمامة في المحاجة اليها مع الاحاديث الصحيمة قالوا والحسمة في افراد الاقامة أن السامع بعم أنها اقامة فيو ثنيت لاشتهي عليه بالاذان ولانها المحاضرين فلم يحتج الى تهرير للنأ كيد بحلات الإدان: وإجابوا عن حديث عبد الله بن زيد بان ابن أبي إلي لم يدرك عبد الله بن زيد ولميدرك الإذان: وإجازا عكيا أجاب به حفاظ الحديث وانققوا عليه ولان المشهور عن عبد الله بن زيد ولميدرك أبيم معاذا عكيا أجاب به حفاظ الحديث بدء الاذان قالى ابن خزية سمعت الامام محد بن يحيد الاقامة في أول الباب وعن حديث أبي حديث بن في الاذان أمن من هذا يدى المواد الاقامة وأول الباب وعن حديث أبي حذورة أن الرواية احتلم عنه فروى جماعة عنه افواد الاقامة وأخوان ثليتها دقد ردى ابن خزية والدار قطفي والبيع على طرقهم وبينوها وقد انتقتا كن وأحدون ثثنيتها دقد ردى ابن خزية والدار قطفي والبيع على وين هذا المؤادة وادة وادة الأناء أبي حديث وأبيا في المؤلفة والمرابق والمرابق وأبيا وأبيا وأبيا والمؤلفة والمنابئ وأبيا وأبيا وأبيا وأبيا وأبيا وأبيا والمؤلفة والمؤلفة وأبيا المؤلم وأبيا وأبيا وأبيا وأبيا وأبيا وأبيا وأبيا وأبيا وأبيا وأ

وغير هذا أجود منه وايس في قو انا اذا وجد ما يسقط القضاء يسقط القضاء في مثل هسأ المقام كثير هألمة: والثاني أن قوله جيم الوقت ايس المراد منه الارقات المخصوصة بالصلات وكيف وقد كثير فألمة: والثاني أن قوله جيم الوقت الس المراد منه الارقات المخصوصة بالصلاوت و تت العصو إن أنه إذا أن إلى الما المات المات وقت المناه إذا ألما ألم أنه ألما ألم في أنه على إله منه ألما المنطة والفعل أن المحساب المناه من قبل مسقطة والفعل، أمما الميض فانه عنح وجو بالعملاة وجو إذها ويسقط المحلاة وبو إذها ويسقط المحلى على ما سبق في كتاب الحيض وأمم الكفر فالكافر الاصلي مخاطب بالسرائي على أشهر المنافس على المرافس أن الأمالي المحلول أن إذاأسلم لا يجب عليه قضاء صلوات أيام المحافسة المولي أحساب إذه أي أبي أبي أبي أبي أبي أبي أبي أبي المنافس أن والمن خلاط لا أن ينتبوا يغفر لهم ما قد سأف) والمني فيه أن الجاب القضاء بينو منه أن المنافس أن المنافسة عند أن عب على المرافسة عند أبي المنافسة عند أبين عند أنها المعبو فلا تجب عليه المنافسة المنافسة المنافسة المنافسة المنافسة المنافسة والمنافسة المنافسة المنافسة عند أبي المنافسة المنافسة المنافسة المنافسة المنافسة المنافسة والمنافسة المنافسة المنافسة المنافسة المنافسة المنافسة المنافسة والمنافسة المنافسة المن

(1) ﴿ حديث ﴾ رفع القلم عن ثلاث عن العج، حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن (1) ﴿ حديث عاد في العائم عن الحد وابن حاب حاب حابن حبان والحائم من حديث عائشة عن المجتون حتى يفيق اجمد وابو داو د والا حماد بن سلمة عن حماد بن ابى سلمان يعنى عن ابداهيم عن الاسود عنها و دواه ابو داو د والنسائى و احمد و الدار قطنى و الحمائم و ابن حبال و ابن خزية من طرق عن على و فيه قمة جوت له مع عمر و علقها البخارى فمنها عن ابى غبيان عنها

فلا يؤمر أحد عن لا تجب عليه الصلاة بنطها سوى الصبى فانه يؤمر بها اذا بابغ سبين سنين

عن الاعمش عنه و ذكره الحلا كم عن نعية عن ابن عباس أذ كره و هو ون دواية جدر بن - بازم عن الاعمش عنه و ذكره الحل كي غن سعية عن الاعمش كذلك الحكنه و أغه و ذال البيم مي فير و به عن جديد عبد اتله بن و هب و خما له به و فيه جديد بن جازم فإلى الدار قطنى في الحمال و تفرد به عن جديد عبد اتله بن و هب و خما له ابن فنسيل و و يسع فر و ياه عن الاعمن هم هو قو فا و كذا قال ابو حصين عن أبى نئييان و خمالهم على بن رزين فر واه عن الاعمن فإ يذكر فيه ابن فيسيل الله به إعماله بن السائب عن إبى فلييان عن على وعد مرفو عا و قول و كيع و ابن فيسيل الشبه بالعمو اب و قال النسائي حديث الجميعين عمان بن عادم الاسمدى الشبه بالعمو اب و واه ابو داو د ون حديث ابن ابن عن على ود سال و دواه ابو داو د ون حديث ابن ماجه ون على بالحديث وابي المناسج بن بزيد عن على وعوه مرسل ايضل كا قاله ابو زرعة عيد ور وادائة مندى ابن ماجه ون حديث الحسن البيم بن بن على وهو مرسل ايضل كا قاله ابو زرعة با يسمى الحسن ون على وين حديث الحسن البيم بن بن على وهو مرسل ايضل قال ابو زرعة با يسمى الحسن ون على من حديث الحسن البيم بن بدي عن على وعي مرسل ايضل قال ابو زرعة با يسمى الحسن ون على من حديث الحديث الحديث بن بدين عن على وسيل و بن من مكحيل عن ابي ادر بس الحولاني استرف غيد واحد ون التجل في بدو و و اليض بن بدار و يتباد و غيرها دن بديرة عنوا اسلاده ممال في العماله و اختلف في بدو و و العنان و درائي البابن حبان بي من و معين (تبييل) الوفع جاز عن عام الذكين لا له بكنب لهم فعل الحابي حبان بي من و احبان هنويني (تبييل) الوفع جاز عن عام والذكين لا له بكنب لهم فعل الحابين حبان بي من و احبان هنوين المن و احبان و من حديث العرب و بالمن و احبان و بعوين (تبييل) الوفع جاز عن عام والديكين لا له بكنب لهم فعل العرب و بازن يتباد و بنال البين حبان بي من حديث العرب و بناله و بالمن و بالمن و بالمن و بالمن و بناله و بالمن و

عن أبي عندوة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، معى ماحكى ابنجر يت قال و تعديه بغر والا فامة الا اه غير الا فامة والمدانة في الدارة في الا مان لا نه خس مرات في اليوم واليالة في المسجدين الا فامية في دؤوس الماجرين والا نصار ومؤذة مسكة آل ابي عندوة عنى مسجدى من قد فارن آل الله عليه وسلم عاملاذان ثم ولده على وأدن آل سعد القريط وقد أزن أبو عندوة للأوارة الا فان على الله عليه والي بكر وفي الله عليه الا دارة الا فارة الله فاله عليه والا عنه كهم يحر الاذارة الا فامة والتشويب منذون وسول الله على الله على المناه والي بكر وفي الله عنه والماسي بحضر بهم و أينيامن طرف ورقت الفير كاذر أن فان جاز أن يبرا المناه المن جامتهم والناسي بحضر بهم و أينيامن طرف ورقت الفير كاذر أن فان جاز أن إلى أبيا عن عرفة ومي ثم يخالفنا ولا غالما في المان الدر الخالم المنه والمن بهن الحلاء الله على الله المن الله على الله المن الله الله المن الله المن الله المن الله الله الله الله الله المن الله الله المن الله المن المن الله المن الله المناه المن الله المن الله المن الله المن المناه المن الله المن الله المن الله المن الله المناه المن الله المن الله المن الله المن الله المناه المن الله الله المن الله الله الله المن الله الله المن الله الله المن الله الله الله المن الله الل

انبات الترجيع وحذفه والله أعلم * (فرع) يكره التثويب في غير الصبح وهذا مذهبنا ومذهب الجهور وحكي الشيع أبو حامد

سنين ويضر على ذكر إذا بلغ عشر للدى أنه عليه وآله وسلم قال «مروا أولادكم العلاة وهم أبناء سبع واغر وهم عليها وهم أبناء عشر وفرقوا بينهم فالمفاجم» (١) قال الانمية فيجب علي الا باء والاولاد تعليم الطهارة والصلاة والشرائع بعد السبع والغرب علي ذكرا بعد العشر وذكروا في اختصاص الغرب بالعشر ، عبنين أحلهم أنه زمان احتمال البوع للاحتلام فريما بلغ ولا يصدق واشاني أنه حينته يقوى ويحتمل الغرب واحتج بعض أيحا بنا بإ اعلي

⁽¹⁾ را الله حديث من حدوا أولادكم بالصلاة وهم ابناء سبح سنين واضر وهم عليه وهم ابناء مشر وفر قوا بينهم في المضاجح: ابو داود و الحاكم من حديث عهرو بن شعيب عن ابيه عن جده عمير وفر قوا بينهم في المضاجح: ابو داود و الحاكم بن الديب بن سيرة الجهني نحوه و با يذكر و هم الله ومند و الدار قطني من حده و با يذكر و هم الله ومن الديم و فر قوا بين منع بي الله على السعايه وسم الله الرحم و فر قوا بين منعاجح الفهمان و الجوارى بيد و فاته فيها مكتوب بسم الله الرحم و فر قوا بين منعاجح الفهمان و الجوارى والاخوة والإخوات السبح سمنين و اضر بوا ابناء كم على العملاة اذا بافوا أخله تسمى سمنين و ولاخوة والإخوات السبح بن سعد ح ثنى معاد بن عبد الله بن خبيب الجهنى قال دخلنا و دوى ابو داوده من طريق هشام بن سعد ح ثنى معاد بن عبد الله بن خبيب البه بي عياد منا يذ كر عن رسول عايد فقال لامرأة و في دو اية لامرأته من ينهاه فيرو و بالمملاة في الد ما يذ كر عن رسول الله عليه وسم قال اذا عرف ينته من شهاه فيرو و بالمملاة في وماد بن الله عليه وما الله عليه وما الله عليه وما الله عليه وما وي معاد بن الله ولا الموي وقد دو العلائية من هداد الوجه فقال عن معاد بن

وصاحب الحاوى والحاملي وغيرم عن المعورة المع ومعمنا المعورة المعارك العارات المعارك و الحاملي المعارك المعارك المعارك و الحاملي المعارك المعار

(فرع) يكره أن يقال في الاذان حي على خهر العمل لا نه يشت ت الله صول الله صول الله عليه و سلم وروى البين فيه شيئاً موقوفا على ابن عمر وعلى أبن المسين رضى الله مهم فال البين لم تثبت هذه الله غله عن الدي صلى الله عليه وسلم فنحن نكره الزيادة في الاذان و الله اشلم »

* قال العن رحة الله *

ولايسم الإذان الامن - اعاقل فاما الكافر والمجنون فلا يصم أذانهم لانع ايسامن الماسان الحال الماسان فلايسم إلى الماسان فلايسم أن يسان الماسان فلايسان فل

انه له جوز أن يخم العموم قبل المشر لان أما ناما وقع الما المن ويؤه المناسخ ان المعال ان المعال المناسخ المن المعال المن و المناسخ الم

الشرع فيه مران (إحداها) لا يسم أذان كافر على أى مائه كان نان أذر فهل يكون أذانه السرع إلى المسورة طائعة من اليه و يسم الموري المن عليه و العيسورة المنه المن المنه و المنه إلى المنه و إلى المنه المنه إلى المنه ال

عليمو آلموسل قال «اذا نسي أحدكم حلاة أو نام عنها فا يصلها اذا ذكرها» (١) والانحاء في • مني عليمو آلموسل قال «اذا نسي أحد أو أم عنها فا ييام الدواء وي • مني و الجنون و يستمط العسر و التحدوة خلافا لا يستمط العيد و يستمط العسر و المحدوث فالداء و المحدوث فالداء و المحدوث فالداء و المحدوث فالداء و المحدوث في المجنون ولا ياحمق بالجنون ولا ياحمق بالجنون والدا التقل لسبب محرم كمسر ب مسكر أو دوا، • وبل التقل بالمجبوب المحال المحادة و منه معذور و هذا اذا تناول الدواء وهو عالم محدوث أو دوا، • وبل المحال بالمحادة و المحدوث معذور و هذا اذا تناول الدواء وهو عالم أن به وبل المحال و محرف المحال اذا المحال أو الدواء و وبل في في المحال وأن الشرب مسكر أن اذا لميطم أن الدواء وبن المحال وأن الشرب مسكر لكن ظن از فلا المحال وأن الشرب المحال والمحال والمحال والمحال في المحال والمحال في المحال والمحال والمحال المحال المح

⁽١) ﴿ حديث اذا نسي أحدكم صلاة أو نام عنها فليصالها ذاذ كرها تقدم فالتيمم وهو عند الستة عن أنس والنوم من افراد مسلم

ه مثلًا محر منسولًا لله من عن الأقامة من الله م والبغرى وغيرهما وقال . الماك واحمد وداود يسن للمرأة وللنسا. الاقامة دون الاذان وقال أولى والا فيعي الاقوال الثلاثة في جماعة النساء والحذي المشكرك هذا كله كالرأة ذكر وأوااغتوج الامك رفع صوتها مكروه ولوارادت الصلاة المرأة منفردة فان قلنا الرجل النفرد لايؤذن فعي صرح بتحريمه الم الحرمين والغزالى والرافعي واشسار اليه القاذي حسين وقال السرخسي في فاندفعت فوق داك حرم كالمحرم تكشفها بمحضرة الرجال لانه يفتتن بصومها كا يفتتن بوجهها وعن واذا قلما تؤذن فلا ترفع الصوت فوق مانسهم صواحبها اتفق الاسحاب عليه ونص عليه في الام وصلحبالشا وغيرع وشذ المفنع والجرجانياف التحرير ففالا يكرملما الاذان والمنصب اسبق الشافعي في الأم والبوديعي وصرح به الشيسن إوحامل والقاخي إو ألطيب والحلملي في كتسابيه الخراسانيون فعلى المرل اذا أذنت ولم ترفع الصوت لم يكره وكانذ كرالله تمل مكذا نص عليه دون الاذان لما ذ كره المصنب والثاني لا يستحبان المعالم عليه في البويطي والثالث يستحبان حكاما صلاة ففيها الائة أقوا المشهور الم عموص في الجديد والتمديم و به قطع الجهور يستحب لهن الاقامة الحرمين الاتناق عايه وفيه وجه حكاه التولى انه يصح كما يصم خبرها وامااذا اداد جماعة الذوة المراة الرجال لا في كره المسنف هذا هو المنهب وبه قطم الجهور ونص عليه في الأم ونقل أمام المادري وصاحب العدة سواء كان مراهقا أو دو نه يكره ان يرتب الاذان : (الرابعة) لا يصح اذان والبندنيجي وصلحب الشا. ل والعدة وغيرهم يسكر، ونقل الحا. لي كراهته عن نص الشافعي قال منعب ابي حنيفة وداود وقال والله واحد يمع فاذا قالم للمعب الم يعم قال الماوردي في الاذن في دخول الدار وجمل المدية وفيه وجه أنه لا يصم اذانه حكاه صاحب التدمة وغيره وهو قالوا ولانه يقبل خبره في طريقه المشاهدة كالودل أمهي على عراب يجوز أن يصلي ويقبل قول llory of inglore ail as lilane is Edy 1 foct cian she is Ily il i Rollanian عدة تصرفاته ولار بشيء وأما من هو في أول النشوة فيصح إذانه بالاخلاف (الثالثة) يسع أذان والبغوى دغيرهما ومحمده الشيسنخ أبومحمد في كتابه الفروق والقافي مسين في الفتاوى بناء علي وأما السكران ولايعمع اذانه علي الصحيح كلجنون ونيمه وجه انه يصع حسكاه إمام المرويين

درام جنو نه قطما (النانی) لوار تدا المرأة مم حاضة أو سكرث مم حاضة فلا تقضي أيام المحيض لا فرق بين اتصلها بالردة واتصلها بالسكر بخلاف الجنون حيث الجمرق الحال بين اتصاله بالردة و بين اتصاله بالسكر والفرق ان سقوط القضاء عن الحائض ايس من باب الرخص والتحقيقات بل هو عزية فأنها مكفة بترك الصلاة والمجنون ايس مخاطبا بترك الصلاة كا ايس مخاطبا بغملها

و داستحب ان یکون الؤذن حوا با انه الما روی اس ده و موره موره وی الفاری ایران ایرانی از در ایرانی ایرانی استحد خیار کم » وقال عمر دهی الله عنه دجل «منه و ذنو کم فقل موالینا أو عبید ما فقال ان ذلك انعمی کبر » و الستحب ان یکون عدلا لانه امین علی المواقیت دلانه یؤذن علی موضع ماد فاذا کم یکن آمیا کم یومن ان ینظر الی العورات »

الشعلى الشعليه وساد هذا الحديد واه الإدار دوا وساجه والبياقي ساد فيه معت وأسالا والبياكر وسول الشعليه وساد هذا الحديد واه الإدار ودا وساجه والبياقي اساد فيه معت وأسالا والمذار و هو الشعلية وساد و في معت وأسالا و البياكر و عن عبر فرواه البياقي إساد () و هذا الرجل الدى قال له عهر من مؤذو كم هو فيس بن إفي حانم البيال ووى عن العشرة ولا يعرف أحد ووى عن العشرة عبده وقيل لم يسمع بدالوه ن عوف وقوله مواليا أوعبيدا هكذا هو فيالهند أو وي سنن البياية و عبيدنا بالواو الما الاحكم فنيه مرال (احداها) يمي اذان العبد كا يعي خبره كن الحر أولي لانه أكل والما الدى قال الشاري و وعبا البوي الما وي المراون بلاك المراون المواون الما المحاون المواون الموا

وانم أسقط القضاء عنه تخفيفا فاذا كان ربداً لم يستحقا التخفيف ومما يوضم أفرق أنها لو شربت دواء حيم عاضة لا يازمها المفعاء بخلاف ما لو شربت دواء بزيل العقل و كذلك لو شربت دواء حيم عاضة لا يازمها المفعاء بخلاف ما لو شربت دواء بزيل العقل و كذلك لو شربت دواء حيم المناخل الم

العبراغ والروياني وصاحب العدة وغيرهم قال امحابنا وأنما يسسح اذانه في تحصيل وظيفة الاذان لا يجوز تقليده وقبول خبره في دخول الوقت لان خبره غيره مقبول قال صاحب العدة فان أذن خصي أو مجنون فلا كراهة فيه قال الشافعي رحمه الله في الام ومن اذن من عبد و مكتب اجزأ قال و كذلك الحصي الحبوب والاعجمى اذا افصح بالاذان وعام الوقت قال واحب ان يدكون الؤرن خيار الناس »

الماء الماء الماء الماء الماء المعان المعاد الماء المعاد الماء ال

﴿ وينبغي أن يكون عارفا بالمواقية لانه اذا لم يكن عارفاغر الناس أ أنه والمستحب أن يكون من ولد من جعل الاذان فيهم أو من الاقرب فالاقرب اليهم لما روى أبو محذورة رضي أن يكون من ولد من جعل الاذان فيهم أو من الاذان النا» وروى أبو هربرة رضو الله عنه أن الله عنه قال «جمل رسول الله صلي الله عايه وسلم الاذان انا» وروى أبو هربرة رضو الله عنه أن النبي عليه وسلم قال « الملك في قريش والتعمل في الانصل والاذان في الحبيثة » إه

ها المسرى في قوله ينبغى أن يكون عارفا بالمواقي الما المحاملة الما المعابية ماية قوله عارفا بالموافيت المسرة والمعاملة والمعابلة والمعاملة والمعاملة والمعابلة والمعاب

• قال المصنف رحمه الله » ﴿ والمستحب أن يكون صينا لات النبي صلى الله عايه وسلم اختار أبا محسنو، ة اصوبه

قال ﴿ الفعل الثالث في الاوقات المكروهة وهي خسة بعلم القالصيح أيطاع الشمس و بعله ملاة العمر حي تغر بالشمس ووقت العلاغ الحيأن لا تفع قرص الشمس و قت العلام المان لا تفع قرص الشمس و قت المساورة تت المساورة تت المساورة تت المنافروب ﴾ *

الاوقات المكروهة خسة وقتان تعلق النعرفيهما بالفعل وفي وبد حلاة العبيج حو تطلع

ديستحب أن يكون حسن الصوت لانه أرق السامعية ويكره أن يكون المؤذن أعميلانه ربما غلط في الوقت فان كان معه بصير لم بكره لان إن أم مكتوم كان يؤذن مع بلال ﴾ *

(الشرع) هذة المارال حكوا كا ذكر باتفاق اصحا بنا ونص الشافعي (حده الله عليها كابه الشرع (الشرع) هذة الله عليها كابه والشرع بي المحصوت و وفيعه وحديث ابن أم مكتوم في المحصوبين كا سبق وحديث ابي حذورة صحيح أيضا رئما يستدل به قوله على الله عليه وسلم « ألقه علي بلال فانه وحديث ابي حبورة صحيح إلى أين الباب قال الشافعي في الام والشيخ إبو حامد المدى صو تا منك » وهو صحيح كا سبق في أدل الباب قال الشافعي في الام والشيخ إبو حامد والحاملي والبغوى وغيرهم اذا كان مع الاعمي بصير بخبره بالوقت ولا يؤذن لم يكره كون الحاملي والبغوى وغيرهم اذا كان ميه بصير يؤذن قبله أو بعده لا يؤذن الا بوسد دخول الاعمى ويزنا كالايدي وانها كون المان وساولاً المنافعة وان كان يكسله معرونة الوقت بسؤال غيره وبالاجتهاد لانه يؤدن على الناس فضيالة أول الوقت باشتغاله بذلك به

* قال المعن رعه الله *

قال المستحب أن يكون على طهارة الم دوى وانال بن حجر رفي الله عاده أن البيء هـ إلى الله وسرا قال « حق وسنة أن لا يؤذن أحد الا وهو طاهر » ولا نه إذا إ يكن على طهارة عليه وسرا قال « حق وسنة أن لا يؤذن أحد الا وهو طاهر » ولا نه إذا إ يكن على طهارة الله و لا به إلى الله بن نعيم على العارب العارب المنال المن

^{(1) &}amp; Luit & Konko int llang si idly llimmo ek ako int llear si int.

المجمعة عنامًا مع ملمبعه المجمعة المناعبة عنوم المراعبة المعادة المحالة عنومهم المناعبة المحمدة المعادة المحمدة المحم

كان حدثه جناية أو غيرها قال ولو قطعه وتطهر ع رجم، بي على إداله ولو استأنف كان آحب الى شاء الله تعالى قاد ا والكراعة في الجنب أشد منها في الحدث , في الاقامة أغلظ قال الشرانعي ن على كراه من سفنسالا م كر الماليا ع المياه والمقفة الميام وديالما مل كره المنتها من ما سند كره إن فان اذن وهو محلث او جنب اواقام الصلاة وهو محلث او جنب صح اذانه و اقامته المسلمة وه عليه وسلم وهو لم يبيلن الحلم: أما احكام الفصل ففيه . سائل (احداها) يستحب أن يؤذن علي طهارة عبد الله وقيل وهب الله السؤاى بضم الدين لافي سسنة شتين وسبعين قيل لافي النبى حسلى الله جعيفة جميم مضعورة عمام و مهملة مفتوحة وهو صاحب مشهور رضي الله عنه والعيه و عب بن وأتنبع فاء ههذا وهمنا وأصبعاء في أذنيه » قال التر. لنح حمديث حسن صحيح وإلا عنقه يمينا وشهلا ولم يستدر « داسناده صحيت وفي رواية الـتر. ندى « رأيت بلالا يؤذن على الصلاة حي على الفلاح » وفي دواية إني داود « اله الخير علي العسلاة حي على الفيلا إلي على المعالمة البخارى ومسلم عن ابى جميعة قال «رأيت بالألاية ذن فجعل التربع فاه هه الوه ينا وشهلا يقول حي ومسلم من دواية ابن عد رفي الله علم وأما المديثان النانعن ابي جعمية فصعيه الدواه المائط أصله وهو بكسر الجيم واسكان الذال العجمة والمحديث « فابلال قم فناد »فرو امال بخارى رآه عبد الله بن ذيد كان على جنم عائط فروى ابو داود معذاه قال قام على المسجد وجنم وائل الجعنيدة وهو من بقايا ملاك حيد نزل الكروة وعاش الي ايام معادية واما قولهان الذي تمنت قنح اسد بعيد وقاة ابيه بستة اشهر وحجر بحل مهملة محدورة تم جيم ساك لذا إمهنه عاداج وهو موقوف مرسل لان أنمة الحديث متفقون علي أن عبد الجبار لم يسمع من ابيه شيئا وقال ﴿ الشرع ﴾ اما حديث واثل فرواه البيهقي عن عبد الجبار بن واثل عن أيه موقوفا عليه

حدالاهما فان عجابها فحأول الوقت طال في حقه وقت الكراهية وأخرهما قدر وثالاثة أوقات المجابة البذاروجي بالزمان وهي عند طلوع الشمس حجب ترتفع قدر رمح ويستول سلطانها بطهور عمامها فانالناع يكون ضعيفا في الابتداء وعند استواء التمس حتى تزولوه عند المفواد الشمس

الترمذى: وفي البار عن على وابن مسدور وابي سيد وابر هريرة وعقبة بنعام وابن عرو سمرة الترمذي : وفي البار عن على وابن مسدور وابي سيد وابر هرية وعمدان بن عد و ومواذ بن عفراه و رسب بن وق بن جند بن عبد و يمان بن المربية و بدا الله بن عمر و يعدا من و يعدا أمامة و بدل بن عبسة و يعلى بن المعاون بن المعاون و يعدا بن المعاون و يعدا الدراه و عائشة وابي ذر وابي قتارة و حمه مه و بالدراه و معوان بن المعلى وغيرهم

هذا أعه و تا بعه الاصحاب قالوا و أعا استحب أعامه ولا يقطعه لنلا يظن أنه متلاعب و أعايي هما العما و هذا أسعم المعا العما و لا فاصل طولا غاصل فولا عمير فاحش في محلة البناء طويقان حملهما ماحب البيان و أخرون أحلمها و المناع تولا و احدا و به قطع الشيخ أبو حامدو آخرون واثناني صاحب البيان و آخرون أحلمها و المناع وهو جنب في المديخة أم بابثه في المسجد وصح أذانه و لا قولان قال الحسابا و إذا أذن أو اقام وهو جنب في المديمة أم بابثه في المسجد و قال صاحب و اقامته لان المراحمة و الاعلام وقد حصل و التحريم أحد وهو حرمة المسجد و قال صاحب البيان و غيره و كذا لواذن الجنب في دجنة المدجد في و دفيع إذانه قال و الرحبة كالسجد في المسجد في المسجد في المسجد قال علم على المستحدة و المستحد على الجنب قال حاحب المادي وغيره و إذن مشوف العورة أم واجزأه

(فرع) في مناهب العلماء، فالاذان بغدم لهارة: قد ذكرنا أن منهبنا أن اذان الجنب والمحدث واقامتها هيران من الكراهة و بع قل الحسن البعمري وقادة وحاد بن إلى سلمان وابو حنيفة والثورى واحمد وابو مور وواد و وابن المنذر وقات طائفة لا يصح اذانه ولا أقامته وابو حنيفة والثورى واحمد وابو وواد و وابن المنذر وقات طائفة لا يصح اذانه ولا أقامته منهم عطاء و جماعد والادزامي واسعان وقال مالك يصح الاذان ولا يقم الا متوخيا وأصح مليدة عن المهاجو بن قنهذر وفي الله عنه قال « اتيت النبي على الله وليه وسلم الحنج على أن اذكر الله الأعلى عليه وسلم الحين على أن إذكر الله الأعلى على أن اذكر الله الأعلى على أن اذكر الله الأعلى على أن اذكر الله الأعلى على الله وابو داود والنسائي وغيرهم أسانيد مجدية وعن الزهرى عن أبي عربي وابو داود والنسائي وغيرهم أسانيد مجدية وعن الزهرى عن الإعرى عن إلى عربية وبوفي الامتوضي الله متوضي الله والمواتي عكذا قال والاصح أن عن الإي عربية وبوفي على دونون الامتوني على الإعرى المنابة انتابة انتابة التابة الإعرى أن يؤذن على موضى عاد ومو منقطي فأن الإعرى إلى بدارة أناهرية : (المسئلة انتابة التابية في بوضى على موضى على من دوني الله عنده الله على الله والله على الله على الله الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله الله على الله الله على الله الله على الله على الله والله على الله على الله يؤذن المن الله يؤذن المن الله يؤذن الله المنابة المنابة المنابة المنابة والمنابة المنابة المنابة المنابة المنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة المنابة المنابة المنابة المنابة المنابة المنابة المنابة والمنابة المنابة المنابة والمنابة المنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة المنابة المنابة المنابة المنابة المنابة المنابة المنابة المنابة والمنابة المنابة والمنابة والمنابة المنابة والمنابة وا

تا يم غروبها لما دوي أنه حماياً عليه والدوما قال «ان الشمس تطاع ومعها قرن المديمان ومعما قرن المديمان فرن المديمان في المدين المدينة المان المدينة المان المدينة المان المدينة المان المدينة المان المدينة المان المدينة الموان ومعمان أون المسينان قبل معما الموان المدينة المان ومعمان أمان المدينة المان ومعمان المدينة المنان المدينة المنان المنان

⁽١) «حديث انا إلى أوقان تمعن انافن الميشان قرالييشان «شيلم» والحاسمان «شيلم» (١) «شيلم» (١) المناسبة انافن تمان أنافن تمان المنابخي المنافن والمنافن تمان المنابخي المنافن المنابغ المنا

ومرة عن يساره قال الفاضي أبو الطيب وغيره فان قيل استحببتم التفاشالة ذنف الحيمية المحرومة مشيرية و و قول القفال يقول حي على الصلاة مرة عن عنه ومرة عن يساره ع حي علي الفلاح و عمر عمية يساره فيقولحي على الفلاح تم يعوداليالقبلة تم يلتفت عن يساره فيقول حي علي الفلاح والثالث فيقول حي علي الصلاة تم يعود الي القبلة ثم يليَّق عن شيئية عن فينيو لحى علي الصلاة تم يلتفن عن على الصلاة ثم يلتفت عن يساره فيقول حي علي الفلاح حي علي الفلاح والنانيأن أنه يلتفت عن يبينه وبه قطع العراقيون وجماعة من الحراسانيين أنه يلتفت عن عينه فيقول حمي علي العملاة حمي البحة فبما تزممان بسحتسلا تسافيا كالمنفير في سفنموا ، كم لا يربعة أدجه أخير مع النبي علي الله عليه وسلم العسبع وأنا علي واحلمي «فيعيف والاماعم. والسنة انواية في المعيد الميان عليه وسلم العسبين ولمذا اذن لما وصلاها على الدابة للمذر ويجب اعادتها والم حديث زياد بن الحارث قال «أذنت جعل السجود أخفض من الركوع » رواه المرمذى باساد جيد وهذه العلاة كانت فريضة مهم فاذن رسول الله حلي الماعيه سم وهو على راحلته واقام فتقدم على راحلته فصربهم يومي اياء عليه وسل في مسيد فانتهو الي مضيق وحضرت العملاة فطرت السماء من فوقوم والبلة من أسفل عة الجيع ومما يستدل له حديث يولى بن مرة الصحابي رضي الله عنه أنهم « كانو امع الدي صلي الله في حال ا قدرة وجهيزوك اقافع حسين وجها أنه يصح اذان القاعد دون المفطحيم والمذهب الخراسانيين وهو النصوص وذكر جماعات من الخراسانيين في اشتراط القيام واستقبال القبسلة Lo eassibiliaki lisanec Kaky e en and alilan julkecce eda illactice l'ac عال وهذا الذي قالاه محول على ما اذا لم يكن مسجد كبير تدعو الما جتنيه اليااملو للاعلام (الثالية) باسناد ضعيف قال الحاملي في الجموع وصاحب التهذيب ولايستحب في الاقامة أن يكون على موضع ني النجار قالة «كان بين أطول بيت حول المدجد فسكان بلال يؤذن عليها النجر »رواه أوداود

المصنف الي أن برتنع قرص الشمس بالداد لان من الاصحاب من قال يحرج دقت الكراهية المطلع اليان برقع قرص الشمس بالداد في الاصحاب من قال يحرج دقت الدجمه ظاهر المناهب الموع القرصة بحامها ولم يعتبد الدرتفاع وابداده في الدسيط يشعر ببر جيح هذا الدجمه ظامر المناهب والدول ويدل عليه قوله صلى الشعليه وآله وسلم « فاذا ارتفعت فارقها » واعم أن حالة الاصفرار داخلة في الدقت الثاني وهو ما بعد العصر حي تغرب الشمس لكن في حق من صليا العصر وحالة الطلاع الي الارتفاع متصلة بما بعد العسبح في حق من صلي العسبح وذكر بعضهم في العبارة

قال ابن عبد البرانة تجهور دواة مالك عنه على سياقه وقال مطرف واستحاق ابن الطباع وغيرهما عن أبي مبد الله المبدئجي وهو العمواب وهو عبد الرحمن بن عسيلة وهو نابدي كبير لا محبة له وقال ابن المنظن بعن خص بن ميسرة على معامه هن النج علي وتدجم ابن السكن باسمه في

المنافع المؤذن فانه داع الغابة فا الذي قانا الخطب واعظ العافري فالادب أن لا يعرف التافرات المخطب في معمو في الموذن فالادب أن المخابع والمنافع المخابع المخابع المخابع والمخابع المخابع المخابع والمخابع المنافع والمخابع المخابع المخابع المخابع المخابع المخابع المخابع المخابع المخابع والمخابع المخابع والمخابع المخابع المخابع المخابع المخابع المخابع والمخابع المخابع المخابع المخابع المخابع المخابع والمخابع المخابع والمخابع المخابع والمخابع المخابع والمخابع المخابع المخابع المخابع والمخابع المخابع والمخابع والم

(فرع) في مذاهب العاماء في الانفائات في الحيماتين والاستسدارة: قد ذكرنا أن منه مبنا أنه المستسدرة وأوع في مذاهب العاماء في الانفائات في الحيماتية عن الحمد في المنات في الحيماتية عن الحد وقد المنات في الحيم في المحمدة في المنات في المحمدة والدوع والدوزاعي وابو فود هو دواية عن احمد وقال ابن سيرين يكره ما المنات وقال ما الله لا يدو ولا يلتفت الا أن يربد اسماع الناس وقال أبو حنيفة واسعاق واحمد في دواية يلتفت ولا يدور الا أن يكون على منارة فيدور واحتج لمن قال يدور مجديث الحجاج في دواية يلتفت ولا يدور مجديث الحجاج أبي حمية قال «رأيت النبي على الله عليه وسام بالا بطح ابن ارطاة عن عوف بن أبي جحيفة عن أبي جحيفة قال «رأيت النبي على الله عليه وسام بالا بطح أبي بلار فاذن فادن فادن وادانه المبارية واحتج احتمان بالحدث الحميم الدابق من دواية بالمدث الحميم بولاية بولي عدد المحدث الحميم بولاية بولي عدد المحدث المحدث الحميم بولا المناه بولا بالمدة المناه بولا والجواب ومداس والعدي به والمداس اذا قالعن من لا يحتم به والمن عدد مداس والمعدة والمدس والمعدة والمداس والمعدة من والمدس والمعدة والمدس والمعدة من والمدس والمعدة المناه بو المداس والمعدة والمداس والمعدة والمداس والمعدة من والمداس والمعدة والمداس والمعدة من والمداس والمعدة والمداسة والمعدة والمداس والمعدة والمداس والمعدة والمداسة والمعدة والمداسة والم

عن الدقت الدول من أوقات الكراهية أن ما بعد صادة العبيع حق ترتفع الشمس قيد ومح وعلي هذا فتنقص أوقات الكراهية عن الحمسة الواجم الواحد منها إلى هنته بالفعل والي متعلق بالزمان *

الصحابة وقال عباس عن ابن معين يشبه ان تكون له محبة عم حكى الخلاف فيه اي ان قال واست أنبت ان عبد الرحمن بن عسيلة ولا أنبت ان له محبة انتهي و دواه مسلم من حديث عمر و بن عبسة في حديث طويل و دواه ابن حبان وابن ماجه والحاكم والطبران من حديث ابى هريرة

قالمنسلان أراايا) ما المناحة في أن مقيمت إن أبي من و تالانا المنا إلى المالي المالية المنارة المنالية المنابية المنابية

(فرع) فرأذن اكباً قالم العدة راكبا اجزأه ولا كراه تغيف نان كن سافر أقان كان عير مسافركوه والروان قاب كراه قال في المسافر بعد نزوله لا نه لا نب من نزوله المان علم والا واليان يقيم المسافر بعد نزوله لا نه بد من نزوله المان علم المساق المان المان المان المان المان علم معمد المان المان المان المان علم معمد المان ا

* الماعدة رحمال * ﴿ والمستحبان يَرسل في الاذان و يدرج الاقامة لما روى عن ابن الزبير مؤذن بيت المقدس أن عمر رضي الله عنه قال « اذا أذت وترسل واذا المستاحلم » ولان الاذان الغائبين فكان الترسل فيه ابلغ والاقامة للحاضر بن فكان الادراج فيه اشبه ويكره المخطيط وهو القديد إوابغي وهو التطرب لما روى ان رجلا قال لا بن عمر « أنى لاحبات في الله قال وإنا ابفضك في الله ا بات تبغي في إذا بك » قال حاد يعني التطريب ﴾ ه

الأسرع همذا الحسكم الذى ذكره متفق عليه وهسكذا نص عليه الشافهي في الام قال الشرع في الدم قال الشرع في الام قال وهسكذا في الدم قال على الله المنافع في المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع في المنافع المناف

الاوقات الكروهة لا ينهي فيها عن العلاة على الاحلاق بل عن بعن ألواعها ووا ورد فيها من الدوقات الكروهة لا ينهي من ورد فيها من النطق المطلق محول على ذلك البوعين فالغرض ون هذا المذهل بيان وا ينهي عند وقوله وذلك في محالا تا لا ينهي عند وقوله وذلك في محالا تا له بسب له ا أى النهي والكراهة المناس المن

قال سأل صفوان بن المعلى رسول الله علي في قد ره في حديث طويل ور واه الطبراني من يحديث من بن كسب نحوه

داذا اقت فاحذم بماء مهداته وذال معجمة مسورة وبعدها مي دهمزة هيزة دحل درواه إليبه بأن بالمذب في خويب الحديث درواه اليبيقي ما درواه التياقي فاحذم بماء مهداته وذال معجمة مسورة وبعدها ميم وهمزته همزة دحل درواه اليبيقي من طرقيين احدها هما در معل همذا وإلثاني فاحذر بالراء بدل الميم ومعنساها واحد وهو الاسراع و ترك من طرقيين احدها هم ناوس كل شوء اسرعت فيه قعد حدمته واما الانر المذر وان ابن عبرة واه المنطر بأن إبن واد واسيمينان إلى الما العربي الما الما العربي الما الانر الما واحد ومن ابن عبرة والاسر عديثان احدها عن جابر أن رسول الله علي الله عليه وسل في اذا الما المنه وجاء في الارسل عديثان احدها عن جابر ان رسول الله علي الله عليه وسل قال ابلال اذا اذ مت فرسل واذا اقت فاحذه ومن علي وخو الله عليه وسل أمريا ان ندسل الاذان و خماد الاقامة « قال المال المال المنافة مو الدريل والتأنى وترك العجالة قال الازهوى باسناد خصيف وقوله يبد عليه وسل قال اهل الهائية هو الدريل والتأنى وترك العجالة قال الازهوى الماسل المنافقة وقوله ويبين كلام تبيئه فيد من عمله أمن عليه قال وهو من قولك جاء علي رسله والمال كمال على مله أي تأذينه على المال في تأذينه على المال والمالة والمالة ويماليا ومنه بالمنافقة ولا المنافقة والمنافقة والمنافقة

⁽١) « حديث » من نام عن صلاة أونسيل فليصلم إذا ذكرها فانذلك وقتها لاوقت لها غيره الدارقطني واليهمقي في الخلافيات من حديث أبى هريرة بسند ضعيف دون قوله لاوقت لها غيره وقد تقدم في التيمم وأمله في الصحيحين دون قوله فان ذلك وقتها *

الصوت ومجاوزة الحله قال الازهرى البغي أن يكون في رفع صوته يحلى كلام الجبابرة والمتسبرين والصوت ومجاوزة الحله قال الازهرى البغي أن كلام البغي في كلام العرب السكر والبغي المضلال والبغي الغساد قال صاحب الحاوى والمتنبية في أو البغي المخال والبغي المحارل والبغي المحارل لا فيام ولان السلف البغي تفخيم السلام والمتنبارة في أذا المن مجوز فتح هوة المحاد كباء كما والفتح أحسن الميارل وقوله تبغي هو بغتم التاء والسكان الباء وكسر الغيين وإبوالا يبد الما كود لا يعرف المته كذا قاله الحالكم البعد وغيره وقوله بيت القدس فيه المتان مشهور أن نمتح البم واسكان القال ولمنازل المنازل وأن أنهم والمال المتلدة وهو مشتق الماله وهو وسر الدال والثانية المقدس بضم المال والثانية المقدس وهو العالم ويسل أسكان الدال وغير والمالية وقد أو خحته الطهر ويصال فيه القدس وانقدس بأسكان الدال وخمها وايايدا وغير ذلك وقد أوخحته في تباذب الاسماء * قال المعنف رحمه المالية وتباذب الاسماء * قال المعنف رحمه المالية وتبائية المعنف رحمه المالية وتبائية المعنف رحمه المالية وتبائية المعنول المعنف رحمه المالية وتبائية المعنول * قال المعنف رحمه المالية المنازلة المعنول * قال المعنول المالية المنازلة المنازلة

الله المارية من المارية عن الاذان ال كان يؤذل المجمل عنه الموله صلى الله عليه بسل « يغفر

روى انعملى الله عليه و اله وسايقال «ياعلي لا تؤخرار بها» (١) وذكر منها الجنازة اذاحفسر تبده منها سعيد و انعمل الله عليه و الدوقات لا يعب سعيدة المدرة فراءة القرآن وهي عمار بة طنه معجود المسلادة فراءة القرآن وهي عمار بة طنه الدوقات فلا يؤخر عن وقتها وفي معناه سعيود المسلا فانسببه السرور الحادث فايس ذكها في الدوقات فلا يؤخر عن وقتها وفي مناه المدوق المعاردة في المدرون أواع العلاة المحالم ومنها غية مناه المدوق المناه المناه في المناه المناه وقراءة فيه المسجد فان اتفق دخوله في همنه الاوقات المدول في المدول كاعتلاف درساما وقراءة فيه المسجد فان اتفق دخوله في همناه الهوسا قال «اذا دخل أحدام المسجد فلا يجلس خي المناه رهبين « المناه و المناه المناه المناه وقدارة دخابا في المناه ومنه والمناه وا

(1) «حديث» ياعلى لا تؤخر ال بعل الجنازة اذا حضرت الحديث: الذي في كتب الحديث لا فراد (١) «حديث» ياعلى لا تؤخر ال بعل الجنازة اذا حضرت الحديث الحديث المديث المديث المدازة اذا المعلاة اذا أنت والجنازة اذا حضرت والإيماذا وجدت على وقال غريد والمدين الساح على العمواب ثم أو دره كا هنا وكذا رواه الترمن عن حديث على وقال غريب وإسسال عن المعمل وعو من دواية ابن وهب عن سعيد بن عبد السّالة الحنون على وسسيد جهول وقد ذكره ابن حبان في الفسفاه فقال سميد بن عبد الرحن بن عبد الله ودواه الحاكم من هذا الوجه فجل هكانه سميد بن عبد الرحن المنحي وهو من اغلاطه عبد الله ودواه ابن هاجه مقتص على قوله لا تؤخر الجنازة اذا حضرت المن يساومه ما واه الفاحشة و دواه ابن هاجه مقتص على قوله لا تؤخر الجنازة اذا حضرت المن يساومه مدواه وسسام من حديث عقبة بن عامر الجنهي ثلاث ساعات كان رسول الله يجيلي ينها نا ان نعسل فيبن وان نقيد فيبن موتا نا حين تطلع الشمس بازغة الحديث : وحمله بعمنهم على الدون وقتط المن فيبن واذ نقبر فيبن موتا با المن فيبن على مونا نا المن فيه خارجة بن معمر وهو ضعيف وقال البيه يول البيني ويل ما ودر في اعتبار الكفاء قحديث على مذا

(٢) ﴿ حديث إذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يعملي كعتين منفق عايه من حديث

المدؤذن مدي صوته ويشهد له كل رطبو يابس» ولانه إبليغ في جمع الجاعة ولايبراني محيث يشق المعاد المردي أن عمر رفع الله عنه سمع الم محذورة قد رفع صوته فقال له «اماخشيت ان ينشق المعاد المردي أن عمر رفع الله عنه المعاد الملاذان لم يعتد به لا نه لا يحصل به المقصود و ن المعاد يطاؤك فقال احببت ان تسمي صوفى فان اسر بالاذان لم يعتد به لا نه لا يحصل به المقصود و ن كان يؤذن اصلاته وحده لم يرفع الصوت لا نه لا يدعو غيره فلاوجه لم فع الصوت والمستحب ان يكون رفع الصوت في الاقامة دون رفع الصوت في الاذان لان الاقامة المحاصرين و الم

ها الشرع المناه و المناه و المناه و المناه و الا داد د من دواية الى هر يرق عن النجي ها المنه المنه و المناه و

هذه الاوقات الياهية الميادية الماجة الماجول فهل يكره فيه وجهان أحدهما لا لما سبق وأقيسهما المراهية عالى أحدهما في المناهية المنا

ابي قتارة و رواه ابن عدى من حديث ابناد عديرة و زاد فان الله جاعلى بركتيه في نفسه خيرا وقال المقيلي لاأصل له من حديثه ونفسرد به ابراهيم بن زيد بن قسديد عن الاوزاعي عن يحيه عن ابي سلمة عنه قال ابن عدى لااعرفه

(1) ﴿ حديث ﴿ دوى انه صلى انته عليه وسلم قال لا يتحرى احدكم اعد الانه طوع الشمس ولا غروبها متفق عليه من حديث ابن عمر بزيادة فانها تطلع بقرنى شيطان ورواه مسلم عن عائشة نحوه الجوع و جماعة سوى المد و من ذكر المد والقصر إو عمر إلا أعد في شرح المفسى قال الموعى عي عليه إلى في شرح وإ يذكر الجوع و عداعة سوى المد و من ذكر المد والقصر إو عمر إلا أعد في شرح الفصيح قال الجوع على عليه عن مصغرة والمشهود أنها ما يين السرة وإلمانة كا سبق وقال إبن فاد سما يين المصد إلى العانة . أما هم إلمانيا في المد الماني المساد إلى العانة . أما هم المساد إلى العانة . أما هم المساد المانية في ألمان المد به في المن المواقع المن المواقع المهد و ويه وجه المانية و به قطع الجهود و يبه وجهون المساد بالقداءة في موضم الجهر و فيه وجه في أمان أنه لا أس بلاسراد ببعضه و لاجبوز الاسراد بالميس و همكذا في عامية في المن أبوله الجهود علي أنه أداد من لم يبالغ في الجهود و يبه من أون المن بالاسراد ببعضه و لاجبون المن بالميس المن المن أو المنافع المن المن أول المنافع المن و المنافع المن و المنافع المن و المنافع المنافع المنافع المنافع المن و المنافع المنافعة المنافع المنافع المنافع المنافع المنافعة المنافعة

ه قال العنم رفيد الله ه

(و يجب أن يرتب الاذن لأنه إذا كسه لا يم السامع أن ذاك أذان واستحب أن لا يسكم ف أذانه فان تسكم لم يبطل أذانه لا نه إذا لم تبطل الخطبة بالسكام فلأن لا يبطل الاذان أولى وإن أغيما وهو في الاذان لم يجز انجيره أن يبي عليه لان الاذان من التين لا يحمس به المتصود وإن أغيما وهو في الاذان لم يجز انجيره أن أن عليه لان الاذان من التين لا يحمس به المتصود لان السامع ينظم علي وجه الله والله في أن أعان في الحال و بعي عليه جاز لان المتصود عي الله الن المناهد و الله النا المناهد و الله النا أن أمان أن الحدان أم رجم الله الأسلام في المال في مدين احدم الا يجوز أن يبوء عليه لان

المند به نالمجه المعالمة عن المحال المنه المحال المنه المحال الماه المحال المحالة المحمد الم

مانيه قد بطل بالردة والمسلمب أن يجوز لان الردة أيما تبطل أذا اتصل بها المرت وهيئا رجم قبل الموت في يبطل ﴾ *

المشرع النشرة إلى المشارة الدران الدران الدران الدران الدران الدران الدران المشارة المسارة المسارة المسارة المسارة المسارة الدران المسارة ال

⁽١) ﴿ حديث انه ﷺ قال لبلال حدثى إرجي عمل عملته في الاسلام فإن سعمت دى نايك بين يدى في الجنة فقال عاممات عملا ارجي عندى من ابى مم انطير طهو را في ساعة من ليل او بهد الا حميت بذلك الطهو د ما كتب لي ان احملى متفق عايد من حديث ابى هو يرة وأخرجه ابن حبان والحاكم من حديث بريدة بزيادة ما حدث الا توضأت ولا توخبأت الا حميت (تنبيه) دف أطيك بالمعلة هو الحركة وقيل مو بالمعجمة *

لا يحصل به اعلام وقال الخراسانيون ان قائا لا يجوز الاستخلاف في العملاة فهنا أولي والانقولان ان ياجي عليه بمنه ولا يجوز العسيره على الماسم وهو الم عبوص في الام وبه قطع العراقيون لا به فالمراد مالم يفحش الطول محيث لايعد مع الاول اذانا وحيث قانسا لاببطل بالفصل المتخلل فابد الما الما المعنوا إلى حضية لذلة انما إلم تعالم الماخ لم كالحسال نع ن فته. • مزكما قمعتتال ما مالما المستحب الاستنساء فالما المديد بالرخلاف والدجه الماني يستحب ورجعه صاحب لم أوجبه فان كان السكلام يسيرا لم يستحب الاستثناف على أصح الوجهين وبه قيل الاكثرون انا نبريميد المكال ت برسال في بحسب الماح ميلد بالحما يغفا، وكما رفا ميلد سعا اذا لم نوجب الاستثناف لقلة الفصل أو مع طوله على قوانا لايبطل الطويل يستحب الاستنشاف كالاغماء عن صرح به القاضي أبد الطيب والمزدرى والحاولي والمتولي وغيرهم عم ف الاغماء والزوم وجوب الاستثناف عنساطول الفصل وحمل النص علي الفصل اليسير قال أصحابنا والجنون هنسا والاغماء أولي بالابطال من السكلام والسكلام أولي بالإبطال من السكرة قال الرافعي المشبه وهو نص الشانعي حه ألله في الام والناني في بطلانه قولان وهو طريقة الحداسانيين قالوا والنوم عليه في الاذان م أفاق في بطلان أذانه له يقان أحدها لا بيول قولا واحدا وبه قط العرائيون العبوت والصحيح قول الاصحاب وان طل الكلام أو كت كونا طويلا أو نام أو آنموي انه لاييطل اذانه بايديد هو المنصب وبه قطع الاصحاب الا الشبخ أما عمد متردد ديه اذا رفع به ن من المدش وكشف العورة وقاعدا وغير ذلك من وجوه التخفيف وهذا الذي ذكرناه من عنه المعين كأن رسول الله على الله عليه وسلم تكام في الخطبة علاذان أولي أنلا يبطل عانه ديب على إذا نه وإذا تكام فيه لصلحة أو الجير مصلحة لم يبطل إذا نه الن على يدسيرا لأنه

العلواف وصلاة الجماعة مع المام الحي وأبر حنيفة يكره أعادتها في الجماعة لنا ما تقدم وأيضا ماروي انه صلي الله عليه وسلم (1) «دخل بيت أم سلمة رغي الله عنها بعد حلاة المعصر وحلي ركمتين فسألنه

والم اذا تكام في الافامة كلاما يسيزا فلا يضر هذا منهبنا وبه قال الحهود وحكى حاحب البيان عن الخاري في الافامة في الافامة حيل اقامته دايل انه اذا لم تبطل الخطبة وهي شرط اصحة الصلاة فالاقامة من الخوان الغطبة وهي شرط اصحة الصلاة فالاقامة أو . قال فان تكم في الافان والافامة أو سكت فيصا سكوتا طويلا احبب ان يستأنف ولم اوجبه الما اذا تكم في الاذان والافامة أو سكت فيصا سكوتا طويلا احبب ان يستأنف ولم اوجبه الما اذا ارتد بعد فواغ اذانه والدياذ بالله فالا يبطل اذانه لكن المستحب ان لا يعتله به ويؤذن غيره من المرافان في الاذان فان السير اقام صح منه فيه فيه فيه فيه في حال الاذان فان السير اقام صح وإن الدي في المناه إذا أنه انه ان لم يطل وإن البناء والا تقولان المناه والمناه والإنقال البناء يوغيره وإن البناء والا تقولان المناء وفي جوازه الحلاف السابق والمناه البلايجوز وكذا المستحب الجوازن فالمنعب انه لايجوز البناء وبه قطع حساحب الحاوى وكذا المستحب المنه والله والله المنه والله و

(فرع) قد ذكرنا أن منعبذا أن الاذان لا يطل بالكلام وبه قال جماهبر العار، قال الديمة والمرع وبه قال جماهبر العدم الشيخ إبو حامد وحري عن الزهرى المباه بالكلام قال وهو ضعيف عده ودايانا القياس على الخطبة كاذ كره المنه *

(والمستحب لن سم المؤذن أن يقول مشل ما يقول الا في الحيطسين فانه يقول لاحول ولا قوة الا بألله المن ويع عن عمر رغو الله عابه قال وسول الله حلى الله عليه وسلم « اذاقال المؤذن الله أ كبر فيها احدكم الله أ كبر الله أ كبر ع قال أشهد ان لا اله الله الله الله قال اشهد أن لا اله الله الله الله الله الله أن الشها كبر الله الا الله أن عدا رسول الله قال أشهد ان محدا رسول الله على الصلاة قال لاحول ولا قوة الا بألله عمل الفلاح قال لاحول ولا قوة الا بألله عمل الفلاح قال لاحول ولا قوة الا بألله عمل الله أكبر قال الله أكبر قال الله أكبر قال الله قال لا الله قال لا الله قال الله أن من قال الله أكبر قال الله أكبر قال الله أكبر قال الله قال لا الله قال لا الله قال لا الله من

ام سلمة ان ذلك كان لما قدم عليه وفد بنى المعملة في شان ما صبح بهم الوليد بن عقبة واسناده ضعيف جدا ولا بن ما جه قدم عليه وفد بنى يمم او صدقة شغله عنهما بقسمته: و دوى احمدمن حديث زيد بن ثابت انما كان ذلك لان ناسا من الاعراب اتوا رسول الله عي بجير فقعدوا يسأو به و يفتيهم حتى على المصر فانصر ف الى بيته فنه كر انه لم يعمل بعد الظهر شيئا الحديث يسأو به و يفتيهم حتى على الدى بابن عباس شغله مال كا تقدم ولا حمد عن ميمو بة كان يجهز بيثا و لم وفيه ابن لهيعة والترمذي عن ابن عباس شغله مال كا تقدم ولا حمد عن ميمو ية كان يجهز بيثا و لم يكن عنده ظهر فإه ظهر من العمد قبة ولسلم عن عائشة فشغل عنهما او نسمهما : واما ما دواه حمد بن سلمة عن الازدق بن قيس عن ذكوان مولى عائشة عنها قالت في هذه القصمة افنقغيهما يارسول الله اذا فاتنا فذال لا اخرجه الطحاوى فقد خمعه البيهقي *

قابه دخل الجنمة » فان سيم ذلك وهو في العدارة لم يأت بها في العدادة فإذا فرخ إذ بها فان كان في المبه وخل الجنمة بها في المان وخل المناخ و المان المناخ و الم

(١) *(حديث)*انه عَيْكَ لَهُ لا كا قيس بن قبلد يعملى ركعتبن بعد العميح فعال ماها تان الكعمان قال ان لم اكن حايث ركوني العجر فسكت النبي حلى الله عليه وسلم ولم يذكر عليد الشافعي ومن طربقه البيمة من انا سفيان عن سعد بن سعيد عن شمد بن ابر اهبم عن قيس بن قبله مثله دون وسلامتها من نقص يتطرق الي غيرها وقوله الصلاة القائمة أي أما أكبا في العاوي تعفيم وقوله المدعوة الدامية في انقص يتطرق الي غيرها وقوله الصلاة القائمة أي التي سنة م أي تقام تحضر وقوله مناسا مي وأ هكذا هو في المهذب مقاما مجوداً بالتنكير وكذا هو في صحيح البخارى ويجيم كتب الحليث وهو محيح ويكون قوله الذي وعاء بدلا منه أهده في ابغوف عندو أعني المدي وعائبة وهو محيح ويكون قوله الذي وعار تعده اوه وفوعا خبر مبتداً محذو في الداية والما الواية والما الموقع في المناسبة وسلم التأمر من كتب وسلم الحديد فايس بصحيح في الرواية وائما اراد النبي على العامية وسلم التأمر من القران والمناه في قول الله عبر وجل (عمي أن يحلك والما ماوقع الله عليه وسلم التأمر من القران قائمة المناه في قول الله عبر وجل (عمي أن يحلك وقيل عقداً المعالم المحلم المناه في قول بعد فراغ اذابه هذه الاذكار المناه وي المناه المحلم المناه المنه المناه المنه المنه المنه المناه المنه ا

(فرع) له تحرم العددة في وقد الكراهية اقيمة الحالمة الدجيين كالعددة في الحمام المهادة المعالم المردة في الحمام المناه المنافع المناه و مناه المنافع المناه و مناه المنافع المناه و مناه المنافع و مناه المناه و مناه المنافع و مناه و من

فلام أحيان كان الماي أن في العدلاة وانما المحمرة على العدلة بالما العن المارية المارية المحارية المحار المنوغ بسالة كالداح يرجالا بالاذكار والقاليا الأذار فالبيانية بالمتياء بالمتاس ويستحي على المار أون المار أونوا السنجي والم مالمروين والمندهب كراعته فاذامان وبافيالفاظ الاذكار قال في الميوية الميايين لاحول ولا توقالا أنه خلاف الاولي وقيل أنه . براج لا يستحب فعله ولاترك ولا يكره , هـ ذا اختيار الشبه نم أبي لى الصلاة قولا وهوشاذ ضعيف فاذا قلنا بالمذهب أنه لايتابعه فنابعه فقولان اصمهما يكره والثاني والاسحاب لايتابعه فيالصلاة فاذاذبغ منها قالهوحكي الحراسانيون في استحباب متابعته فيحال قطعه و ما بع المؤذن عم عاد الي ما كان عليه ان شاء وان كان في حددة فرض او اندا قال الشافعي تاجه عرج به صاحب الحادى وغيره فاذا سمعه وهو في قواءة او ذ كر او درس عام او نمو ذلات من أهل الذكر ويستشي من هذا الصلي ومن هو على الحلاء والجماع فاذا فرغ من الحلا، وإلجماع متابعته لكل سامع من ظاهر ومحمدث وجنب وحائض وكبير وصغير لانه ذكر وكل هؤلاء سعد مان رسول الله عظيمة قال « لاحول ولاقوة الا بالله كذب كنوز الجنة » قال استحب الا بالله لا به تفويض محض الى الله تعالى و ثابت في الصحيحين عن الى •وسمي الاشعر عد رضي الله فدعاء الي العدادة وهماذا لايايق بغير المؤذن فاستحب المتاس فكر آخر فكان لاحول ولاقوة المتابع أن يقول مثل المؤذن في غهر الحيماتيين أيسال علي رضاه به ومو افقته في ذلك وأما الميماية الدؤذن والسامع وكذا الدعاء بين الاذان والاقامة يستحب لهاو الميرهما قال اصعر باواغااستحب الروياني في الحلية وغيره وتستحب الصلاة على رسول الله علي بعد الفراغة موال المرسيلة بعدها من قول المؤذن حي علي الصلاة حي علي الفلاح ريقول في الشويب صدقت وبرت مرتبين ذكره ويقول لاحول ولا قوة الا بالله ادبع مرات في الاذان ومرتين في الاقامة فيقولها عقب كل ورة فراغ المؤذن منها ولايقار أو ولا يؤخر عن فراغه من السكامة ويدل عليه حديث عمر رضي الله عنه بقد تمد لا في نا جالة نا بعدي البالم الله ما المعالم المعالم المالي تا المالي تا المالي تا المالي تا المالية ا

خلافا لا بي حنيفة ومالك وأحمد انا ماروى أنه صلى الله عايه وآله وسلم « نصر عن الصلاة نصف النهار حي نزولالشمس الا يوم الجمعة » (١) وهل بستثني بقي الاوقات الحسة يوم الجمعة فيه وجهان أحدهما نعم وقت الاستوا، تحصيص الاجعة وتفضيلا وقدروى « أنجهنم لا تسمير يوم الجمعة » وأسيم لا نر

(1) الله حد بن أله دوى أنه صلى الله عليه وسلم بموي عن العملاة نعمف النهاد حود ندول الشمس إلا يوم الجمعة الشافعي عن ابداهم بن خد بن ابي محيى عن اسحق بن عبد الله بن ابي فو وة عن سعيد عن إلى عوردة واسحق وابراهم ضعيفان و دواه البيهة يمن طربق ابي خالد الاحمد عن عبد الله شيخ من اهل المدالة عن عبد الله شيخ من اهل المدالية عن سعيد به و دواه الانوم بسند فيه الواقدى وهو متروك و دواه المربع بسند أخر فبه عطاه بن عجلان وهو متروك ايفيل: قال حما حب الاهام وقوى الشافعي ذلك بم دواه عن تعابه بن ابي على عامة اسجاب النوا كنوا الله عليه وسلم كانوا

كالماليا المحارة والمرافع المالي في مندى و أدم المحدد المان المحارة المحارة المحارة المحارة المحارة المحدد المحدد المحدد في ا

هم النوس الحال الحال الما الما المعالمة المعالمة المعالمة الما الما المحال الم

(فرع) . نسميزا إن المناء من السيد بواجبة و به قال جمهور العلماء وحكي الحليحا ويخلافا

ابعض السان في ايجابها وحكاء القاضي عياض. (فرع) منعبنا ومنه ب الجهور انه يتسابع المؤذن في جميع الكان وعن مماك روايتان

الرخمة وردت في وقت الاستوا، فيبيقي الباقي على عموم النصي فان قلما بالوجه الاول جاز التنفل في وقت الاستوا، وغيره لكأحد فيه وجهان أحدهما نعم لطلق قوله «الايوم الجمعة» وايراد المصنف يقتفي ترجيح هذا الوجه لانه حكم بالاستثناء ثم روى عن بعضهم تخصيص الاستشاء بمن يغشاه

يصلون نصف النهار يوم الجمعة (وفي الباب) عن وائلة رواه الطبراني بسسند واحي : وغن ابى ابي قتادة وسياني وما يؤيد احل المسألة مارواه البخارى عن سلمان مى فوعا لا يغتسل رجل يوم الجمعه يتطهر ما استطاع من طهر ويدهن او يس من طيب ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يعملي ما كتتب له ثم ينصت اذا تكلم اللامام الاغفرله ما ببنه و بين الجمعة الاخرى فان أبه يعملي ما كتب له ثم ينتصل المام لا انتصاف النها *

احداه کالجمهور والثانية يتابعه الي آخر الشهادتين نقط لانه ذكر لله تعالى ومابعده بعضه ايس بذكر وبعضه تكرار لما سبق وحمجة الجمهور حديث عمر رضي الله عنه *

(فرن) لمأد لاصحابنا كلاما في انه هل يستحب متا بمة المؤذن في الترجيع أم لا و مجتمل أن يقال لا يستحب لا نه لا يسمعه و محتمل ان يقال يستحب لقوله حلي الله عايه وسلم « ادا سمعم المؤذن فقولوا مثل ما يقول » والترجيع عما يقول ولم يقل فقولوا مثل ما يقول » والترجيع عما يقول ولم يقل فقولوا مثل ما يسمعه بن وه . ندا الاحتمال أظهر وأحوط»

تعبه المالما في رأي المؤذن وعلم انه يؤذن ولم يسمه اجعاء أو صعبه الخالعوا نمالا تشرع المالمالمالية المالمالية ا لان المنابعة علم المالح والحديث مصرح باشترامه وقياسا محل تشميت العادلس وأنملا يشرع لمن يسم تحميده

(فرع) لمن سمح المؤذن ولم ينابعه حتى فرنغ لم أد لاصعا بناته بنا لا نه هل يستحب تلد لا المسابعة والظاهر انه يشداك على القرب ولايندارك بعد طول الفصل وقد قال الهم المروبين لوسمعه وهو في الصلاة فلم يتابعه ينبغى أن يأني بالاذكار بمجرد السلام بلد شال الفعد وفرو دكرك سعجود السبو فيه تفصيل في موضعه **

مساء على المارع والرع متعبرا: ولمحمل مركيه هذا المهشدا لنبصنه نأ لزع نا عارة وسواء حسلاة المناسبة العامد عالى الماري الماري الماري والماري والماري المعبولية المعبولية المعالمين المناسبة الماري المناسبة المناسب

﴿ والمستحب أن يقعد بين الاذان والاقا. قعدة ينتظر فبها الحاعة لان الله عبد ألله عبد ألله عبد ألله عبد ألله عنه في المناع أذن وقعد قعدة ولانه أذا وحل إذان بلاقا. تا في المناع إذن وقعد قعدة ولانه إذا وحل إذان بلاقا. تا بالتا المناع عبد الله بن زيد (ع) استأخر غير كثير ع قال مثل ماقال وج ملها و زرا » في به

النعاس و بمرجيعه قال صاحب النهذيب وغيره واحتجوا عايمة يضا بما روى أنه دلي الله مليه وآلد سلم الدال المع المعام المعام المعام المعام النهار الا يوم الجمعة وقال برجة من أسجر الا يوم الجمعة » والوجه النانى أنه لا يجبوز المحال المحال أحد لما نالمه أحد لما المدخي المدخص لا ينسمل المحل وذكروا في المدحيص • يبهن أحدهما النافل عند الاجماع بوم الجمعة ينتق عليهم • داعاة النسمس والمنيز بين حمالة الاسنوا، وما قبابها

(1) ﴿ حديث ﴾ روى انه على الله عليه وسلم كره الصلاة نصف النهار الا يوم الجمية وقال ان جهنم تسجر إلا يوم الجمعة ابو داور والا ترم من حديث ابي قتادة وفال مي سلا ابو الخاليل لم يسمح من ابي قتادة وفته ليث نن ابي سلم وهو ضمبف قال الا نرم قدم احدجا بر الجيمقي عليه في محمة الحديث *

استحبابالتحول للاقامة الي غير موضع الاذان فمتفق عليه للحديث * لما وهو رواية عا ويوشلا وأهونه وأبر خاله الماء قسفيه بوا ن د قيام) وهو الما يسيرا بقد لم او سكون أو نحوها هذا مذهبا لاخلاف فيه عندنا وبه قال احد وأبو يوسف تأخر عن التقدم لايتأخر عن أول الصلاة ولكن يستحب ان يفصل بين اذانها واقامتها فصلا الا في صلاة الغرب فأبه لا يؤخرها المحييق وقتها ولان الماس في العادة يجتسعون لهاقبل وقتها ومن مُولِم المعتجّل عنة قدمقاً منه بالبعشا يود البالحما يتنة لا تلاسلا حداً ﴿ (منا الله المعتجد المنا الم

* قال العنف رحه الله *

عيده جازلان بلا اذن وأقام عبد الله بن إيه ﴾ فقال الذي علي الله عليه وسل « أن اخا صداء اذن ومن أذن فهو يقيم » فان اذن واحد وأقام ﴿ والمستحب أن يكون المؤمن لان ياد بن الحارث الصدائي أذن فجاء بلال ليقيم

الصاد و مخفيف الدال المهملتين وبالمدمندوب الى عداء تصرف ولا تعرف وهوا بوهذه القبيلة التوسعة وادعا. النسخ مع المكان الجع بين الحديثين على خلاف الاصل: أما الصدائي فبغم بعده بلاشك والاخذ آخرالا مرين أولي قال وطريق الانصاف إن يقال الامر في عسدًا الباب على الله بن زيد م حديث إبن زيد كان في أول ماشرع الافان في السنة الاولى وحديث الصدائي أذن فهو يقيم قال الحازى وحمة هذا المنصب حديث العدائي لانه أقوم اسالدامن حديث عبد ون أذن فهو يقيم وقال الشافعي اذا أذن الرجبل أحببت أن يتولي الاقامة لشيء يووى أن من وأ كنر أهل الحجاز وأبو حنيفة وأكثر أهل الكوفة وابو ثور وقال بعض العلماء الاولي أن ان ذلك جاز واختلفوا في الاولوية فقان أكثرهم لافرق والامسر متسع وممن رأى ذلك لحاك الحازى في كتابه الناسخ والمنسوخ فاسناده مقال قال واتفق أهل العلم في الرجل يؤذن ويقيم نجيره حديث عبد الله بن زيد فرواه او داود وغيره وقد ذكرنا قول البيهتي فيه وقال لامام إبوبكر اسناده ومتنه من الاختلاف وأنه كان في أول عاشرع الإذان وحديث الصدائي كان بعده والم ابن زيد «ان بلا اذن فقال عبد الله يارسول الله أف الحالك الويوذن بلال قال فاقم انت » لمافي في استاره ضعف وعلق البيهتي القول فيه فقال ان ثبت كن أولي مما روى في حديث عبد الله (الشرح) حديث زياد بن الحارث دواه او داد والترمنى وغيرهما قالا الترمنى والبغوى

وأما الذي حضر الجمعة فقضية المدي الاول نجويز التنفسل لا مطلقا وقضية المدي الثاني تخصيص فعلي المعنيين جميعًا التنخلف القاعد في بيته وقت الاستواء لعذر أو غير عذر ليس له التنفسل فيه الي طرد النماس بالتنفل كيلا يبطل وضوء هم فيفتقرون في اعادة الوضوء الى تخطى رقاب الناس وما بعدها فحفف الامر عليهم تتعميم الترخيص والثاني أنالناس يبتكرون اليا فيغابهم أنوم فيحتاجون

والمعم بزيد بن حرب قال البخادى في تاريخه حمدا، مى من المبن وكان اذان زياد العمدائي في حمدة العبيع في المدن حرب قال البخادى في تاريخه حمدا، مى من المبن وكان اذان ذياحد القعل فهو الدي العن في دان اذن جماعة دفعة واحسدة واتعتوا عي من هيم منهم اقام دان تشاحوا أفرج دان الذي وان اذن جماعة دفعة واحسدة واتعتوا عي من هيم منهم اقام دان تشاحوا أفرج دان اذنوا واحدا بعد واحد فان كان الادل هو اللوذن الراتب أو لم يمن هناك مؤذن راتب فالذي يقيم هو الاول وان كان الدى أذن أدلا أجنبيا واذن بعده الراب في اولي بالافامة فيه وجهان منها الجواسانيون اصحمها الراتب لانه مساحب ولاية الافامة وتعدادن الثاني الاجنبي حمل الجواسانيون اصحمها الراتب لانه مساحب ولاية الافامة وتعدادن والثاني الاجنبي لان بإذان الاول حصلت سنة الاران أو فرضه دو أقام في هذه الصور غير من له ولاية الافامة عن أذن او اجبني اعتد باقاء يماعي المناسب و به قطع المعتنف والمحدور محى الجور اسانيون وجهسا في أذن او اجبني اعتد باقاء يماء الأماء وبه قطع المعتنف والمحدور ومي الجور المناسب بشيء أنه لا يعتبه بن قول الشاهي أن المحدور إذا المناسب بيشي أذن الوحد الاوحد الاوحد الاوحد الإاذا لمحدور به المناسبة وفيه وجه انه لابأس المناسبة واحدور بعدا اذا لم يؤد اله مهولتس وبه قطع البعدوري ونقل بناس بشيء المناسبة واحدور يقيل انه مرده وبه جزم المبسدوي ونقل مثله عن احمد قال وقال المائية حنية لايدرا والمعالمة بعزم المائية حنية لايدرون وقيل انه مرده وبه جزم المبسدوي ونقل مثله عن احمد قال وقال المائية حنية لايدرون ويته لايد حاله المائية ويغه حنية المناسبوي ونقل مثلة وأبي حنية المائية ويغه حنية المائية حديدة المائية حديدة المائية حديدة المائية ويغه وحنية المائية ويغه حديدة المائية ويغه حديدة المائية ويغه وحدية المائية ويغه والمائية ويغه وحدية المائية ويغه والمائية ويغه وحدية المائية ويغه وحدية المائية ويغه والمائية ويغه وحدية المائية ويغه وحدية المائية ويغه والمائية ويغه والمائية ويغه وحدية المائية والمائية والمائية

* منّا مع رفته الله *

ر ديستحب لن سمع الاعامة ان يقول مثل ما يقول الافي الميه الأنه يقول لاحول ولا قوة الإبالله وأي الماء الما يقول أعامها الله وأدامها لما روح ابو الماء ترضي الله عنه مأن النبي صلي الله عليه وسم عال ذلك ﴾ **

ن مب ن در حاسمه است ان با محق ن معن المجال المن ان المنه المن المنه المنه فراساله المنه فراساله المنه فراساله المنه في المنه المنه في المنه المنه في المنه المنه

الجواز الذي يستكر اليها ثم يجوز له ذا الدالم الديم لم يبتكر او لم يؤذه الدالم به يوزله ذاك وقول المجوز له ذاك المحتول المستما المستمال ال

* شًا معى رفتها الله * لهيسبال نه مانمة ره الما المجا الا رفتها بالالا

﴿ والمستحب أن يكون المؤذن الجماعة الذين لان النبي على الله عليه وسلم كان له مؤذان المال وابن أم مكتوم رضي الله عنهما فان الحال الايادة جعلمم أربعة لا نه كان رضي الله عنه أربعة والمستحب أن يؤذن واحد بعد واحد كما فعل بلال وابن أم مكتسوم ولان ذلك أباغ في الاعلام ﴾ *

(فرع) إذا كان المسجد موذان فأ كند أذنوا واحدابهد واحد كا عبي عن بلال وإبن ام المسجد كلم لم ينعوا يعنى أذن واحد بعد واحد ولم يؤد الي مويش واختلاط * ومراد الشافعي والاصحاب بهذا المؤذنون الذين يدتبهم الامام له على الدوام والافلو أذن أهمار لم يعارضه جديد فهو مذهب الشافعي كا سبق بيسانه في مقدمة هذا الشرح قال عأحب الحاوى وقد قال أبو علي البندنيجي قدنص الشافعي في القديم على جواز الزيارة علي أربعة (قلت)وهذا قديم أبغابا له المغل ناء مُتعلما المقبوك لحبنا نأ بالمعالة قي بشمه وكاتمه وي الم عد؛ لنالحمة الكثرة الناس جعلهم أرجة فان لم يكفوا جعلهم ستة فان زاد فيمانية ليكونوا شفة الاوترآ وأقوال هذا الذي قاله أبر علي ايس بصحيس وقال صاحب المادي يكون له مؤذنان فان لم يخف اثنان أبه علي لم يذكره أحد من أصحا بنا عبده وظاهر كلام الشافعي جواز الزيادة وقال صاحب التتمة أنه مجوز أن يزيد ماشا، لان النافعيم بجدد شيئًا وقال صاحب الشامل عذا التقسدير الذي قاله من اثنين قال إدعي الطبرى لايزاد على أربعة قال القاضي قال أصحابنا هذا لايعرف والصحي للحاجة أولى . قال القان عب أبو الطيب قال الشافعي في الام لا تضييق أن يكون المؤذون أكثر الزيادة على ما كان في زمن رسول الله علي الله عليه وسلم الحاجة فالزيادة على ما كان في زمن عمان الزيادة على أربعة فعله وان رأى الاقتصار على انهين لم يزد وه ــ أما هو الصحيس لانه اذا جازت ف تحمل الله الله الله على وقال الما العبط الحابة ورؤية المصلحة فأن رأى الامام المحملة في والبغوى وصاحب العدة ورجعه الدوياني وكثيرون ونقله صاحب البيان عن الاكثرين وانكر يزادعلي أربعة ونابع أباعلي الطبرى على عذا المصنف والتيسخ ابوطهد والحلملي والسرخسي الي أ كرُّ من ذلك قال أبه علي الطبرى نجوز الزيارة الي اربعة كا فيل عمان رفي الله عنه ولا والامحاب مجوزالاقتصاركي مؤذن واحد للمسجدوالافضل ان يكون مؤذبان للحديث فاناحتاج ﴿الشرع حديثًا بلا دابن ام مكتوم حيحان كا سبق رواهم البخارى ومسابقال الشاني

الخبر باستثنا. وم الجمعة عن الكراهية ظاهره يقتقي استثنا. جميع الاوقات الحمسة كما حكياه وجها الخبر باستثنا. وم ا عن بعض الامحاب و لكن قوله وهل مختص ذلك عن يغشاه النعاس يبين أنه اراد بالامل وقت الدستوا، لا عبر وفيه اشتهر الخبر وهو الاصح في المانهي وأما المسكن فقد روى عن أبى ذر ان

«كتوم دلانه أيلغ في الاعلام فإن تنازعوا في الابتدا، أقرع فان خاق الدقت والمسجد كبير أذنوا في أيلغ في الاعلام فإن تنازعوا في الابتداء أقرى فان حفيراً أذنوا • ما أذا لم يؤد أي أخوا في أقطاره كل واحد في قطر ليسمع أهل تناكسه كلة كلفؤن أدعه أو • ما أذا لم يؤد التي بهو بش قال صاحب الحادى دغيره ويقفرن جميعا عاسمه كلة كلفؤن أدعه الما مه ويشا أون العد فقط فان تنازعوا أقرع قال الشيخ ابو حامد والقاضى حسين وغيره فإن ذيرا جميعه واحد في أون واحد بعد واحد لم ينأخر بعضهم واختلفت اعوائهم لم يجز لان فيه تهو بشا علي الناس و مى ادن واحد بعد واحد لم ينأخر بعضهم واختلفت اعدا أدل الوقت والديظي من سمع الاخبر أن هذا أول الوقت قال الشافعي في الام ولا أحب الاسام اذا أدن المؤذن الاول أن يبطيه بالعدلاة ايفرغ من بصده بل يخرج ويقطع من بعده الادان بخرج الاسام به

(فرع) اختلف امحا بنافي الاذان الجمعة فقال المحافي في الجموع قال الشافعي (محمالة أحب أن كون المختلف المحافية والدائية الدائية المحمدة اذان واحد عند المنبر ويستحب أن يكون الموذن واحداً لا معلى يكن يؤذن يوم الن يكون العبيدة والمائية ولما الابلا عذا كلام الحاوي وقال البنديجي قال الشافعي أحب أن يكون وفرن وخد الجمعة وأذن الجمعة المام اذا كان علي المنبر لاجماعة وزذبين وصرح ايفنا يكون وإلحماء وأب المحلس وقال الشافعي (محسدة المناس والماء يواليا المحلس وقال الشافعي (محسدة الله في البويولي الماء يوم الجمعة عبر الذع يكون والامام على المنبر يكون الموذون بين تحتصون الاذان فوق المناء المام على المنبر يكون الموذون الي المسجد فاذا فوغوا خطب الامام بهما بهما جالت مين مجلس الامام على المنبر المساحة عبد فيه وفي صحيب البناء بي المنبر يوم المناس من الناس البند بي المناس من الناس المنبر يوم المناس من الناس المنبر يوم المنبر يوم المناس من الزناعين المنبر يوم المنبر وي الشامن المناس من المناس ال

هند شا الدول الله وا المادت الدول الله وت المشارة وي المناه الماد المادول الله عنه المناه المادول الله وجا المناه وسلم وي أبا بحر المناه المناه الله على المناه وسلم على أبي أبي و المناه وسلم الله على الله على

رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم قال « لا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس و لا صديرة بعد مداة العسبح حتى تطلع الشمس»(١) الا بمكنو اختاف الاحجاب في مد ذا الاستشا وونهم نقال مكة كسائر البلاد في أوقات الكراهة والاستثنا له تعتي الطواف فان له أن يطوف قبي شاء واذا

(1) ﴿ حديث ﴿ جاهد عن أبى ذر لاصلاة بعد العصر حتى تعرب الشمس ولا صلاة بعد العسر ولا صلاة بعد العسر العبيج حتى تطلع الشمس الا بمكة الشافعي أخبرنا عبد الله بن المؤمل عن حيد مولى غفرة عن قيس بن سعد عن جاهد وفيه قعمة وكر الاستثناء ثلاثا و رواه اعدعن يزيدعن عبدالله بنالؤمل

﴿ وان وجد من يتطوع الادان لم بدن المؤذن من بيت المالان المالجمل المصلحة ولامصلحة و في ذاك وان لم يوجد من يتطوع رزق من خس الحس لان ذاك من المصالح وها يجوزان يستأجر فيه وجهان أحدهم لا يجوز وهو اختيار الشيخ ابي حامد لا به قربة في حقه في يجز أن يستأجر عليه كالامامة في الصلاة والثاني يجوز لا نه عمل معلوم يجوز أخذ الرزق عليه فجاز أخذ الاجرة عليه كمائر الاعمل ﴾ **

نأ ب المنكر الذكر و المعلم و المعلم و المعلم و المعلم و المعلم و المعلم و المناكر و في المناكر المناكرة المناكرة و أبادة فعيدة العلاة فلا مجرم فيها عمل المناكرة المعتملية على المناكرة المناكرة المناكرة المناكرة المناكرة فعيدة المناكرة فلا مجرم فيها عمل المناكرة ا

واحد رزق ما تدعو الحاجة اليه من وذن أو جماعة كما سبق وان كان فيه مساجد ولم يمكن جم الناس أيسنا من صاحبه دغير ذلك قال اصحابنا والرزق يكون بقدر الحاجة فان كان في الباس مسحط بذلك بل يزقه من كل على هو لصالح المسلمين علاموال التي يرتها بيت المال والالالفائي الذي مصافئ كان أيغبن والسما بأ الما الذي والا الما أله الما أنه المكا قمينغيا والمنافع المونية الما المنافع القولين في الام إذا طابت اجرة الرضاع ووجد الاب متبرعة قال اصحابنا والرزق يكون نعس انه برزقه أن رآه . عملحة الظهور تفاويه ا وتعاق الصاحمة به قال التاضي والمنه في هما . بنيان على وصاحبه المتولى والبغوى وغيرهم فال ابن سريج برزقه وقال انتمال والتبيخ إلوحملا والاصع متطوعا غير حسن العبوت وغيره (فيعه فول له أن يرزق حـ ن العبوت فيه وجهان مـ كو العاضي وذ كر صاحب التدوية وجهين أحدهما برزق العدل والثاني الفاسق ادلي وهذا ابس الحي ولالد وجله ابد حامد والمحاملي والبندنيجي وصاحبا الشامل والمعتمد والجهور وهو ظاهر النصر الدعدذ كرناه الامام فلو دجد فاسقا متبرعا دعدلا لايؤذن الابرزق فالمنصب انه يرزق العدل ومهذا قطواشيخ الذك أمية إلى عن ملك عبد المبير لم الديمة و الديمة و المراب المراب المراب المربي المربي المربية المربي وهو يجد ويبر عا عدلا كا نص عليه قال القاعد حسين لان الاما في يت اللاكاد حد فيمال لاياخذ على اذانه أجداً ، دوادالده نع دقال مديت حسن فال احدابنا ولايبوز أنبوزف وذنا عمان بن أبي العاص رفي السُّعنه قل «آخر عاء له الي رسول الله حلي الله عليه وسلم أن اعذب وذا ولا يجوز له أخله مو غيره بأن يدرق هذا أحمه بحرفه وتا بعه الاعداب كالهم علمه واتفق اعليه وعن ولايجوزأن يدق مشير المعلقات شيال بجورا المؤذن أخذ الرق اذا رزق من سيد مشال يدق له مع المدلا الله على الله عليه وسلم ولا يجوز أن درقه من غيره من الله المال مما المام موه فا مؤذنا امينا لازما يؤذن متطوعا فان لم يجده الملا بأس ان يرزق وؤذنا ولايرزقه الاون خس الحس عب نأ وزود العلا يربي علي أعداً بسساكم الاعلان وهواي ن الاعلى الدهل عن العلما عن العلما عن العلمان في الام أحب أن يكون المؤذون متطوعين قال وليس الالمم أن يرزقهم وهو يجسه من يؤذن يجوز أخذ الرزق عليه احتداز من عمل المصية وقيل احتداز من صلائه منفرداً فالمالشافعير حمهالله ﴿ السُرى ﴾ قوله قربة في حقه احتداز من الحج وقوله عمل معدام احتداز من القصاء وقوله

ديد عليه ما روى أو ما يا معياد شاع قال « يا نعم المناد عن ولي منكم و ن أور الناس شيتا فلا عنه احدا طاف برنا البيت أو صلى مقدلسو يلى اليان بال » (١) وايري قوله فلا يره فيها صلاة تمكره ما بدا و الوجه الاول و المبالا و المبالا و المبالا و المبالا و المبالو و المبالو و المبالو المبالون من المبالون ا

(١) « حديث » يا بني عبد مناف من ولى مذكم من أمور الناس شيئا فلا يمندن أحدا طاف بالبيت وعملي أية ساعة شاء من ليل او نهار الشافعي واحمد وامحم السنن يا بن خز عة وا بن حبان

في مسجد واحد رزق عددا من المؤذيين المساجد محيث تحصل هم الكفاية و يتأدى الشعادوان المحاسبة المحمد واحد رزق عددا من المؤذين المساجد في المحمد المحمد و يزق واحدا فقط المحدد المحمد و يزق واحدا فقط المحمد المحمد و و و و و المحمد و و و و و و المحمد و و و و و و المحمد و و و و و المحمد و و و و و و المحمد و و و و و و المحمد و و و و و و و المحمد و و و و و و المحمد و و و و و و المحمد و و و و و المحمد و و و و و و المحمد و المحمد

صاحب النخائر الفرق بين المزق والاجرة أن المزق أن يعطيه كفايتهمو وعياله والاجرة واقع وان شرط من مال نفسه فرجهان أحدهما هذا واشاني يشترط كلاجارة على غيره من الاعمارقال له الامام الجمل من بيت المال لميشترط ذكر آخر المدة بل يكفيه كل شهر أوسنة بكذا كالجزية والخراج الاذان قال الرافعي ولا تخلو هذه الصورة عن أشكال وكذا قال السرخسي في الأمالي أنشرط قاروالاقامة تدخل في الاسد جار الدذان ولايجوز الاستئجار الاقامة وحدمااذلا كامة فيها بخلاف ولو استأجر من مال نفسه او استأجر آحار الناس فني اشتراط بيان المدة وجهان أمحمه الاشتراط المذ بريم في لا تكاجرا الما في نائم الما الماء في أن في الما الماء في أن في كذا الدرق من بيت الل خلافا ووفاقا قال صاحب التهذيب وأن استآجر من بيت اللالم يقتقر الى بيان بما ذ كر. المصنف قال اصحابنا داذا جوزنا للامام الاستشجار من سيت الملا فأغايجوذحيث يجوز الأوزاءي والبرحنيفة واحمد فرابن المنذر والثالث يجوز للاملم دؤن آحاد الناس ودليل الجميع ظاهر الشيخ ابو حامد وصاحب الحادى والقفال وصححه الحاملي والبندنيجي والبغوى دغيرهم وبفال في الحسلامة والروياني في الحلية وهومذهب مالك وداودوالثاني لايجوز الاستنجار لاحدو بهقطع والكيا الهراسي في كتابه الزوايا في الخلاف والشاشي في المعتمدوالرافعي وآخرون وقطع به الغزالي وصححه القاضي إو الطيب والغوراني والمام الحسرمين وابن الصباغ والمتولى والغزالى في البسيط لناصه أنمادي دعامة اعرابنا وكذا شله الميولى وصاحب الناخ المراعة المعادي دع بقال كو دا ند ومن مال نفسه ولا عاد الناس من أهل الحلة ومن غيرهم من مل نفسه و تقله القافي إو الطيب الله عبد الاستنجار على الاذان ثلاثة أوجه أعيرا يجوز الامام من مال يت المال

نفس البلد بل جميع الحرم للاستواء في الفضيلة وفي وجه مختص بالاستشاء المسجد الحرام وماعداه كمائر البلاد والمشهور الصحيح الادل ومي ثبت النعى والسكر اهة فلو تحرم بالصلاة المنهية هل

والدارقطني والحاكم من حديث الى الديدعن عبد الله بن باباه عن جبد بن مطعم و محمد الترمذي ورواه الدارقطني من وجهين اخربن عن نافع بن جبدعن أبيه ومن طريقين اخرين عن جابر

(السابعة)قالالشافعي فختصر المزنى وترك الاذان في السفر أخف منه في المعشر قال اصحرابذا وجه قال المم الحرمين في الاعتدادية تردد الاصحاب ولم يدين الراجع والظاهر نرجيع الاعتداد الي مراجعة الامام ووقت الاقامة منوط بالامام فلا يقبم المؤذن الا باشلاته فلو أغام بغير اذنه فقد عمرهم فيقيموا في الوقت عذا نصاء قال اصحابنا وقت الاذان منوط بنظر المؤذن لابنباغ إلى أمرهم في الام وواجب علي الامامان يتفقد أحوال المؤذنين ايؤذوا في أول الوقت ولاياتيارهم بالاقامة أن ILINK or jubille or and isite & le elber Darrall or prinale of (11 _1cmb) 1/11 miles علي ما إذا لم يؤد المياشتباعه بغير الادان على السامعين قال القاضي إوااطيب وغسبره لو قال قال البغرى لوزاد في الاذان ذكرا أو زاد في عدد كابته لم يبطل أذانه وهذا الدى قاله محول (الحامة) عن زيرة والمراق المراق المارة بي المارة بي المارة بي المارة الم قبلها ففتحت كقوله تعلى « الم الله لا إله الا هو » وقال صاحب التتمة بجمع كل كبير تين بصوت والمان برسانة التالة لا في المنه ملا إسان منه الماتحة شريحة والما خلاسة ببرا والا برقرا قال لان الاذان سي . وقو فا كقوله حي على العددة حي علي الغلاج ف كان الاحل أن يقول الله وكان الجرالعياس المبرد يفتح إلماء فيقول الله اكبر الله أكبر الاولي. فتتوحة واليانية سأكنة الكارمة به المنان لان دوى وقوفا قال الهروى وعوام الناس يقرون الله المجرب بعنم اذا. ماحب العدة وغيره (الرابعة)قال البندنيجي وصاحب البيان يستحب أن ينف المؤذن على أواخر يستحب أن لا يكتني أهل المساجد المتقاربة باذان بعضهم بل يؤذن في حديد واحدد كره (نثياليًا)) بالميافي آخر باب مايرجب الغسل وذكرها في هذا الباب جماعة وأصحر بالراليًا إلى المناه قالسلا بقرب المسجد(الثانية)يكره أن يخرج من المسجد بعد الاذان قبل أن يصلي الالعــذر وقد سبقت (فرع) في مسائل تتعلق بالباب (أحسمه) نال أصحا بنا رحبم الله يستعب أن يكون الاذان قال « أيخذ مؤذًا لا يأخذ علي أذا أبأجرا » رواه المرمني وقاء هو حديث حسن محول علي الداب به الترافي والم حديث عمان بن أبي العاص انه ذال آخر ما عهد الى رسول الشعل المفعليه وسلم

ينعقد أم لا عدا هو الذي رسمه فرعا في السكتاب وفيه وجهان أحدهما نعم كالعسلاة في الحام لا خلاف في انعقاد سامع ورود النعى واظهرهم لا كم لو صام يوم العيد لا يصحى وي عذى الوجهين يخرج ما لو ذذ أن يصلي في الاوقات المنه بقان قلنا تصحى العملاة فيم يعصى النذر وان نماينا لا تصحى فلا يصحى النذر كم لو ذذر صوم يوم العيد عان محجمنا النذر فالاولي أن يعسى في وقت آخر كن

وهو معلول فان المحفوظ عن أبى الزبير عن عبد الله بن باباه عن جببر لا عرب جابر: وأخرجه الدارقطني ايضا عن ابن عباس من دواية محاهد عنه ورواه الطبرني من دواية عطاء عن ابن عباس ورواه ابو نميم في تاريخ اعتبهان والخطيب في التلخيص من طريق نمامة بن عبدة عن ابدالزبير ذاك الساهر ورق على المناسسة والمناسسة والمناس

ندر أن يضحي شاة بسكين مغصوب يصح نذره وينجها بسكين غير مفصوب وأما إذا نذر صلاة مندران يضحي شاة بين مغصوب وأما إذا نذر صلاة على أن يفعلها في الاوقات الكروهة فانها من الصلاات الفيطا سبب كالفائنة ونحتم الفصل على العمل أن الصلايات المحال المنافيين أحدهما إن قوله في أول الفصل في الاوقات الكروهة وهي خمسة يقتضي الحصر في الحمسة بيئين أحدهما المنافر والحصر في الحسة حم باثبات الحمسة ونفي الزائد المكن في كلام الاصحاب المذكرة وهو المشهور والحصر في الحسة حم باثبات الحمسة ونفي الزائد المكن في كلام الاصحاب حماية وجنين في أن بعد طلوع الفجر على يكره ما سوى ركوي الفجر من النواول أم لا أحدهما

عن على ن عبد الله بن عباس عن أبيه وهو « ول : و د وى ابن عدى من طريق سعيد بن إبي راشد عن على عبد الله بن عباس عن أبيه وهو « و و و و و و كالشمس الحديث و أل المخدو عن عطاه عن ابي هرية حديث لا على « د كال على السهس الحديث و أبي الخوو في آخره من طاف في أبي الدره انه طاف عند و كذا قال البيخارى: و د وى البيه وي ن طريق عبد الله بن إن ق عن أبي الدره انه طاف عند منارب الشمس فعمل الركمين وقال ان هذه البياة مبد الله بن الله بن الله في الدواه المه في الموانه قال واه الحماية إلا البخارى السب كغيرها : (تابيه) عزا الجن فقال دواه السبمة الا البخارى وبان الوقعة فقال واه مسلم ومنه أبيه عليه الحب العبرى فقال دواه السبمة الا البخارى وبن الوقعة فقال دواه مسلم ون المرأو به والله أعمل المرأى المنابع عزاه الى الجماعة دون البخارى المنابع من المرأو بها و كن به عنهم أبي طاقه بالله فل أبي أبي أبي أبي أو دره ابن يتمية فأخطأ مكرا : (فأندة) فالالبية يكتمل ان يكون المراد بهذه العسلاة مبلاة الطواف خامة وهو الاشبه بالاثار ويمتمل جميع العماوات بهده المواد بها ما هو المراد به المهدة المواد المواد المواد المواد به ما المواد المواد المواد المواد به ما المواد المواد

ان شاء الله تعالى واستبعد المام الحروبين قوله في الذاء الاذان وقال تغيير الاذان من غير مبت مستبعد الله تعالى واستبعد المام الحروبين قوله في الذاء الاذان وقال تغيير بل هو المؤة والسابة في استبعد من عبر المين و المؤة والسابة في المحادث في أصاديث كثيرة في الصحيحين الدان وفي الثنائه فروى نافع إن ابن حرافن المصابع المنافع في الميان الله دول المنافع المنافعة المنافعة

نهم و به قال أو حنيفة لما روى انه حلى الله عليه وآله وساء "قاللا سلاة بعد الماء بالفجير الا ركمتا الفجير» (١) والنافيلا و به قال وال والماء الله عليه وساء «لا سلاة بعد سلاة العجير الدا الفجير» (١) والنافيلا و به قال والوجه الأوان الماعية و الماعي عدم الكراهة قبلها الشمس» والمفهوم من حسلاة العسب عو الغريف في المختصيوس بالغريف ينال علي عدم الكراهة قبلها والوجه النافي هو الذي وافق كلام معظم الاحماب حيث قالوا بأن المرعي في الوقيين يتعلق بالغمال والا فاذا بأن المعين في الوقيين يتعلق بالغمال والا فاذا بأنب المستدلال بين على أجيم عدا الوجه وصر به الشيخ أو محمد و نأخيرها علمولا وقصراً وهذا استدلال بين على أوجيح عدا الوجه وصر به الشيخ أو محمد وغيره المري ذكر علم الماء الشامل أن ظاهر المناسب هو الوجه الاول ولم ورد في التتمية سواه وان قلنا به دخل وقت علم المدار أن ظاهر المناسب وقتا واحدا وأدرجنا وقت الاحنوار فما بعد تحديد بم واد به الحوار في المدار في بعد بم وان جعل من طوع الفجر الي طلوع الشمس وقتا واحدا وأدرجنا وقت الاحنوار في بعد

(1) (-Li-) ces lin a line all kake in line IK deil line lan el se elec ellinis elle ellicato oci elicato eli

خيرمي» يعي النبي صلي الله عليه وسلم وفدرواية له «أذن وؤذن ابن عباس فيم جعة في يوم مطر فذكره» «قال المعنف رحمه الله *

مر باب طهارة البدن وما يعلي فيه وعليه يجه

﴿ الطهارة ضربان طهارة عن حدث وطهارة عن نجس فأما الطهارة عن الحدث فيهي شرط في على الطهارة في الحدث في شرط في على المحالاة لقوله صلى الشعابية وسلم « لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غادل » وقد منحى حكم في كتاب الطهارة ﴾ *

﴿ وأما عارة البدن عن النجاسة فعي شرط في محالاة والدليل علم " قوله علي البرعوا من البول فان عامة عذاب القبر منه » ﴾ *

لح شر قسابحنا قالنا ألنمه في أسابعنا قالنا إلى في ناب نو في الله في الما الماله في حدا الماله في عدا الماله في من كام وسعة كا فراب منالة الملمن و الميسان المن الله خلاف المراه و المحالة المحالة الله المحالة المناه في الم

هدة الدعر كا سبق عادت الاوقات الكروهة الي أربعة وإن انفح حالة الى الطلوع اليه فتعود الدة العمري سبق عادت الاوقات الكروهة الي ألائة في في الكراهة الدوقات المربعة إلى ألائعة الدوقات المربعة في الكراهة الدوقات المربعة في المجابعة في المحابعة في الم

وينظر في سنده و دواه الدارقطني من حديث عبد الله بن عمر و بن الماص و في سنده الا فريقي و دواه الماداني من حديث عمر و بن شعيب عن ابيه عن جده و في سنده رواد بن الجراح و دواه الطبراني من حديث سعيد بن المسيب مرسلا وقال روى موصولا عن ابي هرية ولا يصحود واه موصولا الطبراني و ابن عدي و سنده ضعيف والمرسل أصح : (نبيه) دعوى الترمندى الاجماع على الكرامة لذلك عجيب فان الحلاف فيه مشهور حكاه ابن المند وغيره وقال الحسن البصرى لا بأس به وكان مالك يرى ان يفعله من فاتتة مملاة بالدل وقداطنب في ذلك خدابن نصر في قيام السل

هند بانم و ذلاي و بالمشا نبيك . أيمي اليش أ أيمي المايع المايع المالي المالي المالي المالي المالي المالية الم أبي معيد من وجهين أحمدهم أن المند هو الشيء المستقذر كالخاط والبصان والمنح والبول وغيره الا خر فكان يشير الحليمة » رواه البخراع والماية المرك المحليط المراب والمواب عن على المراب المراب عن على المراب وسل بقبرين فقال أنهما يعذبان وما يعلنان في كبد أما أحدهما فكان لا بستنزه من بوله وأما اللم وحلي » رواه البخارى وسمم وسبق ببأنه و مجليث ابن عباس قال « مر النبي عليالله عليه كانية يا الله عليه وسلم « إذا أنبات الميينة فدعني الصلاة وإذا أدبرت فاغسوي عناك ما ذكر ناه و نقله صاحب الحاوى عن الفقها، وهو الصحيح و محديث « تمزه و الوار» وهو حسن ان المراد ثيا بك الماروسة وإن معناه طهرها من النجاسة وقد قيل في الأية عير هذا الكن الارجي غيره قذرا أو أذى وفي روايةدم حلمة واحتج الجهر بقول الله تمالي (٠٠٠ يابك فطهر) والاطهر في المستدرك وقال هو صحيح على شرط . - الم وفي رواية لابي داود خبيًا بدل قذرا وفي ره اية ان جبريل عليه السلام أتاني فأخبرني انفيهما قلدرا " رواه أو داود باسناد صحريح ورواه الحاكم لم عراد شاري مل الله المالة المالة المالة المالة المالة المالة حدالة علي أعالي أعالة حدالة بحرالة فلما رأي القوم ذلك ألقوا نعاطم فلما تفع رسول ألله على الله عليه وسلم عد الانه قال ما حد كم دغي الله عنه قال « يزيا رسول الله على أله عليه وسلم يصلي باعمار إذ خام أهمايه فوضه به اسن يساره ن مديدًا مديم في أن يعد و الله وريم الحرال كالم المريد المالكان في مديد أبي مديد المديد من المريد من وازالم سنة ونقل أصحابنا عن ابن عباس وسعيد بن جبير شوه وقال الشبخ أبو حامد والقاذي والثانية لاتصح المملاة علم أو جهل أو نسي والثالثة تصع العملاة مع النعجامة وأن الراماله والمما انه ان صلي عالم الم تصح صد الانه وان كان جاه الرأ في المحت وهو قدل قدم من الدائمي العبيداً ، المعان الدايا عن المعان عن المان في ذلك نده مالك المان دو الله المعال معاميم ما الجنازة وسعجود التلاوة والشكر فازالة النعباسةشرط لجيومها هذا منصبنا و به قد أبو حنيفة واحد ونيه خلاف نذكره حيث ذكر. المصنف في أواخر الباب وسوا. صلاة الغرض والنفل وصـلاة

مار عيد و المناه من المنافعة على المنافعة المناه على المناه المناه مناه على المناه مناه مناه مناه مناه مناه علم

^{(1) ﴿} حديث ﴾ أم سلمة كان رسول الله عيل وسلم يداوم كالركمتين بعد العصر (قات) حديث ام سلمة في الصحبحين وغيرهما لم يصر ع فيه المداومة بل عند النسائي عنها انها قالت ماصلاهما قبل ولا بعد وسنده قوى وهو عند احمد وابن شاهبن في الناسخ من وجمه آخر قالت ماصلاهما قبل الله عنها إنه عبل في بيتها بعد العصر ركعتبن مية واحدة و رواه الترمنى وابن وعند النسائي ايضا عنها أنه عبل في بيتها بعد العصر ركعتبن مية واحدة و رواه الترمنى وابن جبان من حديث ابن عباس وفيه نم لم يعد لهما وهو من رواية جرير عن علماه بان السائب وأنا سمم منه بعد الاختلاط نع في البخارى ومسلم من حديث عائشة ماز كهما قط عندها وفي رواية ماتر كهما حتى اقبي الله كم تقدم وسيأى عقب عذا **

* سُلًّا عبي مفتحا الله * إلا أسلًا *

﴿ ذَالنَّجَاسَةَ عَمِ إِنْ دَمَاء وَعَهِ دَمَاء فَأَمَا عَيْرِ اللهماء فينظر فيه فأن كان قدراً يدركه الطرف إ يعف عنه لانه لا يشق الاحتراز منه وإن كان قدرا لا يدركه الطرف ففيه ثلاث طرق أحمعا أنه يعفى عنه لانه لايدرك بالطرف فعني عنه كغبار السرجين والثاني لا يعفى عنه لانه نجاسة لا يشق الاحتراز منها فل يعف عنها كالمن يدركه الطرف والثالث على قو اين أحدهما يعنى عنه والثاني لا يعفى ودجه القولين ما ذكراً ﴾ **

﴿ الشرع ﴾ هامان المدان كاذكر وأصح الطرق أنه يعني عنه وقد سبق في باب المياه ان في مسألة ما لا يدركه الطرف سبع طرق في الماء والثوب والاصح يعني فيهما وهذه العبارة التي ذكرها المعاشية يقتفي أن ونيم الذباب لا يعني عنه بلا خلاف اذا أدركه العلرف وقد ذكر البغوى وغيره ان المحم دم البدائي المبعث لانعتم له البلوى ويشق الاحتراز منه والصحيح انه كدم البراغيث * * قال اعتنف رحمه الله *

إداما الدماء فينظر فيها فان كان دم القمل والبراغيث ومأشبهما فانه يعني عن قليله لانه يشق الاحتراز منه فاط يعف عنه شق وخاق وقد قال الله تعالى (وما جعل علي في الدين حرج) لاحتراز منه فاط يعف عليه وقال غيره يعني عنه لانه نادر لايشق غسله وقال غيره يعني عنه لانه نادر لايشق غسله وقال غيره يعني عنه وهو الاصح لان هذا الجنس يشق الاحتراز منه في الغيل فالحق نادره بغالبه وان كان دم عنه وهو الاصح لانه بأداه أقوال قال في الام يعني عالمه والعد الذي يتعاداه الناس في غيرها من الحيو أن نفيه ولا قال في الام يعني عن قليله وهو القدر الذي يتعاداه الناس في الحادة لان الانسان لايخلو من بئرة وحكة يخرج منها هذا القدر فعني عنه وقال في الاملاء لايفي عن قليله ولاعن كثيره لانه جاسة لايشق الاحتراز منها في عنه عنها كالبول وقال في القدم بوقي عن قليله ولاعن عنها كالبول وقال في القدم بوي على وزا الكنه و لايعني عن والما في القدم بي هي المناس في القدم بي المناس في القدم بي هنا في القدم بي مناسبة ولايون عن المناسبة ولادل اعمل بي هنا وقال في القدم بي مناسبة ولايون عن المناسبة ولايون عن والمناسبة ولايون عن والمناسبة وليون عن والمناسبة وليون عن والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة وليون عن والمناسبة والمناسبة وليون عن المناسبة وليون المناسبة وليون المناسبة وليون المناسبة ولانسبة وليون المناسبة وليون المناسبة ولانسبة وليون المناسبة وليون المناسبة وليون المناسبة وليون المناسبة وليون المناسبة وليون المناسبة ولانسبة وليون ال

﴿ السّر عَلَى الْهُوهُ إِلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَكَا خَلَقَ عَلَمُ اللَّهُ وَكَا خَلَقَ ا اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ وَجُهُ اللَّهُ وَخُومُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا الما، وفي الجربذ كره الجوهرى أما دم القول والبرائيث والقردان وغيرها ممالا نفس

عن عائشة رضي الله عنها قالت « واكان رسول الله عليه مدّا الله وآله وساء أتني في وم بعد الله عناء وأمني في وم بعد المده الا صلي كذين » (١) وأصحعاا به لا نجوز لعدو م الاخبار الناهية وما فعله رسول الله علي الله

(١) *(حديث) * عائشة ما كان رسول الله علي في يا ينهي في يوم بعد العصر الاحلى ركمتين مسامن حديث الاسودومسر وق عنها بالفظ ما كان يومه الذي كان يكون عندى الاصلاهما والبيخارى ما ترك ركمتين بعد العصر عندى قط وله طرق: (فائدة) روى احمد عن أم سلمة صلى رسول الله علي الله المعمر ثم دخل بيتى فعمل ركمتين الحديث وفيه قلت يارسول الله افنقضيهما اذا فاتنها قال لا * العابنا على أنه يعنى عنداً كا سبق في باب اذالة الذيم المحدد أو معلاف أنه حيمة واحمد فيه واتان السابة في خيم عبداً كان الإسطام ولا يعسى عنه والتان عنه والمحدد المحدد المحدد عنه أله الاصطب يعسى عنه قال القاضي أبو الطبي هذا قول ابن سربح وابي اسعاق المدروى قال عاحب البيان هذا قول عامة أصحابا وقل الحامل في الجود عما قول ابن سريح وابي اسعاق المردى قال عاحب البيان هذا قول عنه وابي اسعاق والبيان على الشيعية أبو حامد والمحسام في البيد بيد القاييل عود مانها نو وابنها أبو حامد والمحسام في البيد و المانيل عن مانها عود مانها أبو عدد وينا وفي قليم البيان أي عدد وينا وفي قليم المنابل أكد على المحال المنابل على المانيل والمنابل على المنابل على المنابل والمنابل والمناب

عليه وآله وسلم كان مخصوصا به فانه كان يداوم علي عمل وقد، وى -ن عائشة، ذين الله عنها ان الذي حلى الشعليه وآله وسل المن يصلي بعد العصر و يعي عنه «(١) وان فانا الدول فبده المالة عا تستشدي عن عموم أخبار النهيه

(1) الله حديث أله عائشة كان رسول الله على الله عليه وسلم يصل بدر المهر وينهى عنها ابو واوده من حديث ابن استحق عن تمد بن عهرو بن عداء عن ذكوان هولي عائشة عنها بالفظ كان واوده و مديث عنها ويواصل و ينهي عن الوصال و بنطر في عنمته تمد بن استحاق * كان يصلي السصر وينهي عنها ويواصل و ينهي عن الوصال و بنطر في عنمته تمد بن استحاق * الحديث المعلى عن طاوي المعلى عن طاوي المعلى عن المعلى عن طاوس عنه والما المعلى المعلى عن المعلى عن طاوس على وفال قال اله بكو بن استحق لااعملى احدا من المعلى الم

يهما فال و فد و يناه عن انه قوا الله الله الله الله وعن هاه قو الله بعين انتهي: و دوى هذا

الأر م فوعا من حديث معاذ بن جبل: اخرجه الخطيب في الموضح *

ثم الجهور الحلقوا الكرم في الدماء على ماسبتي وقيد صاحب البيان الخلاف في العف، بغير دم فبسناه فهو كالبثرات قال اصحابنا وقيسح الاجنبى وصديده وسائر الحيوان كدم ذلك الحيوان سيع الما علم الله المعدا الم الاستحاضة ووايدوم غالبًا فسبق حكه في بأب الحيض وأواماء القروح فسبن في بأب اذالة ابو محمد والمام الحرويين وهو ظاهر كلام المصنف وسسائر المراقبيين انه كدم الاجنبى فأما دم الدجهان قال الرافعي هذا مقتفي كلام الا كهرين والثاني دهو الاصح واختلاه ابن كيج والشيخ والحجامة وغيرها وفيه طريقان احدها انه كدم البراغيث والبرات فيعنى عن قليسله وفي كثيره أو بدنه (المناب الناني) ما يخرج منه لام البأرات البرات الدماميل والقدوج وموضع الفصه قليل عني عنه على اصح الوجهين وهما كالوجهين السابقين في دم القملة ونحوها أذا عصره في فوبه بالاتفاق يعني عن قليله قطعا وفي كثيره الوجهان اصحها العفو فلد عصر ابدة فحسر عنها دم آخر واما دم نف فضر بان احدها ما يخرج من بعرة من دم وقيسح وصديد فله حكم دم البراغيث منه قال صلحب النامل قدره بعض اصحابا المعة وهذه الاقوال في دم غيره من آدى وحيوان يغي يعدونه عفوا قال الازهري يعدونه عفوا قد عني لهم عنه ولم يكفوا ازالته للمشقة في التحفظ ماسعا في سالنا والعلية يدينًا علما عليه مايلة نو يغير من المكارة واعة ترافيك المحمدا في عبشه الحادم ما المنافس سائلة من آدى وسائر الحبوانات فنيه الاقوال الثلاثة التي ذكرها المصنف وفي في قرب في كمه وصلي به أو بسطه وصلي عليه فان كان كثيراً لم تصح صلاته وان كان قليلافوجهان المتولى ان زيد ذاك لم ينف عنه وان كان قليلافوجهان أصحم يعنى عنه قال دو كان دم البراغيث القاخي حسين لا يعني . ولواخذ قلة أدبرغو نا وقتله في نوبه أو بدنه أد بين أصبعيه فتلوثت به قال

قال ﴿ الباب النان في الاذان دفيه ، ١٤ من الله المال ﴾

(الادل) في محاده هو مشروع سنة على أغاير الرأيين في الجماعة الادليمن محاد الرجال في كل و الادل) في محادة هو المحادة في في المحادة في المحادة في المحادة في في في معروفة كمارة المحادة والمحادة والمحادة والمحادة في المحادة في المحادة

السكاب والمنديد ومآولد من احدها واشار الي انه لايدني عن شيء، نه بلاخلاف قال البقدوى وحكم ونيم الذباب وبول الحفاش حكم المدم لتعذر الاحتراز *

عما دون نصف النوب ولا يعنى عن نصفه وعن احمد يعنى عما دون شهر في شهر وعن إلي حريفة الم ان النجاسة من المدم دغيره ان كانت فدر درهم بعلي عني عنها و يعني عن اكثر وعن النجعي و الاوزاحي يعني عن قدر دون درهم لاعن درهم * قال المصنف رحمه الله *

﴿ إِذَا كَانَ عِلَى بِدَنَهُ نَجِلَسَةً عَبِهِ مَعَفُو عَنَهَا وَلَمْ يَجِد مَا يَعَالَمُ بِهِ وَأَعَادَكُمْ قَلْنَا مُعِمِنَ لِمِجِدِ ما و و لا آران كان علي قرحه دم مخاف من غسله حلي و اعاد وقال في الفديم لا يويد لا نه نيواسة يعذر في تركها فسقط مهاالفرض كاثر الاستنجاء والاول اصح لانه حلي بنجس نادر غير متصل فلم يدقط معه الفرض كا لوحلي بنجاسة نسيما ﴾

الشرع القرع المقاع المقاف وضوا المعنان وقوله حلى العجس ناحد احتداز من أثر الاستنجاء وقوله على المحتداز من الرائد المنانة الماسك المعشلة فاذا كان على بدنه خراسة معفو وقوله عيد وتحدل احتداز من دم المستحاضة . أماحكم المسئلة فاذا كان على بدنه خراسة المنانة فاذا كان على المنابة بن المنابة على المنابة بن المنابة على المنابة المنابة على المنابة ع

برأدان (د) بناء على أنا العادد كافا أشفالا يؤرا في لا شان الاذان الاذان المارم المرقب المارية والمرابة المرابة المراب

* رَاهُ: مِنّا الله تَعالَى * وعند الحراسانيين في الناسيخلاف مرتب علي الجاهل وسنوضعه قريبًا حيث ذكره المصنف نسيها تلزمه الاعادة قولا واحدا وأعما القولان عندهم فيمون على بنجماسة جهلها فسام يعلمها فقط في باب التيمم وقوله كما لوصلي بنجاسة نسيها على على على على على على المواقيين أن من على بنجسة والقديم لايجب وهو منهب إبي حنيفة ومالك واحد والمزنى وداود والعتب في لخوف ماسبق بحيث لا يعني عنه فني وجوب الاعادة القولان اللذان ذكرهما المصن : الجديد الاصح وجوبها صلاة أمرناه أن يصليها علي فرع خلل. أما اذا كان علي قرحه دم يخاف من غسله وهو ڪئير وتلامه الاعادة لما ذ كره المعنف وقد سبق في بأب التيمم قول غريب أنه لاتجب الاعادة في كل

* قال المعنف رحمه الله *

ماند اولم لحق المناء مد الا بضرب يخاف مناا منه فالمناه بالأول لان النج المن مده المرابعة المرابعة المناه منه الا المسيحة عالى خب لانه حمل بفعله وعدوانه فانهزع مهوان خيف المالي كالم خب المان ا ن معاق به لم السلط ن معان أن المعان أن المعان أن المحاسما و با أن المحاسما و با أن المحاسما و با أن المحاسما و با قبرليانا ملخلة ميلد يتحسم من كا معلة ليك نالطساا مبهجا معلة ن. ومنتما نان , سبخ بعش لعميمة عنها أو صلها الي موض يلحقه حكم التطبع لا يخاف النان م ناذا لها الله عنا البانه ﴿ وأن جبر عظمه بعظم عبس فأن لم يخف الناف من قلعه لزمه قلعه لانه مجاسة غير معفو

ولا نه حلى الله عليه وآله وسلم « جمع بين العلاتين وأسقط الاذان من الثانية » والجمع سنة فله كان

وحديث ابن مسعود في البخاري انه صلاهما باذانين واقامتين * بلفظ فصلى المخرب مم ا ناخ كل انسان بعيره في منزله ثم اقيمت العشاء فصلا ا وعمل بينهما اينما : (قلت) وهو ما اختلف فيه عن ابن عمر واسامة وابن مسعور فانحد بث اسامة متفق عليه بإقامة واحدة من حديث ابن مسعود وأبي بن كعب وخزية بن ثابت وأسامة بن زيد وا بن عمر سديد بن جبير عن ابن عباس والمحفوظ عن ابن عمر وذكر الطبرى في تهذيب الأثار انه حدادهما ابوداور في روايته ان قوله باقامة واحدة اى لكل علاة درواه ابن الشيخ الاعبهاني موريق وفي رواية مسلم أنه بإقامة واحدة: اخرجه من طريق سحيد من جبير عن ابن عمر لكن بين في واحدة منهما الا باقامة وفي البخارى جمع نجمع كل وأحدة منهما باقامـة ولم يذكر الاذان لم يناد بينهما ولا على أنه واحدة منها الا بالاقامة واحله في الصحيحين وفي رواية للشافعيم يناد عليه وسلم بين المغرب والعشاء يجمع باقامة واحدة لكل صلاة ولم يناد في الدولي وفي رواية انه مُ اقام فعملي المصر ولم يصل بينهما: وروى أبو داود من حديث ابن عمر بحج النبي معلى الله حديث جابر الطويل عند مسلم في صفة الحج فقيه أنه خطب بعر فقتم اذن ثم أقام فصلى الظهر (١) ﴿ حديك إنه عَلَيْهِ عَم بين العلائين واسقظ الاذان من الثانية هذا مستفاد من

غوف الثيان ولهذا محل أل كا مناه خوف الثيان في المان هم اوان مات أهدا كا ابو المعان وأوليا المان أو أله عبدادة والمان المان أو أله عبدادة والمواجه المعان المان ال

إلى الشرى إذا المسرعظ، فياء في العالم والمعرفي الماء والمعرفي الماء والسرى إلى المعرفي الإلهرول الشرى إلى المعرفي الماء والماء والماء

⁽١) ﴿ حديث علوا كا را ينمونى اعلى فاذا حضرت المملاة فايؤذل لكم احدكم منفق عليه من حديث مالك بن الحويث بالفاظ ختافة واللفظ المذكو هنا للبخارى في كتاب الادان وزاد في أوله قصة وفي آخره ثم ليؤه كم اكبركم *

(فرع) في مداداة الجرح بدوا، نجس وخياطت مخيط نجس كالاصل بعظم نجس فيجب الندع حيث يجب نزع العظم ذكره المتدلي فالبغوى وآخرون وكذا لوفتح موضعامن مدنه وطرح فيه دما أو نجاسة أخرى أو وشم يده أو غيرها طانه ينجس عند الغرز فله حسكم العظم هذا هو الصحيح المشهور قال الرامعي وفي تعليق الفرا انه يزال الوشم بالعلاج فان لم يمكن الا بالجرح لا يجرح ولاأم عليه بعد التوبة*

(فرع) إذا شرجوا او غيرها من النجاسات قال الشافعي رحمه الله في البويطي في باب هيرة (فرع) أذا شرجوا هيرة المعارة السادة في في المعارة والمعارة والمعارة في وقال في الام ولا ألم ولا ألم في وفي وقال في المعارة وأو ألم المعانة به في البوية وأو ألم المعانة به في البوية وأو ألم المعانية به في المعانية به وماييا في المعانية بالمعانية بالمعاني

(فرع) قال الشافعي رغي الله عنمه في المختصر ولا تصل المرأة بشعرها شعر انسان ولاشعر مالا يؤكل لحمه بجسال قال اصحرابنا اذا وصلت شعرها بنعر آدمى فهو حسرام بلا خلاف سسواء كان شعر رجل او امرأة وسواء شعر المحرم والزوج وغيرهما بلا خلاف المعوم

قاغيس بوجوب الدعاء اليها و بالوجه الثان قال ابن خير ان و اسبه القاغين كي و السيخ أبو حامد المعاسسة في المحامد و الدعاء اليها و بالوجه الثاني و بالوجه الثاني و و الثانية و المعامد و التاب قان قانا هما اليها في قامل الدعاء و المعامد و المعامد و التاب قان قانا هما و المعامد و التاب في أبها المعامون و المعامد و المعام

الاحاديث الصحيحة في الوشم والوصل والوشر وغبرها حديث اسماء رضي الله عنه أن اور أة سأات النجي على المرأة والرجل ويستحب اله زوجة الخلوق و أكره الرجل وقلسبق هذا في إلى الدونيا جاء من بالنساء وقد تقدمت مند المسألة باداتهافي آخر باب الدواك والمالوشم والمرشر وهوف ديدالاسنان فرام المزوجة امال جلفيح المياد عالم المخاجة المراجعة المجالة المياد ويتعافي المراجع وامال عن المنسبة ورجايها تعميا لاتطريفا ويكره انحسدها وقداطا قيابغوي وآخرون استعباب المنشاب الهرأة دورادهم الشعر ولا بأس بتصفيف الطردو تسوية الاصداغ واما المخيس بالمناء في متحب الدر آقلاز وبة في يليها قال واما الخضاب إا وادو تطريف الاصابع فالحقوه بالتحمير قال الم المردين ويقرب به جبعيد لم لم يمن كما زوج ولاسيد او فعلته بغير أذنه فجرام وانكان إذا به فجائز على المذهب ومبيا و - بان كالوصا وتطريف الاسابع حرام بغيراذن الذوج وباذئه وجهان استحما التصريم وفال الما مجي شمير الم حنةان مطلقاأقوى اظلعر اطلاق الاحاديث المسحيحة قال-أحبالتهذيب وتحميراله جهوالحة ياب بالسواد ذرج ولاسيد كره فهذه طريقة العراقيين والصحيح ماصححه الخراساريه ن وقد لد وبن قالبالتحريم ججوذ باذن الزوج والسيد قال حاحب السامل قال أصحابان كان لهاذ و يأوسيد جاذ لماذا بدوان لمريكي • علما وقيع الشيخ الإحامد والقاضي الوالطيب وصاحب الماوي والحامليوج بورااهر اقيين إنه ويه قبل جماعة ومنم ان وصلت باذنه جاز والاحرم والثاني يعرم ولانا والاالتلاير م ولايك المديث وان كان لما زوج أوسيد مثلاثة أوحه حسكاها الدارى وآخرون احباسدالخ إسائيه ابد حامد وحسكاه الشاشع ورجحه وحسكاه غيره وجزم به الحاملي وهم شاذف ويدف و يبطهه موم الصحيح وبه قطع الدارى والقاض إبوالوايب والبغوى والحمور وفيه وجه ابه مروه عالمالسين والم الشعر الطاهر من غيد الآدمي فان لم يكن لما زوج ولاسيد فيه حراء أبضا على الد أحب حمل نجاسة في الصلاة وغيرها عمدا وسوأ، في هذبن النوعين المرأة المزوجة ونيرهاه بالاساموا بال لكرامته بل يلدفن شعره وظفره وسائر أجزائه وإن وسلته بشعر نير آدهي نان كان شعرا لجسا الاساديث الصحيحة في اهن الواصلة والمستوساة ولانه يحرم الانفائ بسعوالا دعوسا زاجزائه

(فر ع) هذا الذي ذكرناه من تحريم الوصل في الجاية هومنعبنا ومذهب جماهير العام، وحكي وفر وفر عن عذا المناه و المعار و من المناه و المعار و من المناه و المعار المناه و المعار و المعار المناه و المعار المناه و المعار المناه و المعار و المعار المناه و المعار و المعار و المعار و المناه و المعار و المناه و

* مادن نء ال أزيرا عمامي ن معشا باسع ن المخالة عمامي أزير العربي المعادي المعادي . * قال المعمن مفتحا الله

المصر هل يؤذن الجديد أنه يؤذن لما روى أن رسول الله عملي الله عايه وآله وسلم قال لابي سعيد الحدرى رغي الله عنه(١) « انك رجل تحب الغنم والباد بة فاذا دخل لميك وتساحدات فأذن وارفع

(1) « حديث » انه على الله عيله وسلم قال لابن سعيد المخدى اذان جل عب الغيم والبادية فاذا دخل وقت العملاة فاذن وادفع عمو تك فانه لا يسمع عو تك حجر ولا شجد ولا مدر الا شهد لله وم القيامة هذا السياق تبع فيه الغزالى والامام والقاضى الحسين والماو دى وابن داود شارح المختصر وهو مغاير لما في حجيح البخارى والموطأ وغيرهما من كتب الحديث فيتها عن عبد الله بن عبد الرحن بن ابي محمدة عن ابيه عن ابي سعيد الخدرى انه قال له انى اداك تحب الغم والبادية عبد الرحن بن ابي عدمة عن ابيه عن ابي سعيد الخدرى انه قال له انى اداك تحب الغم والبادية فاذا كنت في غنمك و باديتك فاذ نت بالمملاة فادفع عبوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى موت المؤذن جن ولا انس الا شهد له يوم القيامة قال ابو سعيد سمعته من رسول الله عي الله وكذا دواه الشافي

﴿ واما طهارة الذي يعسلي فيه فعني شرط في حمة العملاة والدايل عليه قوله نعلي « و براباب فطهر » فان كان على و به نجاسة غير ، معفو عنه ا و لم يجد ما، يفساما به حلي عرباما ولا يعسلي « و براباب فطهر » فان كان على و به نجاسة غير ، معفو عنه ا و لم يجد ما، يفساما به حلي عرباما ولا يعسلي في الثوب قال في البيو يطي وقد قيدل يعسل فيه و يعيد و المذهب الاول لان العسلاد، و العرب يسقط الدول في البيو بطل قبل كبيون أن تبرك صدارة يسقط بها الفرض ﴾ *

الشراع طهرة الدور شرط احسة العمادة ودايله ما ذ كره المعسند، واسبقة والباب المارة الشراع طهرة الدول المنطا يب عليه المارة الدولي عنه المراية المناسة المناسة المناسقة المناسقة المناسقة المناسة المناسقة المناسقة المناسقة المناسقة المناسقة المناسقة المناسقة المناسقة والمناسقة والمناسقة والمناسقة والمناسقة والمناسقة والمناسقة المناسقة والمناسقة المناسقة ال

صوتك فانه لا يسمع صوتك حجر ولا شجر ه لا مدر الم شها يوم تد امناه (١) مكر من التاسع الما الله المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه و مقال المعنى الد لا يؤذن لان المقصود من الاذان الا يلاغ والا علام مع تدالا يا تنظم في المناه و مقال بعض أحديث الى سعبد كل انه دان يناه طر مسنم و أخرا ان كان يرجم حضور جمع اذن والا فلا وحمل حديث ابى سعبد كل انه دان يناه المناه و مناه و المناه و المناه و اذا بالمعه ما الملاف فيه و بران أ ما معالا الخلاف وأحدا وأحما المناه و بران أ ما معالا لا تلاذن وأحدا وأحما بعم لاذ يا المحاضرين فيقيم انفسه وإذا قانا يؤذن فها يبره العسوت فيه و بران المناه ولاذن وأحدا وأحما بعم لاذ يا المحاضرين فيقيم انفسه وإذا قانا يؤذن فها يبره العسوت فيه و بران

عن مالك وتعقبه الشيخ هي الدن و بانع كدادنه: واجاب ابن الوقعة عن هؤلاه الذبن الدبن والله وتحقبه الشيخ عائد الدبن والج كل الدوه هنيا بابها والمهم وعدوا ان قول ابي سعيد عكذا سمعت رسول الله بي المهم وعدوا ان قول ابي سعيد عكذا سمعت رسول الله بي عائد الحال كل ماذكره و يكون تعديه مسمعت كل ماذكرت الله عن رسول الله حسل الله عليه وسام في الله عليه ولا يخوع مافي هذا الجواب أن الله والرافعي الديم والا المعيد والرافعي الديم والمائية والرافعي والبيمة يواباه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه والبيمة والرافعي والبيمة والمناه والبيمة والمناه والمناه المناه المناه المناه المناه والمناه والمناه والبيمة والمناه وأن المناه وفيه نظر لانه لا الأم من الترهم عن المناه من عام مرفوعا بعجب راك من لا يكون فيه شيء الحد وقد روى المسائي من حداد عن الله انظر وا ابي عبدى الحديث واعي غم في أحد وقد روى المعلاة و يعدل فيقول الله انظر وا ابي عبدى الحديث واعي غم في أحد هذه المناه المناه والمناه على المناه على المناه المناه والمناه على المناه والمناه عناه والمناه عناه في المناه المناه والمناه عناه والمناه عناه وذن بالعلاة و ويعدل والمناه والمناه والمناه على المناه والمناه والمناه عناه والمناه والمناه عناه والمناه المناه والمناه والمنا

الدولي واخرون * فان كان ينصف بالقطع قدر أجرة مثل السدَّرة لزمه قطمه وان كان أ كلر فلا يلزمه ذكره (فرع) لو كان معه لاب طرفه نجس و ايس معه ماء يغسله به وأمكـ له قطع موضع النجاسـة

* يبيا لـ الله في المارة وله ناء عرياً لما اعادة في الحالين * عاريا ولا اعادة عليه وبه قال أبد قور وقال مالك والمزني يصلي فيه ولا يعيد وقال احد يصلى فيه (فرع) في مذاهب العلماء فيمن لمجد الا فو أ نجر ا: قد ذكر فا أن الصحيح في مذهبنا أنه يصلي

* دالاً مع رفته الله *

فلا يا - معا العرض كالو صلي بنجاسة نسيه ا ﴾ * ﴿ فَمُنَا عُمُونَ إِلَى مِنْ يَهُو مِنْ إِنَّا قَامُ إِنَّا قَامُ لَا نُهُ حَلِّي نُتِجِسُ نَادُرُ غَير مُستَعل

* شأ عمر نه علم الله مع الم تعاد كالعربي . وسلس البول ونحوهما وإذا اضطر الحرابس الثوراا جب لحر أو برد أو غيرهما صلي فيه للضرورة همذاحمة المراحة المراحة المرام المرابيات في ودقوله غير متصل احتراز ورم الاستحاصة

* ﴿ نيسُم نالتعلقان عربة مسلم: ال لان التحرى أنم يكون في عينين فأن شقه نصفين لم يتحر فيه لأنه بجوز أن يكون الشق في وضع ﴿ وَانْ قَدْرَ عَلَىٰ غَسُلُهُ وَخَوْلَ عَلَيْهُ مُوضِّعُ النَّجَاسُةُ لَوْمُهُ أَنْ يَعْسُلُ النَّوبُ كُلُّهُ وَلا يَتَحرى فَيه

* منًّا وهم عدى به البغوى وغيره * قال المنتف رحه الله * دناانا الدمكم سياا تساجه برحم لمواسة لبيوب قبل غدام محدير المايت الميا مساجه بعجانا فالمعالم معملة موصب منه فلو علم أنها كانت في مقدمه وجهل موضعها وعلم أمها 'يست في مؤخره وجب غسل لا فأ تساجمناً الله ذكر أن وجوب غسل جيمه هو إذا احتمار وجود النج الله في كل يشك بعد ذلك في نجاسته الاصل طهارته وهذا ليس بشي لانه تيقن النجاسة في هذا اشوب هُ كَامْيَهُ لِهُ هُمُ وَامْعُ مُنْحُمُ لِي اللَّهِ إِنَّا لِي مِنْ إِنَّهُ لِجِي بِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ا لي حج ناليزا بعله ن أ كما منسما مح ذكر المرباد رفق نالنا ألما ناله (رسيا)

شرط من شروط الصلاة عدي الميوه اليه بالاجتهاد فجاز المتحرى فيه كالقبلة فان اجتهد فلميؤد ﴿ وأن كن معه قربان طاهر ونجس واشتبها عمرى وعلي في الطاهر على الاغلب عده لانه

الا عن بعض الاصحاب والجهود انتصروا على ذكر المنصب النسوب الي الجديد ولم يتعرضوا الفرق بين أن ينتظر حضور جم أولا ينتظر قولا وأطاق في المسالة الائمة أقوال والأمام لم يروه عجون أكال خنسطاط بتقافحنا المده يدميك المرام المحاجبة أمحم أمم لمديث ابي سعيد والثاني أن انتظر حضور جمع رفع والا فلا ولاشك في أنه إذا أذن

الاجتهاد الما طهادة أحدهما حلى عرايا وأعاد لا نه صلى ومعه وب طاعر ايمة بين وان أداه الاجتهاد الما عابرة بيا واحده المعارة الما والما والمعارة الما والمعارة الما والمعارة الما والمعارة الماحدة المعارة الماحدة المعارة المعارة المعارة المعارة والمعارة المعارة المعارة المعارة المعارة الماحدة والماحدة والماحدة والمعارة المعارة المعارة المعارة والمعارة والم

الناسي في المحادد الم

لحلاف نعم حسكى القول القديم في المتنامة و اكن إدا كان المنفر د يصلى في المصر خاصة و لم يدار ده في المنفر د في المصحول. : وقوله في السكتاب وفي المنفرد في يتمنح البيت بالد كرم كن أن يحول علي المنفرد في الصحول. : وقوله في السكتاب وفي المنفرد في الميدال به بالمر مل طرد الحلاف في السفرو الحضر في المسيدال إيدا في المالفرق. ولا يدجو فسنبين في الاذان المنا أثنة أنه من أن يدجو حضور ولا يدجو فسنبين في الاذان المنا أثنة أنه من أن يدجو حضور ولا يدجو فسنبين في الاذان المنا أثنة أنه من أن يدجو

معه ماء يغدل به أحدهما فان كان وجب عاديم عدا هو المذهب وبه قطع الجهود وحكي المعد في أحدهما فان كان وجب عادي عدا أحدهما هذا هو المناهد به أحدهما فان كان وجب المعارف وجها أنه لا يؤمه العد المادي وجها أنه لا يؤمه الماسة وهذا المعارب وخطأ ظاهر وأنما أذكر مثله لا ين بطلانه وقد قال صاحب ملا يع بجود المناه في جو المناه إلى المناه و المناه و المناه و إلى المناه و المن

قده المان الي وى بفيطان المان المان المان المان و المان و المان ا

(1) « حديث » اذا كان احدكم بارض فلاة فدخل عليه وقت ملاة فان على بغير اذان ولا العامة على خلقه عبف القامة على خلقه عبف القامة على خلقه عبل القامة على خلقه عبف وحده وإن على باشرق وآخرهم بالمدب عذا الحديث بهذا الله فط باده: و دوى النسائي في المدائمة اوهم بالشرق وآخرهم بالمدب بن المدائمة الفاعظ من سنه عن سو يد بن نصرانا عبد الله بن المبرك عن سلمان التيمي عبد الرحن بن المبرك عن سلمان رفعه اذا كان الرجل في ارض قي اي قنه فتوضاً فان لم يجسد الماء بيا وعب با بادى من سلمان رفعه اذا كان الرجل في ارض قيه اق عنو فتوضاً فان لم يجسد الماء بيد واحد عن بالملاة في يقيمها و يصايمها الا ام من جنود الله عنه الله و زادنى سفيان عن داود عن بالملاة في يقيمهان بدكون بوعه و يسجدون المجوده و دواه عبد الازاق في معنفه وابن أن شبية وأب بأن عن متمان المنان النيمي عن أبيه بالمغا فتا التعالم نفائية وأن لم يمه و المام نان أذن وأقام عملى خافه من جنود الله عالا بدى طرفاه و دواه البيهةي فان أقام عملى معمه مداكاه فان اذن وأقام عملى خافه من جنود الله عالا بحى عن والبيهي

ويفسله وحده ويصلي فيه وقال صلحب الحاوى فميه وجهان بناء على الوجهين في الاجتهاد فيصا انجوزاه قبل قوله والا فلا لانه تيقن النجاسة ولم يتيقن زيالها والصواب الاول م

(فرع) لو تلف أحد الثو بين المئتبهين قبل الاجتماد فني جواز الصلاة في الاخر وجهمان كنظيره في الاناء بن إذا تلف أحدهما حسكاهما الداره بي والمتولي وغيرهما أمحهما لايجوز ولوغ ما إحد المشتبهين بغير اجتماد ناله الصلاة فيه دهل له العملاة في الآخر قال المتولي فيه هذا نالوجهان لان المفسول أسقط فيه الاجتهاد فصار كالتالف والصحيس أنه لايجبوز به

(فرع) إذا اشتبه فرب طاهر شوب نجس فلم يجمه بل حلى في كل فور، ورة تلايا الدائقال المتنولى وغيره حملائه باطلة كا لو ترك الاجتباد في القبالة و حلى اد بع ورات الحي اد بع جهات وقال المازى لا يجوز الاجتهاد بل يلزه له أن يحلي في كل فوب وة من نسبي حلاة من حمالاتين يا: مهفهاهما دليانا أنه شرط للصلاة فأشسبه القبالة و يخالف مستالة الناسي من وجهين احدهما أن الاشتباه هناك في نفس الصلاة فوجب اليقين بأن يصليهما والفرض هنا متعين والاشتباء في شروا مأشبه القبابة في نفس العلاة فوجب اليقين بأن يصليهما والفرض هنا متعين والاشتباء في شروا مأشبه القبابة

الاذان حي المواجد و سير و سير و المحدون المتعالمة المين أحده الاذان المواجد و المده و الدوان المواجد و المواجد و المحاجد و ال

ai ali and vi salo ai llinez èce coi al i i i i i i vi a ci aillinez oce ecè coi al ant i al lleg coi celir clec i les ai 'ecol el llim' i el montriorisme c'ilamo i clecire celire ecè le ing è la la coi al ant la coi e el llim' è el ce e el lli è el ce e el lli è el ai ai ez i il clecire celire e e el lli è el la ci ez i llecire celire e e el llimin lib di inel oci al lecire el el ce el llimin lib di inel la ce el la ci el el la ci el la ce el la ce el llimin i man ai ai mentri i llul e e e lo llimin i mentra ai mentra el el la ce el llimin i mentra ai el el la ce el la ce

* والمحسلجنا أوه فكالمحال فالما هيا الدي

المنصب وبه قطع الا كرون فيه القولان فيمن صلى بنجاسة جهلها اصحعا الوجوب والله أعلم * حكاما الدارمي احدهما القطع بالوجوب كمن صلى بنجاسة نسيها على طريقة العراقيين والثاني وهو أولا كان نجسًا وتقن أن النان لحاه فيصيُّه النان أن تمن المادة الدلى طريمان الاواني فأنه يؤدي إلى الصلاة بنجاسة أو نقض اجتهاد باجتهاد: أمماذا تيقن أن الذي على فيه الثوبين بل يصلى عماياً وتلزمه الاعادة كستلة الاوانى وهما ضعيف والصعص الاول بخلاف والوجه الثاني وهو الذي محمده ا قاضي أبواعيب وحاحب الحادى لا يجوز أن يدي في واحدمن ماأصابه من الاول على بنجاسة قطما وإن ألامناه بفسسة على الاجتهاد وهذا عسم النائية بخلاف ماذا تعبر اجتهاده في مسئلة الاداني لانه في الاداني ان فيما بالشاني ولم يغسل قرو الذي ظهر له الأن العاهر ولااءادة عادما كا المتبر اجتهاره في القبلة الحيال إلى الجيه ق القاغي أبي الطيب والتتمة وغيرها احجما وهو الذي محمه المتولي وغيره يصلي في الثوب الشاني تلزمه اعادة الصلاة الادلي بلاخلاف وكيف يصلي الآن فيه وجهان مشهوران في الحاوى وتعليق أوظهر له طهارة الذي كان يظن طهارته أولا صلى فيه وان تغير اجتهاده فظهر له طهارة الآخر لم إدرا كها باختلاف الاحوال فلااجتها وقانا الاجتهاد واجب أدغير واجب فان لم يتغيراجتهاده واصحما وبه قطع صاحب الحادى لايجدده قال ويخالف القبلة فأنها تتغير بتغير المواضع ويختلف عل مجدد الاجتهاد فيه وجهان احدها وبه قطع المتولي عجدده كا يجدده في القبدلة على الصحيسي (فرع) لوظن بالاجتهاد طهارة لاب من لوبين أوأنواب وصلى فيهتم دخل وقت صلاة أخرى

انه قال ايس عيد الدان والمان الافامة استحب فلانها لاستعتاج العدادة واستهاض الحاصر بن عيد السام المان الدان فالمانسية والمنابية ومن غير وم العدادة عيد أو والتياني الما المان المان فواذ تعيد عيد الما الاقامة ومن غير وم العدان والمان في المان والتياني اله لاأذان والاقامة أما الاذان فها سبق واما الاقامة فلانها تبع الاذان والذان والأفامة المن في المان المنافية ومن المنافية ومن المنافية المنافية ومن والتاني المنافية ومن والمنافية ومن عائدة ومن والمنافية ومن والمنافية ومن والمنافية ومن المنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمنافية ومن المنافية والمنافية والمنافعة والمنافية والمنافعة والمنافعة

الشرع هذا الذي ذكره متفق عايه ورواء تحرك الطرف الذي يلاقي النجاسة بعركته في قيامه وهرده وركعه و سجوده أم يتحرك هذا و نصبنا لاخلاف فيه و و سجد علي و في ماه ته في ال في عامته في في المو تحرك على المنتبر في المنتبر في المنتبر في النجاسة ان تحرك بحر كنه بالإخلاف والزق ان المعتبر في النجاسة ان تحرك بحر و نا المنتبر في النجاسة و هذه اله ماه بة ملاقية و أو الماسجود في المنه و به أن لا يكرن في به المناسوب اليه ملاقيا المناسوب اليه ملاقيا المناسوب المناسوب

(دان كان في وسطه حبل مشدوداني كاب عضر لم تعدي حلاته لانه حامل الكاب لانه اذا عن الخرومية وان كان مشدودا الي كاب كبر فغيه وجهان احدهما لا تصبح حلاته لانه حامل المجروعية المجروعية الجروعية المجروعية المجروعية المجرويية كان مشاوية كان المحروية المجروية كان المحروية المجروية المجروية المجروية المجروية المجروية والمناه في مجروة المجروية المجروية والمحروية المحروية المحروية

يس الماني المني المني المني المناه المناه المناه المناه المني المنه المناه المناه المناه المنه المنه

Itelmigicis sind field be be the simple of the singulation of the singular of the si

المسماع عن ان وى عن الما لما ن في كا فما الديم الما الما الما المنارة المنارة المنارة المسملة المسملة المنارة المسلمة المنارة المنارة

" إنه " قال المصنف رحمه الله ه إنه إلى المعاف حددانا طاهرا في صلائه حدت حد الاته لان ال جددان الله عليه وسام حمل المامة المنه إلى العاص في صلاته ولان مافي المابوان و النجاسة في معدن النجاسة و و مانها سلم الني في جوف المصلي و إن حمل قادورة فيها شجاسة وقد سد رأسها ففيه اوجهال مدهماته والانهائه محاسة المنافعات المنافعات والمنافعة وقد مدر أسها ففيه اوجهال مدهما والمنافعة و و المنافعة و المنافعة و المنافعة و المنافعة و و المنافعة و و المنافعة و ا

ع ، منطعه أ مندونه بي المار الماري بو فرا لماري بو فرا الماري الماري الماري الموريد الموريد المراك الماري الم والقساخي ابو العليب والمام إروبين والغزالي وغسه هم وان كان رآسيا وما ينز مة لم سي ودايلها مذكور في السكتاب والفائل بالعديمة أبه على بن ابي هريزة ذكره صال الما المحق مصممة الراس برصاص او شوه وفيها شبالمسة ١٠٠ نصع صالان علي الصدي وله له وسله لم تصع د الزنه في أصع الوحيين وبموى الهجيمان في كل المنار مالي . الما اداح ١ مرمرة بيضة صاد بالنوا دما وظاهزها العرا أو حمل مقودا ما بالن عباله خورا ولا من ع م بناء. ه فيمار أو ما أو ما أو ما المراه شبير مار من و ما المراد الله المراد الله المراد الله المراد الله الم أعام المروبين لا يصبح و به قطع المنه في و وه الاحدير الحامم إناب الي إمالا وله ومُع هذا المنوان حسالانه وجهان اصححاسند الغزالي الصعة وعني منه طاباتي على شار شمه المصلي واصه هما مل لاحاجة الي استصمابها بخلاف الحي ولو "نجس منفذ الحيه ان الحمي كطاأر ونعه - قوماله فهي سعة خلاف وفيه وجه في البعر صرح به الاصعرب بالمونة ويأه الأدب الأن في الواد ب الله في الما المالية و إن أحمل حيوا نا مذبوحًا بعد غسل موضع الدم وما علي ظله، ٥ من العبر اساء لم نصع ممالا ال (الم) حكم المسئلة فإذا حراحيد إنا عاهر ألانجه اسة في زاءره في صلا مديد مد راد برياد في وسلم يحبها تزوجها على بن إبي طالب بعد وهاة فالمامة وكانت ما مه أوسته بكيا با منه إن المام بالع وقيل ياسر وقيل اتماسم بن الربع بن سبد العزعي بن جبد مناف الهرشية كان الرمر سلى أنه مليه الله عليه وسلم واسم إبي العاص ويتهم بكسر البر واسكين الها ومنص الميز المعمولا وفبل منط (الشرع) حديث المامة دواه البخارى ووسل وفي امامة بات زياب بت رسه له الما وال

(١) «حديت» اند حدلى الله عليه وسلم كان في سفر ودال احفطوا عابنا حلاما المني ركماني إ الفجر فضرب على آذانهم 19 يقظهم الاحر الشمس فناموا فسار وا هنينه نم نزلوا فبوضوا واذن

وركبوا وفال في الأولاء أن أمل اجتَّاع قوم يصد لون معه أذن والا دلا فال الاندية الاذان في

قا ايقظمم الاحر السمس فقاءوا فساروا هينة تم نزلوا متوضأوا واذن بلال فيسلم الره بي النهر

ملانه بلا خلاف دان كان بشمع فطرقان احدما كالحرقة والثاني كالدصاص هذا ماذكره الاصحاب وانتقواعي أن المسدودة بخرقة لاتصح العدلاة معها وقد اطاق للمعنه المسئلة فليحمل كلامه على المعممة برصاص وكذا قال صاحب البيان ينبغى أن يحمل علي الرصاص ابوافق الاصحاب *

رفيع) لو هل المعلي مستجمر ابلا حجار المناه المناه المناه الماه الماه على المناه الماه الماه الماه المناه ا

﴿ علمارة الموضع الذى يعلي فيه شرط فى صحة العلاة لما روى عمر رغي الله عنه أن النبي على الله عفيه وسلم قل « سبوة مواطن لاتجوز فيها العلاة المجزرة والمزبلة والمقبرة ومعاطن الابل والحمام وقارعة الطريق وفوق بيت الله العتيق» * فذكر المجزرة والمزبلة وأعامنم العلاة فيه المجارة والمحابة وأعامنم العلاة فيه النجاسة فبالح أن طهارة الموادة الموادة الموادة المنابع يصلى فيه شرط ﴾

المائيس عد المناس عد المناس عنه عذا دواه الهرمنى وابي علجه والبيوقي وغيرهم لكن مربه والشريق وغيرهم لكن من دواية عبد الشريع عد لامن دواية عد وفي دواية الهرمنى عن عمر قال الهرمنى الساده من دواية عبد الشريع و دواية عد وفي دواية الهرمنى عن عمر قال الهرمنى الساده المناس المناس المناس المناس المناس المناس وكما و المحاون والمناس والمناس والمناس والمناس المناس و المناس المناس المناس المناس والمناس المناس المناس والمناس المناس و المناس و المناس و المناس و المناس و المناس و المناس المناس و المناس المناس و المناس المناس و المناس

الحديد حتى الوقت وفي القديم حتى الفراضة وفي الاملاء حتى إلجاعة وهذا الخلاف في المديد من الجاعة وهذا الخلاف فيذان الملافانية وألى الاقوال كالهانج استفيد من هذا الحلاف شيئان أحما أن الفرق في المنفر دبين ان ينتظر حضور جم أولا ينتظر نحبي من قول الاملاء مصيرا المان الاذان حتى المنوق في المنفر دبين ان ينتظر حضور جم أولا ينتظر نحبي قول الاملاء مصيرا المان الاذان حتى الجماعة حي تخريجه من الحاسحتي المروق والثاني ظهور القول بان المنفرد في المؤداة هلى عن المنافرة أوليوان قابدا يؤذن ها فالفائدة أوليوان قابدا يؤذن في الفائدة أوليوان قابدا يؤذن في الفائدة أوليوان قابدا يؤذن في الفائدة يؤدن في الفائدة أوليوان قابدا يؤدن في المنافرة بهراق في فروق في بدين المن قتادة مطولا وله الفاظ ومن طريق

بلال فصلوا ركوتي الفجرو ركبوا متفق عليه من حديث ابى قتادة مطولا وله الفاظ ومن طريق عمران بن حصين مختصرا وفيه قممة وليس فيه ذكر الاذار ولا الاقامة درواه ابوداود وابن حبان

وسجوده شرط في صحة صلانه سوا، مامحة ومافرقه من سقف ومابجنيه من طافع غهره الماس والموماس والمجنية من صلانه عاد الم سقفاً خبساً أو حائطاً أوغيره ببدئه أو فربه لم تصح صلانه ورايده الماسية في أوليا الباب والما المديث المان كور هنا فالريسج الاحتجاج به ومما بين به حديث الاعرابي الماسيد المابي سايا الله عليه وسلم «صبوا عايه ذنو به ن ما » روه البخياري ومسلم « قال المعتف رحمه الله *

﴿ فان صلى على المساعدية عبد معفو عنها فان صلي على الموضع المايية ميد معام التصحيم الداء لله في الموضع الماية وان صلى على موضع طاهر منه محت صلاته لا نهايد و الاقراسة وان صلى على موضع طاهر منه محت صلاته لا نهايد و المناية الموسمة فهو كما لوصل على أرض الماء ر قوف و ضع و بها نجاسة في ما لوصل على أرض الماء ر قوف و ضع و بها نجاسة في ما

الشرائي اذا كان على البساط أو المحمد ونموهما نجاسة فصلي على الموديم المنعس لم تصسع الساط أو المحل المسائيل في الموديم الماسل أعلى منه حمد وأم المسائيل معلى مودي على مودي البن اطبيع المودي لا المعارض المناسلة وعمره وقال الإحريمة أوا عمرانيا الماليا الماليات المالي

خلاف ولو اقيمت الفائنة جماعة ولا جريان الفول الناك: واعلم بعد هذا ان فول المعه نف و في سلاة الموفرة ولا أفول الفط المفروخية وستغير عبا فانا عرفنا بالمتبيد سابغا أن به المفروخية العام وخية المعاناة وهية والا أفوال أفيط المفروخية والمناه والما أفا الما أفا المناه وأحدة في منه يوله فيه والا في والا فان على أوله في والا في والا أول كما المناه وأن فانسة عم فوله في والمناه المناه المناه المناه المناه و والمناه المناه المناه و والمناه المناه و والما المناه و والمناه و والمناه و والمناه المناه المناه و والمناه المناه و والمناه المناه و والمناه و والمناه و والمناه و والمناه والمناه و والمناه و والمناه المناه و المناه و والمناه و المناه و المناه و والمناه والمناه و و

من طريق الحسن عن عمران دفيه ثم أه ر مؤذا فاذن فصلى كعندن ثم أفام ثم حلى الدجرو يحجه الحاكم و دواه مسلم من حديث ابى حريرة وفيدفاذن واطم و زاد فيد ابو الدباس السراج اند مسلى كعتبن في مكانه ثم قالى اقتادوا بنا من هذا المسكان وحسلوا الصبح في مكان آخر و رواه الطهراني والبزار من حديث سميد بن المسيب عن بلالى وفيه انفطاع والنسائي واحمد والطبراني من حديث

(فان علي علي أرض فيها نجاسة فان عرف موضعها تجنبها وعلي في غيرها وان فرش عايها على فان على على فان عرف الما و منها وعلي في غيرها وان خوق عليه على وحسلي عليه جاز لا نه غير مباشر النجاسة ولا حامل لما هو متصل بالنجاسة وإن خوق عليه موضع النجاسة فان كانت في أرض واسعة فمصلي في موضع منها جاز لان الامل فيه الطهارة وان كانت النجاسة في بيث وخني موضعها لم يجز أن يصلي فيه حتي يغسله ومن أصحرابنا من قال يصلي فيه حيث شاء كالصحراء وليس بشيء لان الصحراء لا عكن حفظها من النجاسة ولا يكن غسل جيمها والبيت يكن حفظه من النجاسة وغساء والمستعدة والمستعدة

(الشرح) في هذه القطعة مسائل (احداها) أذا كن علي الدخ الجاسة في بيت أو عجرا، الشرح) في منه مأه و من في منه القطعة مسائل (احداها) أذا كن الدخ المنة في به منه لا يلاقيه منها شعرا عيما شيما عيميا شيما بحيث لا يلاقيه منها شعر عيم و منها في في موضح الناسية مستحد الناسية المنافع المنافعة المنافع المنافعة الم

وفي القديم يقيم ويؤذن وفي الاملامان انتظر حضور جمح اذن والا اقتصر علي الاقامة وهي متفقة على الماء من ولا المنص علي الاقامة وهي متفقة على والمنا على الماء الماء في الماء في المناشقة الواحدة فان كانت عايه فو ائت وقضاها على التوالى فني الاذان الدولي هذه الاقوال ولا يؤذن لما عداها بلا خلاف ويقيم اكم واحدة منها الاولى وغيرها وعند الدولي هذه الدولي ان شاء اذن واقام وان شاء اقتصر على الاقامة ولو والي بين ابن حنيفة يتخبر في بعد الاولى ان شاء اذن واقام لحان شاء اقتصر على الاقامة ولو والي بين في جنية وقت اذن واقام لها واقتصر على الاقامة وان قدم الدائمة وانقدم الدائمة

جبيد بن مطع واحمد وابن حبان من حديث ابن مسعود وابو داود من حديث عمر و بن اميسة المبيعة من علم و بن اميسة المبعدى وذى خبر والسائي من حديث ابى مرم السلولي وفي حديثهم ذكر الاذان والماقامية و رواه البزار والطبرانى في الا وسط من حديث ابن عباس وفيه فأم موذنا فاذن كاكن يؤذن (فائدة) أخرج مسم من حديث الجمرة لمايدل على ان القصة كانت يحيد و بذلك عرج برفائدة) أخرج مسم من عديث الجارى فقالوا أن ذلك كان حين قفوله من خيد وقال ابن عبد البرهو

الاجتهاد الدجهان في الاداني والثيرب الثالث اصحها الجواز وعن ذكر المسألة صاحب ابيان ه (فرع) اذا خنى عليه ووضح النجاسة من ارض كبيرة أو بيستأو بساط وجوز فا الصلاة عاييها (فرع) اذا خنى عليه ووضح واحد منه وله أن يصلى في مواضع حق بيقى و ضبه بقدا المنجاسة والمان يصلي صلوات في دوضع واحد منه وله أن يصلى في مواضع حق بيقى ووضع بقدا المنجاسة ولا ترسي بعد ذلك سلاته في ذلك المرضع كمسألة من حالمه لا في كمرة فاختلطت بتحر كثير فلا ترسي بعد ذلك سلاته في ذلك الموضع في الاوافي انه لا المتنبه أن بأوان غير محصورة فله

أن يتوضأ من واحد بعد واحدحي يبني واحدف وجه وفي وجه حي يبتي عدد او كان الاشتباء

فيه ابتداء لم يجز الهجوم فيحشول أن يجيء الوجهان وعكن الفرق * قال المصنف رحه الله ه ﴿ وإن حبس في حش ولم يقدر أن يتجنب النجاسة في قعو ده وسجو ده نجاني عن المساه سه ويجنبها في قعو ده وأوماً الحالد جود الحاطد الذي لو زاد عليه لاقي النجاسة ولا يسجد على الارض لا يجنبها في قعو ده وأوماً الحالد جود الحاطد الذي لو زاد عليه لاقي النجاسة ولا يسجد على الارض لا الصلاة قد تجزى مع الاعاء ولا تجزى مع النجاسة وإذا قدر فنيه قولان قال في القديم لا يعيد لا المالي على حسب حالمفهو كالمريض وقال في الاهلاء لا يعيد لا نهزك العارض امذ نادر غبير ه يتسل فإ يسقط الغرض عنه كا لو ترك السجود ناسياً وإذا أعاد فني الغرض أقو ال قال في الام انفرض هو الثاني لان الغرض به يسقط وقال في القديم المارض هو الاول لان الاعادة وستحد بة غبير واجبة في وابعا إن الله تعالى محتسب له بأيهما شاء قياسا على ما قال في القديم فيمن سهى الو الجمة في المحال الله تعالى محتسب له عاشا، قياسا على ما قال في القديم فيمن سهى المواه المحتوة فيعان سائد المحتوة فتعاه المحتوة والحدة محتسب المحتوة والمحتود المحتود المحتود

(الشرع)، قد سبق أن الحش بفتح الحاء وخمها هو الحلاء فاذا حبس انسان في وضع غبر وجب عليه أن يصلى هانه منه أن الماء الماء الماء الماء المنه نقل لا جب أن يسلل غبه «دليانا حديث أبي هريرة رفي الله عنه أن النج صلى الله عليه وسام قال «واذا أورتكم بشيء

أقام لها وفي الاذان الأنوال وأما فريضة الوقت فقد قال في المناية ان قايا يؤذن الفائة فالريؤذن الدواء في يتوالى الاذانان وان قلنا يقنص الفائتة على الاقامة فيؤذن الدداء بمدها ويقيم الدؤداة بمدها في يتوالى الاذانان وان قلنا يقتصر العائنة على الاقامة بكل حال لمديث ابي سعيد الحدرى والا ظهر انه يقتصر لعدادة الوقت بعد المائنة على الاقامة بكل على لمديث ابي سعيد الحدرى فانهلم يأمر العشاء بالاذان وأن بحص بين صلاقى جمع بسفر او مطر فان قدم الاخيرة الي وقت الاولى كنقديم الدعداء اليائية على الاقامة الدوي المناساء بموسام

هو المعجمع وقيل مرجمه من حنين وفي حديث ابن مسعود انذلك كانعام الحديبية وفي حديث عطاء بن يسار مرسلا ان ذلك كان في غزوة تبوك قال ابن عبد البرا حسبه وهما وفال الاحسيل بإ يدخن ذلك الني عي الإلي الامرة وقال ابن الحصار هي ثلاث نوازل ختافة * قوله لحديث ابي سعيد فانه بم يأمر العشاء بالاذان تقدم حديث ابي سعيد قريبا *:

فأنوا منه ما استطعم » رداه البخارى و ما و قياسا على المدين العاجز عن بعض الاركان واذا صلي المعبر ما استطعم » رداه البخارى و ميا و قياسا على الدين العار عن بعض الاركان و المعبر ان ينحق السجود عليه أن يتجاه عن المعادي و المعانية في الدين و إلى ما و المعادي و المعانية و المعان

* قال المعن رحمه الله *

ق لذه فرقعه يهذ قسالج فريم و فريم و فريم و فريم و دراً و فايما ان فريم العاديم و فريم العاديم و فريم العاديم و فريم و فريم العاديم و فريم العاديم و فريم و فريم العاديم و فريم و

« جمع بين الظهر والعصر بعرفة في وقت الظهر باذان واقامتين » (١) وإيضا فأنه لو اذن الثانية لاخل بالموالاة وفي مرعية عند التقديم لامحالة وإن أخر الاولى الي وقت الثانية كتأخير الظهر الى المحمر اقام لكل واحدة منهما ولم يؤذن المعصر محا فظة علي الموالاة وأماالظهر فتجرى فيه أقو ال الفائية لانها تشبها من جهة انها خارجة عن وقتها الاحلي والاصح أنه لا يؤذن لها أيضا لان النبي

(١) ﴿ حديث ﴾ انه على الله غييه اوسلم جمع بين الظهر والعصر بعرفة في وقت الظهر باذان واقامتين هو في حديث جابر الطو يل عند مسلم تقدم *

يستحب أن يعيد كل حلاة يحتمل أنها كانت فيها وهذا كا سبق فيمن رأى المني في لا به ١٠ الما بازارة مدورك والخياك الموباي كالربية تناه المزارعية وكالمراكبي والمواجع المناه المراد المراد المرابعة وني على صلاته والا بطلت دوجب الاستنتاف قال أصحابنا واذا رأى في قربه غباسة لم يعلم وي يستحب ولا رأى النجاسة في أثناء العلاة فإن قلنا لا يعب الاعادة إذا رآها بعد الغراخ اذالها وإذا أوجبنا الاعادة وجب اعادة كل صلاة تيقن وجود النجاسة فيها ولا يجب ما شانفيه وايكن للخراسانيين أمحما وبعقطع العراقيون يجب الاعادة قولا واحدأ النذر طهوا ثاني فيه قولان كالجاهل الاصع علان ملاته والقديم عيها وداياها فيااكتاب وان كانعلها عبانيها فطريقان مشهوران ويستحب اعاميها احتياطا وان على انها كان العدارة فان كان لم يدلونك فقولان الجديد بجوزاتها كانتفااعلاة ويجوز أنهأ حدث بعدها ويدلانه فيحة بلاغلاف قالااشافهي والاحاب تسابخميادي أم من كالمون مل اناك تاأسلا حمل الما المحميادين الياميادين اليه يجنا مملخ اذا، مند عناطبيث إن المراد بالقدراشي المستقدر كالخاط وعجوه بدم الحلة أن ثبت الشي الدير المعفو فيه فأرة منته يحمل أنها كانت فيه حال الدغيو. ويحتمل حددثها بعسمه و.ن قال بالجديد أجاب ولم يؤخر سؤالهم : دوَّرك كا لا دُخا من بُد وصورته أن يكون دون قلتين فيتوخساً منه م مجد لا يجوز سواء كان لمصلحتها أو لذيرها ولولا ذلك المأهم النبي صلي الله عليه وسل عند ندعهم في الصلاة جائز وإن أفعال الذي علي الله عليه وسل يقتدى بها كأقواله وإن السكلام في الصلاة المعنف ان الصلاة في النمل الطاهرة جائزة وأنه مجوز المشي في المسجد بالنمل وأن العمل المليل ه كي له وم ما أي فالن شيك المام عي سعة يم بسعة يم بسعة عم بسعة عم بسعة الم بسعة الم بسعة الم بسعة الم بسعة الم المدارة عالنه ملفقا لزي في الما المعارة لوان في الما الماب وذكونا في سعيد عيم سيد (المدن)

على الله عليه وآله وسل « جمع بين المغرب والمهساء بالمزداغة في وقت المها، باقاء تين من نسير فاران » (١) قال المالح ويت قدس الله وجه ويتقدح أن يقول يؤذن قبل الغلر, وان قان المالاناتة لا يؤذن فما المالانها ، ؤداة ووقت الثانية وقت الاولى عند العذر وامالان اخلار سلاة المعسر وقد يؤذن عن الاذان وهي واقعة في وقنها بعيد فيقدر الاذان الواقع قبل صلاة الغلير المعسر وقد يؤذن الانسان اعملاة ويأ في جده بتطوع وغيرها اليان تتفق الاقامة و غناله لا يقدح في زالاذان اناك الانسان اعملاة ويأ في جده بتطوع وغيرها اليان تتفق الاقامة و غناله لا يقدح في زالاذان اناك العسلات عبد المحافة وأذان واقامة ولا يقيم العشا و بنه زان العسلات و بنه الغامة و إلى المذان بالغار و المناه و الم

 ⁽١) *(حديث)* انه على الله عليه وسلم جمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة فيوقت العشاء باقامتين من غير اذان تقدم بيا نه في أول الباب *

(فرع) فداه بالعبالماء فيمن صلي : عبالم أوجه الماء أد الماء ذك أن الاصح في مذهب ا وجوب الدعارة وأن أو فلا به ميد المعادة وألى عباله أو فلا به واحد وقال جهور العاماء لا اعارة عليه حكم ابن المنسار عن ابن عبر الاعارة و به قال أو قلابة والمحمد المعبي والمناعب والموسوع و عبد الماء و المحمد والمناعب والمدوع و عبد الماء و المحمد و ا

ولا يعلى فامقبرة لل دوعاً وسعيد ضي الله عنه ان الذي علي المه عيه وسا قال « الارض كها محبد الا المقبرة والحام » فان علي في مقبرة تكرد فيها البيش لم تصح علانه لا نه قداختاط الارض عديد الموفي وان كانت جديدة لم تنبش كم عصلاته فيها لابها مدفن المناجات والعسلاة الارض عديد الموفي وان كانت جديدة لم تنبش أم لا فينه تولان أحلما المحاسمة والمعالات المناقعية هيدة لان الله بي بشرا الحسلاة طاهر وان شك هل بشت أم لا فينه تولان أحدها لا تحصيم حلاته لان الأعراب بقاء الذي في فدمته وهو يشك في اسقاطه والفرض لا يسقط بالشائ المناقعة الانتارة المناوية المناه ا

الشرع الما الما و الدماني وغيرها قال الدماني وغيرها قال الدماني وغيره هو السارك (السارع) حديد و السارك (السارك المانية و في المنه و في الله المنه و في السارك أسانيده عيمة و في الصحيحين عن عائشة و في الله المنه إن الذي هي المارك المحاري ا

من صلانى الجمع قدم أو اخر وقوله بناء على أن الظهر كا فنائته فلا يؤذن لها همذا وحده لا يوجب فن صلانى الجمع وأو الحذون لما المعمون لما أو الإذان فيعا الكنه بفيسا نني الاذان الظهر واما العصر فانما لا يؤذن لها لمغنى الموالإة ويلام من مجموع الامرين ان يكون اداؤهم بلا اذات وقد مجد في جمع النسخ التعرض لسبب نني الاذان العصر ايضا والله اعام واذا عوف ماذكرناه فلا يخني عليك ان القيود الحمسة مختلف فيها كابل سوى القيد الرابع وان الظاهر عدم اعتبار الاول والثاني واعتبار الثالث والخاص *

ه بعنه برانية المحال وي دلانك وي دالمنانية وياء المحالية والمحال ويمنيا الحريث المحال وي المحال وي المحال وي ا * ليمناه المحال المحال

قال ﴿ الفصل الثانى في صفة الاذان وهو مثمي مثمي والاقامة فو ادى على الادراج: والترجيح مأمور به و كذا التثويب في اذان الصسح علي القلام وهو الصمحيع: والقيمام والاستقبم لد شرط للصحة في حد الوجهين ثم يستحب أن يلتفت في الحيماتين عينا وشملا ولا يحول صدره عن القبلة ﴾

واه مسلم دعن ابن عمر دغي الله عنهما ان النجي صلي الله عليه وسلم قال « اجعادا • ن صلاتكم في ابن عمر دعن ابن عمر دغي الله عنهم ان النجيرة على المسلم المسئلة فان تحقق أنالمة، قه منبوغة في بير على صلاته فيها بلاخلاف ادا لم يبسط تحته شيء وان محقق علم بنشها عحت الخلاف هي الاخلاف وهي مكرة هي المنافزة المنافزة لا أسمح المستم و المحاودة والمنافزة المحاودة والمنافزة والمنافذة والمنا

(فرع) في مناهب العلماء في العملاة في المقهرة: قد ذكر في منهب في إوازيا ثاراتة اقسام قل في فردع في منه في منه المعب في المعب في المنهزة وايتان والمنهزة والمناهزة في حرام وفي صحتها دوايتان وان فتقق المراري و المنهزة والمنهزة والمنهزة وان فتقق بابارتها و المعبد المعلمة وادرانه قال تصمح المسلاة وان فتقق بابنه ه

(فرع) قال اصحابنا يصود ان يصلي في مزياة وغيرها من النحال التان في عرابا . العر لانه في معني المقبرة ٣

(فرع) تمكره العدارة في السكنيسة والبيدة حكماه ابن المنذر عن مه. بن الحدائب وابي بواس وطالك رغبي الله عنهم ونقل الترخيص فيه ل عن الجيومه سجب والحسن والسعبر والنعم و مد بن

الفصل ينتظم مسائل (احدها)الاذان مثي والافامة فرادى خلافلاني حنيفة حيث فالالاقامة كالاذان الا أنه يزاد فيها كلة الاقامة النا ماروى عن ابن عررضي الله منه قال «كن الاذان على

عبد العزيد والا دراعى وسعيد بن عبد العزيز وهي دواية عن ابن عباس واختاره ابن المندر يه المديد ولا دراعى وسعيد بن عبد العزيز وهي دواية عن ابن عباس واختاره ابن المندر يه هم قال القاضي عياض في شرح محيح مسلم اختاب في نبش قبود الحداب وأحداب قال واختلف في عياض في شرح محيوة المناب والمنطبة في الداخية وعد بابت في العصيم والدانجي في المنابع والمنابع والمناب والمنطبع وقد نبت في المحيون أن البنوي في المنابع والمنابع والمنابع والمنابع المنابع والمنابع والمنابع

* قال المع رفيدا الله *

فه فيه فيه الحال تعنه وخمه وكا البراعيم المناعيم الميعس وأن يلط والحال في الحدي عنه ومنه و المحال في الحديم في المناه و المناه و

(الشرع) هذه المسئلة عند الاصحاب كا ذكرها المعنف والاصح أن سبب النعى كونه مأوى الشياطين فتكره كراهة تنزيه وتصح الصلاة وعلى هذا تكره في المساخ وعلى الاولاتكره والحمام مذكر هكذا شه الازهري عن العرب يقال حمام مبارك وجمعه حمامات مشتق من الحميم وهو الماء الحاد * قال المعنف رحمه الله *

(و تكره الصلاة في اعطان الابل ولا تكره في مواج الغم لل دوى عبدالله بن مغفل المزنى هذه الله عنه أن رسول الله على الله عليه وسلم قال « علوا في مرابض الغم ولا تصلوا في اعطان الابل فانها خلقت من الشياطين » ولان في اعطان الابل لا يمكن الحشوع لما يخاف من نفورها ولا يخاف نفور الغم ﴾ **

عهد رسول الله على الله عليه وَآله وسام مشي والاقامة في ادى الا أن المؤذن كان يقول قدقامت الصلاة مرتين » عَه قو لنا الاذان مشي ليس المراد منه ان جميع كلانه مثلة لان كامالا المالها للمالية في المراد منه ان جميع كل ته مثلة لا الاذان مثي ليس المراد منه ان جميع بالله منه المناه المناه

والدارقطني من طريق سعيد بن المغيرة الصياد عن عيسي بن يونس عن عبيد الله عن نافع عن المغيرة عن المدارة عن عيد وأطن سعيدا وهم فيه وأعا رواه عيسي عن شعبة كا تقدم لكن سعيد وثقة ابوحاتم: و روى ابن ماجه من حديث سعد القرط مرفوعا كازازان بلال مشي مثي واقامته مفردة: وعن ألجدافع نحوه وهما ضعيفان **

إلساد حسن درواه النساقي مختصراً عن ابن مغنول أن الذي حلى المعارف المبد في المعارف المناسقية مكذا من دواء أبن مغنول السادة خياسة دسم أمو دواه النساقي مختصراً عن ابن مغنول أن الذي حلى العام مليه دسم أم ان العلاة والما المان أو مدرة قال المعلون وافن المنه قال اصواف، وافن المنه قال أم ورة قال قال دسول الله عليه دسم « علوا في مبارك الابل المان ولا تحدال في اعطان الابل » رواه الله مند وقال المعارف الله عليه دسم « علوا في مبارك الهما المعان ولا أله على المان المان المان المعارفي في المان المان المان المان المعارفي أن العطل الموضل المان المان أبي المان المان أبي المان أبي قال الابل الشارب عبرها ذوا ذوا فاذا شرب المان المان أو المنه المان المان إله أبي أن اذا شرب المان إلا أبي قال الازم عالمان هو الموضل المان المن المان المان المان المان المان المان المان أن المان المان المان أن المان المان أن المان ا

ع الا مرة واحدة فسكمة التمدير يؤنى بما في أوله أربع مرات خدلانا لمالا في عدل الم يؤنى الا مرة واحدة في الم يؤن بالتمدير في أوله الا مرتين لذا أن ابا محنورة كذلك «حسكم» تنديمة إلى الله المأن الما المعالم في أليا الما أن ا وسم إياه» وكذلك هو في قصة رؤيا عبدالله بنزيد في الاذان وهي شهورة وقو إذا الاقامة فو ادى

⁽¹⁾ قوله: ان ابا عذورة لل كي الاذان عن تلقين رسول الله حسل الله عليه وسام ذكر السكيد في اوله ار بما هوكا قال فقد ساقه من حديث ابي عذورة بتر بيع السكيد في اوله الربيا هوكا قال فقد ساقه من حديث ابي عذورة بتر السكيد وابو داود والبسائي وابن ماجه وابن حبان و رواه مسلم من حديث ابي عنورة فذكر البيكيد في اوله مرتين فقط وقال ابن الفطان الصحيح في هذا تربيع التسكيد و به يصح كون الاذان في اوله مرتين فقط وقال ابن الفطان الصحيح اللان بعد قليل فاله وقد بهم في بعض عشرة كلمة وقد قيد بذلك في فسل الحديث الان بعد قليل فاله وقد بغم في بعض دوايات مسلم بتربيع والتي بيد وهي التي ببندي أن تعلى الصحيح انتصي وقد رواه ابو نعبي وقال بعده إخريم والبيعةي من طريق استحاق بابراهم عن معاذ بن عشام بسنده وفيه تربيع التي كبيد وقال بعده اخرجه مسلم عن اسحاق وحكذاك اخرجه ابو عوانة في مستخرجه من طريق على ابن المديني عن معاذ به

^{(1) ﴿} حايث ﴾ عبد الله بن زيد في الذوات وفيه تربيع السكيد في اولد وهمي قصة مسهورة ابو داود وابن خزيه وابن حبان في صيحها والبيه هي حديث يعدب بن ابراهيم ابن سعد عن ابيه عن ابن اسحاق حدثني شد بن ابراهيم بن الحرث البيه، عن شد بن عبد الله ابن زيد بن عبد ربه حدثني ابى قال لما امر رسول الله عي الله به الناقوس ليفرب به للناس يجمع العملاة طاف في وانا نام رجل محمل ناقوسا فذكر الحديث وفيه تربيع النكيد وافراد

اليم هو مأواها ليلا هكذا فسره أمحانا قال الازهرى ويقال مأوانها فاذا هلى في أعطان الايل المرهم هو مأواها ليلا هكذا فسره أحمان قال الازهروي في أواها أوابها ها أوابها من أبدها أوابها أوا

﴿ ويكره ان يصي في مآوى الشيطان لا روى ان الذي حلي الله عليه وسلم قال « اخرجوا

لانعنى به أن جميع كالمها موحدة بل كاسة التكبير مثناة في الابتدا. والانتها. وكذلك كامة الاقامة هذا قوله في الجديد وفي القديم لايقول هذه السكايت الامرة وبه قال

* فيحدد الما المحد لم نام المحدة * فان له عند النسائي وغيره حديثًا غير هذا في الصدقة وعند أحد آخر في قسمة النج عِلِينَ شعره الترمذي لا نعرف لعبد الله بن زيد شيط يصح الا حديث الاذان وكذا قال البخاري وفيه نظر الاشارة الى طربق اخرى لحديث عبد الله بن زيد أن شاء الله من عند إلى داود : (تابيه) قال من جهة النقل لان مجدا سمع من ابيه وابن اسحاق سمع من التيمي وليس هذا ما داسه وسيأتى بن زيد وابن ابي إلى عم يسمع من عبد الله وقال ابن خزيمة في حميحه هذا حديث حميح نابت من حديث محمد بن استحاق عن محمد بن إبراهم التيمي بعني هذا لان عمد قد سعم من ابده عبدالله في حكاه الترمذي في الملل عنه وقال محمد بن محي النملي ليس في اخبار عبد الله بن زيد أصح الاسناد كذا قال الحاكم وقد محج الطريق الاولي من رواية محمد بن عبد الله بن يزيد عن ابيد البطري عن عبد الله بن زيد ومنهم من قال غيد ذلك واما طريق ولد عبد الله بن زيد فغير مستقيمة على حديث عبد الرحن ابن ابي اليل واختلف عليه فبهم من قال عن معاد بن جبل ومنهم من قال ور واه يونس ومعمر وشيب وابن استحاق عن الزهرى: قال وأما خبار الكوفيين في هذه القصة فدارها هذا امثل الروايات في قصة عبد الله بن زيد لان سعيد بن المسيبقد سمع من عبد الله بن زيد ابن اسحاق ورواه احمد والحاكم من وجه آخر عن سعيد بن المسيب عن عبز. الله بن زيدوقال فقال قد رأيت مثل ماداى و رواه احمد عن يعقوب به و رواه الترمنى وابن ماجه ايضا من حديث الا قامة وفيه فقم مع بلال فاق عليه مارأيت فليؤذن به فانه اندى صوتا منك وفيه ان عمر جا.

من عذا الوادى فان فيه شيطانا » فل يصل فيه ﴾ *

المان المحافظة المحافظة والمحافظة و

* Ell llamin car lin *

(ek iangi el añ llat io de mar ar cos lin air « ming re lato kize i ez, l llanko

(ek iangi el añ llat io de mar ar cos lin air « ming re lato kize i ez, l llanko

ec a loañ llat io » ek ir zir llilm ro llat e iñado in ar ar llilm ilo ad indenan

enkir ko lling lit la late 3 i eling lilm ro llat io e elle ke en elko llanko i a

﴿ الشرع عديث عمر رضي الله عنه ضعب سبق بيأنه وقارعة ااطريق اساره قاله الازهرى والجوهرى وقيل صدره وقيل مابرز ، يمارية ما الماريق تذكر والثرية الدارية المسارة فيها مكروهة المارية بالمراب بالمراب بالمراب بالمزان بالمزان بالمزان بالمراب بالمر

مالك لماروى أنه «أ. بلالأن يشقع الاذان و ترالاقامة» وهذا يقتضم ايتلاجيع الكابات وحجة الجديد ماقدمنا من خبر ابن عمر دني الله عنعا ومنهم من يقتصر في حسكانا القديم علي

(١) الإحديث الله الاذان و يؤر الاقامة الاذان و يؤر الاقامة متفق عليه من حديث انس قال أمر الال ان بشيع الاذان و يؤر الاقامة الافامة و دواه السائي وابن حبان والحاكم المعالم ان لسول الله عليه وسلم امر بلالا واستدل ابن حبان على حجة ذلك ما دواه المجالم ان لسول الله عليه وسلم امر بلال قال عدا ذلك ايضا فيه من العملاة قامر بلال قال عدل ذلك على انجم فيه من العملاة قامر بلال قال عدل ذلك على المعلاة قامر بلال قال عدل ذلك على عان الاقامة : (قائدة) و دون البيخارى في الريخه والدارقطي وابن خزية المخالفات من طريق عبداله عن الاقامة : (قائدة) و دون المنية الاقامة اعادي وابن غريم المال وي الترمن من طريق عبداله عن الاقامة المان يوال المان الدقامة المان يراق المان المان المان المان المنافق المان المنافق المنافقة المنافقة

كما ذرك من العلمين وهي كراهة تنزيه وذكر الاصحاب عساة ثالثة وهي غلبة النجاسة فيها قالوا على ذرك من العلمين وهي قالما المعنون في أو طريق يغلب علي الغان مجماسة ولا يتيقن البرارى اذا مي في شارع أو طريق يغلب علي الغان مجماسة ولا يتيقن في عبد المحالمة المحالمة المحالمة المحالمة المحالة المحالمة المحال

* قال المصنف رحمه الله * ﴿ ولا يجوز أن يصلي في أرض مغصوبة لان الابث فيها يحر م في غير العدلاة فلا أي الحراف غير العدلاة فلا يأ العدلاة فلا يأ يحت المرته لان الما لا يختص بالصلاة فلا يمنع عترا ﴾ *

إذراد كامة الاقامة دون السكيد ومجوز أن يعلم قوله والاقامة فرادى مع الحاء بالواو لان محد بن اسحق بن خزيمة من أمحابنا قال ان رجم فىالاذان ثني الاقامة وإلاأفردها جمعا بين الاخبارف

« دالسراج كذلك * بلال يثني الاذاب ديونر الاقامة الاقوله قد قامت الصلاة (وأخرجه) ابو عوانة ذكرته في المدرج وفي رواية عبد الزاق عن مصرعن أيوب عن ابي قلابة عن أنس قال كان لكن في صيح البخارى في عذا الحديث أن يشفع الاذان ديوتر الاقامة الالاقامة وفيه بحث النسائي وغيره (فرئدة) أو رد الرافعي حديث بلال المتقلم محتجا للقلم في أفراد كلمة الاقامة وكان بجعل اعبيمية في اذنيه اسناده غميف وحديث ابى عذورة في تثنية الاقامة مشهور عند في مسند الشاميين من طريق جنادة بن ابي امية عن بلال أنه كان بجيل الاذان والاقامة مشيء مثي مرسل وفي اسناده عطاء الخراساني وهو مداس ويكن التوفيق بينه و بين الاول: در وى الطبراني فاحبسي وان كست اعتقتني لله فذرني اذهب الما لله فقال اذهب فذهب فكان بها حقيات فاند ان بلالا اراد ان بحرى اليا الشام فقال له ابو بكر بل تكون عندى فقالاالتنان المتقادة المساقة عمر انتهى وسويد بن غفالة هاجر في زمن إني بكر: واما مار واه ابو داور من طريق سعيد بن المسيب وهو سعد القرط قال اذن بلال حياة رسول الله عين إلى اذن لابي بكر في حياته ولم يؤذن في زمان وريد ذاك مارواه ابن ابي شيبة عن حسين بن على عن شيخ يقال له الحفص عن ابيه عن جده كان يثني الاذان والاقامة وادعي الحاكم فيه الانقطاع ولكن في رواية الطحاوى سمعت بلالا بالمكبير: وروي الحاكم والسقي في الحلافيات والحدادي من رواية سويد بن غفلة أن بلالأ من حديث الاسود بن نديد أن بلا كان يشي الاذان ويثني الاقامة وكان ببدأ بالتكبير وتخم الذم أن تكون بنت عبد الله بن زيد محاية : وروى عبد الرزاق والمار قطني والطحاوى ابي بالدينة سنة اثنين وثلاثين وقال ابن سعد شهدا حدا والخندق وللشاهد كلها ولا عدح ما تقدم ابي ونقل الترمذي أن البخاري مححه: وروى الواقدي عن مجد بن عبد الله بنزيدقال توفي وغيره من طريق محمد بن اسحاق عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن عبدالله بن زيد قال حدثني

وأعماب الاصول و قال احمد بن حنبل و الجبأة في وغده من عندنا و عند الجهور و فالانفاء و المعمالات الاصول و قال احمد بن حنبل و الجبأة في وغده من المعادلة بالممام قال العبارة و العدب بن حنبل و الحمد في من العمالية تامين أخياء المناه في العام قال الغزاف في المداعة قالمدالة قطعية ايدا الجمارية و المعسب فيها و احمد لان من عمدي المعالية قطعية ومن قطعيا ومن المعالية ومو عاص ووجه و المعالية في الما المعالية الما المعالية المعالية بها المعالية بها المعالية و به و لا استحالة في الما المعالية بها إلما المعالية بها إلما المعالية بها إلما المعالية بها إلما المعالية بها المعالية بها ألما المعالية بها المعالية بها بها ألما المعالية بها بها ألما المعالية بها ألما المعالية بها ألما المعالية بها ألما المعالية بها المعالية المعالية

(فرع) في مسائل تتعلق با إبر (إحداها) قال أصحابنا لا نكره التسدارة على العدوف والابود البسط والطنافس وجميع الامتعة ولا يكره فيها أساه بأماء عبدا و قاله العبدري عن جماه يد العاماء والبسط والطنافس و جميع الامتعة ولا يكره فيها أساء عبدا و قاله العبدري عن جماه يد العاماء وقاله المائية و ألمان يكره كراهة تمزيه قال وقالت الشيء لا تجوز المسلاة في والعددة في وألما أين والثوب المناز والمائية ولا كراهة فيسه قالوا و شبوز في ثاب العبيان والكنار والتحايين و مدمي الحدوث في عولا، (الثالثة) اذا أصب ثوبه أو بدنه نجاسة ياسة منفض ولم يبقى منها و ملي صحت علاته بالاجماع به منها و ملي صحت علاته بالاجماع به

الباردذكرة عند وأن أسابة من المناه عنه الدوى عن أب عدد وأنا البي حلى الله عنه الدوى عن أب غدد وأنا المناه على الله المارية على المناه عنه الدول المناه المن

⁽١) *(حديث) * ابن محنورة ان النبي على الله عليه وسلم علمه الاذان تسع عشرة كلمة والاقامة سبع عشرة كلمة مكذا رواه الدارى والتره- بذى والنسائي و ردياه يا يفعل ه علولا و تركم البيئة يعليه باوجه ه ن التخميف ردها ابن دقيق العلم و الامام و محج الحديث *

سير المورة أي

* قال العنف رحه الله *

(المورة واجب لقوله تسال (وإذا فعما قاشمة قالوا وجدنا عليها المورنا) قال ابن السرة المعروة واجب لقوله تساله (وإذا فعما قاشمة قالوا وجدنا عليها الماريات عليه عليه المعروبي الله عليه المورة المعروبية المعروبية المعروبية المعروبية المعروبية المعروبية المعروبية والمرات المعروبية والمعروبية والمعروبية

إلى الشرى إلى هذا التفسير مشهور من ابن عباس رفق الله عنها دواقعه فيه غيره وحديث على وأساس إلى الشرى إلى منه في هذا المسير مشهور من ابن عباس رفق الله عنها دواه و داود في عابد المدين في كتاب الجماع والماء الصحابي وقال عدا الماء المعامية ويه كا ما والماء الصحابي وفي الله عنه ان النجي حيل الشعليه وسلم قال إله «غط فغانا فان المغنون من العورة »رواه إو داود في محتاب الحام والترمذى في المستمن أعلى أن هناس من الأثاط قي في كل طريق منه عبار حديث حدن وقال في بعضه عدي المستمن من الاثقط وعن المسور من نجره في الله عنه قال واقبات بحجر ثقيل أحمه وكل وما أرى العاب وعلى المساور من المحلم ومن المناس المنه أرى القباس المحلم أمنه في المناس المنه والماء بحجر ثقيل أحمه وكل الله المناس المنه على المناس المنه أن المناس المنه أن المناس المنه أن المناس المنه أن أعمال المناس المنه أو المناس المناس المنه ألمن المناس المناس المناس المناس المناس المنه والمناس المناس الم

من غير فصل لماروى عنجابررفي الله عنه ان رسول الله يَظِيِّن قال لبلال اذا إُذات قد سل و اذا آقت فاحدر » والترسل هو الترتيــــل (الثالثة) ينبغي أن يرجع في أذانه خلافا لابي حنيفة واحد والترجيع

(١) ﴿ حدين ﴾ جاداذا اذنت فتسل فاذا المستفاحد الترمذي والم أحيوا بنعدى وضعفوه الا الحاكم فقال ليس في اسناده مطعون غير عمر د بن فا ئد: (قلت) لم يقع الا في دوايته هو ولم يقع في دواية الباقين الكن عندهم فيه عبد المنع صاحب السقاء وهو كاف في تضعيف الحديث : وروى الدارقطني من حديث سو يد بن غفاته عن على قال كان رسول الله عبلى الله عليه وسلم يامرنا ان زنل الاذان وعدر الاقامة وفيه عمر و بن شمر وهو متروك وقال البيةي روى باسناد

أما حما المسئلة فسسد العورة عن العيون واجب بالاجماع للسبق فن الادلة وأحج الاجهين وجوبه في الحلوة لما ذكن و حديث بمز وغيره وعن نص علي تصعيمه العينف والبند يعبي فان احتاج اليا المسئل جاز أن يكشف قدر الحاجة فقط عمانا قاله الاحماب وقول المعنف فان احتاج اليا الإصماب بأز أن يأسف قدر الحاجة فالمحافظ الما قاله الاحماب الكن فان اضعله محول على الحاجة لاعلى حقيقة الغيرورة والمحاب الحساب كان الاصماب المحاب المحان المان المحاب المحان المحاب ال

a قال العنف رحمه الله 2

هو أن يأ في بالشهادة . رتين . رتين بصوت خفيض عم يمد صو ته فيأ ني بكل و احدة . نعمل . رتين أخريين بالعبوت الذي افتتح الاذان به لنا ماروي عن أبي محذورة قال «القي على سول الله صلي

البعض الا بدايل ظاهر * عائشة ولا فرق بين الرجل والمرأة بالاتفاق واذا نبت السد اقتضي جميع العورة فلا يقبل تخصيص يسمير صحت صلاته سواء العورة المخفظة والمخلطة : دليانا أنه ثبت وجوب السر بحديث عليها فأن عجز أو نسى السَّر صحت صلاته وهذا هو الصحيح عندهم وقال احمد أن ظهر شيء صحت علاته سواء تعمد أوسها وقال أ كر المالكية السرة شرط مع الذكر والقدرة وان زاد لم تصع وقال بعض اصحاب ماك ستر العورة واجب وليس بشرط فان صلى مكشوفها درهم بطلت صلاته وان كان أقل لم تبطل وقال أبو يوسف ان ظهر نصف العضو صحت صلاته داود وقال إو حنيفة انظهر ربع المعفوصحت صلاته وان زاد لم تصح وإنظهر من السوآيين قدر (فرع) في مذاهب العلم، في ستر العورة في الصلاة : قد ذكرنا أنه شرط عندنا وبه قال

* قال العن رحمه الله *

على المنبر «الالاأعرفن أحدا أراد أن يشترى جارية فينظر الي مافوق الركبة أودون السرة لا يفعل المنعب أن عورمها ما بين السرة والركبة لما روى عن أبي موسي الاشعرى رفي الله عنه أنه قال الرأس والذراع لأن ذلك تدعو الحاجة الي تشفه ولمسواه لاندع الحاجة الى تعاشير فالماي وهو يجعل ذلك عورة وأما الامة ففيها وجهان أحدهما أن جميع بدنها عورة الامواضماليتفليب وهي سترهما ولان الحاجة تدعو الي ابداز الوجه للبيع والشراء ولي إبرازالكف للخذ والعطاء الم عليه وسلم « نهي المرآة الحرام عن ابس القفازين والنقاب » ولو كان الوجه والكف عورة كما حرم لقوله تعلي (ولا يدين زينتهن الا ماظهر منها) قال ابن عباس وجهها وكفيها ولان النجي صلي الله قال « عودة الرجل ما بين سرته الي دكبته » وأما الحرة فجميع بدنها عودة الا الوجه والكفين هما من العورة والاول أحتى لا روى أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه أن النبي حلى الله عليه وسلم ﴿ وعورة الرجل ما بين التسرة والركبة والسرة والركبة ليسا من العورة ومن أصحرا بنامن قال

علا على أنه يجع اكن العيدة لادى من منع، أنه لازيد في كامات الادان لو الدجيع أنة الحالالشاشهدان لاالعالشاشهدار هولالشاشهدان محدار هول الشوذكي يقي الاذان وافقنا سبدًا كان مد عد الله الا الله المال على المحن المهدامة المالم المالم الله الا الله المالم المرشاء الم الله عليه وآله وسلم التأذين بنفسه فقال قل الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر أشهد أن لا الله الله

والد ارقطي في اذاذا في المؤذن في اذاذا المناس من المناس من المناطق في اذاذ المناس من المناس في المناس المناسبة وقد تقسم: قوله ورد الخبر بالتثويب في أذان العسبع هو كا قال فقسد روى ابن خزيمة فقال قلي الله ا كبرالله ا كبرالله اكبر الحديث وفيه الترجيع رواه ابو داو. وغيره (١) « حديث » أبي حذورة القي على رسول الله صلى الله عليه وسلم التأذين بنفسه

(1) بیاض الاسل!a

الاحتياط قال وعبرى الوجهان في سورتها في نظر سيدها والاجانب اليها أحدها أنها كملرة في بعضها حر ففيها وجهان في الحادى أحدهما هذا والثاني أمها كالمرة وصححه واستدل له بتغليب عتم على عفة والمديرة والمكانبة وأم الولد ومن بعضوا حر ولاخلاف في شيء منهن عندنا الاالي كعورة الحرة الا رأسها فليس بعورة وما عداه عورة وسوا، في هذا الخلاف الامة القد بموالماق كغورة الرجل فتجرى فيها الادجه الارجة الاولي دون الحامس والثاني وهو قدل البياعلي الطبرى القدمات ايسا بعورة والمذهب الاول واءالامة فمينا الانأوجه أصعما مند الاصعاب ورتها السكرعين وحكي الخراسانيون قولا وبعضهم يحكيه وجها أن باعلن قدميها ايس بعيررة وقال المزنى منكر وسواء في هـ أما الحر والعبد والصبي وأما عورة الحرة فجميع بدنها الا الوجه وال كفين الى والخامس أن العورة في القب والدبر فقط مسكم الرافعي عن أبي سعيد الاصطغري وهو شاذ والاملاء: والناني أنها عورة والناك السرة عورة دون الركبة والرابع عكمه مكاه الرافعي الشافعي أعلي أن عورة الحر والعبد ما بين سرته وركبته وأن السرة والركبة ايسا عورة في الام المنصوص أنها ما يين السرة والركبة وليست السرة والركبة من العورة قال الشبيخ أبو حامد نيس وأما حديث أبي سعيد رضي الله عنه (١) أما حكم المسئلة فني عورة البعل فمسة أوجه الصعيع « رغي الله عنما أن البجامي عليه دلم قال « دلا تنتم المرأة الحدوث ولا تلبس الفقال بين » وقيل في الآية غير هذا وأماحديث نهي المحروة عن ابس الفغاز بن في صحيح البخارى عن ابن ﴿ النَّرَ ﴾ هذا النَّفسير المذكر عن ابن عباس قدرواه البيق عنه وعن عالشة رفي الله عنهم خاك أحد الا عاقبته »ولازمن لا يكون رأسه عورة لا يكون صدره عورة كالبحل ه

حق السيد وغيره والنانى فأمة الاجنبي والذى قطع به الجهور أنها كلامة القشة في الصلاة وعن حق السيد وغيره والمان في في أمة الاجنبي فإن كان وقيقا وقلما عورة الامة كالرجل المسن البيصوي انها بعدوغيع الجل علية والما المناه على على المناه والمناه المناه كان وقيقا وقلنا عورة الامة المحمن عورة الرجل وجب ستر الزيادة على المناه المناه الانوثة فإد خالف قاقتصر على ستر ما بين السرة والرئمة فوي صحة صلائه وجهان الفته المناه المناه شرط وشكل في حصوله وقد سبق في باب ما ينقض الوضو، في فيصل الحكم الحذي ان صاحب التبذيب والقاضي إنا الفتوح وكثير بن قطعوا بأنه لا تازمه الاعادة الشاك فيها *

(فرع) في مذاهب العامان العادرة قد ذكرا إن المشهور من مذهبنا أن عورة الرجل ما بين سرقه وركته و كذلك الامة وعورة الحرة جميع بلهما الا الوجه والكفين وبمذا كماناك مالك سرته وركته و كذلك الامة وعورة الحرة من الا الوجه والكفين وبمذا كماناك مالك والمناة ورود وتحد بن جرير وحماه في التسته على الحي سرته وليست السرة عورة وبه قل عطماء وقال داود و تحد بن جرير وحماه في التتمة عن عطاء عورة الخابر بن فقط وعن قال عورة الحرة بجيم بدنها الاوجها و كفهما الاوزاعي و إبرورته وقال أبر جنيفة والشوري قال عورة الحرة المنازي قدماها أيضا اليسا بعورة وقال احمد جميع بدنها الاوجها فقط وحمي الماوردي والمتولي والمزني قدماها أيضا اليسا بعورة وقال احمد جميع بدنها عورة وعن قال عورة الامة ما بين السرة عن ابي بن عبد الرحن التباري المناز وغيره عن الحسن البعري انها اذا زوجت أو تسراها والرأبة مالك واحمد وحمي المناز وغيره عن المنازي بن بيرين ان أم الولد يازمها سيد الرأس في العدمية المنازي عن أبي الدداء رفي الله عنه قال هو يته المنازي المنازية في المنازية في المنازية والمنازية والمنازية والمنازية والمنازية والمنازية والمنازية والمنازية وأبيا الوردة وأبيا المنازية وأبيا الإدبارة والمنازية والمنزية والمنزية والمنازية والمنزية وا

التشويب في أذان العسبح ورد الحبر به وهو أن يقول . هد الحيما يتين العملاة خير من المنوم مر تين مم يأني بياقي الاذان وسحي تثويبا من قولهم البالي شيء ادولاؤن يعود بهالي الدماء الي العملاة بعد المنافي الاذان الماء اليال المحاسلين وفيه طريقان أحدهما وهو المذكر في الكتاب أن فيه قواين المديم أنه من البالم المحلمين فيه توب والمنافي أنه يثوب وبه قال مالك وأحمد لما دوي عن بلارة ي

عبد الحن بن استطق عن الزهرى عن سام عن ابيه فذكر قصمة اعتامهم با مجمعون به الناس قبد الرحن بن استطق عن الزهري عن سام عن ابيه فذكر قصمة المدارة المصلاة خير من النوم فأقرها قبل ان يشرع الاذان وفي آخره وزاد بلال في نداء حلاة الغداة الصلاة خير من النوم فأقرها سول الله على الله عليه وسام واسناده ضعيف جدا ولكن المتشويب طريق اخرى عن ابن عمر ابن عمر والما المراج والطبران واليتهي من حديث ابن عجلال عن نافع عن ابن عمر قال كان الاذان الادل بعد حي على الصلاة خير من النوم مى تين وسنده حسن وسيأتي الدول بعد حي على الصلاة في ذاك *

الذي علي الله عليه وسلم أعاصا حبكم فقد غامر فسلم فنه كر الحديث» (واابخار كووين إلى موسوي الله عليه وسلم أعاصا حبوا في عامر فسلم في الله عليه و والموريث في أمان عليه على الله عليه و والمنادي بالمعنى في المنادي على الله عليه على الله عليه و والمحديث في أمان المعنى على المعنى و والمحديث عائدة في العاصات (واد البخارى المغنى و تعدم ذكر الاحاديث في أمان المنافرة في المعنى الماسمين عليه والمحديث عائدة في المنافرة في على المنافرة في المنافرة والمنافرة في المنافرة والمنافرة والمنافرة في المنافرة والمنافرة في المنافرة والمنافرة في المنافرة والمنافرة والمناف

﴿ و يجب سد العورة عالا يصف لون البشرة من ثوب صفيق أوجلد أوورق فان سستر بمسا يظهر منه لون البشرة من ثوب رقيق لم يجز لان السد لا يحصل بذلك ﴾ ٥

(الشرع) قال أسحابا بجب السكر عا محول بين الناظر ولون البشرة فلا يكنى فرب رقيسة للساهد من ورائه سواد البشرة أو بياضها ولا يكنى أيضا العايظ المهلها الناسج الذي ينظهر بعض العلم من ورائه سواد البشرة أو بياضها ولا يكنى أيضا العايظ المهلها الناسج الناب ينطبه وحمن اللهن ووصف حجم البشرة كالركبة والالية وخبوهما حست الصلاة فيه لهجود السكر وحمى الدارى وصاحب البيان وجها أنه لا يصمح إذا وصف الحجم وهو غاط ظاهر

الله عنه قال قال رسول الله عسل الله عليه وآله وسام « لا تنوبن في شي، من العسلاة الا في صلاة الله عبد الله عنه قال و على الله عبد والقاضي ، ون العسلاني الفجر» (١) وبمناما هذه قال و على العبدي والمسين إن مع و الماري من المريض وقد ثبت عن أبي مندوة المعامل عالم هؤلا، وأنما كرهه في الجديد و عالم أن أما محذورة لمجلك وقد ثبت عن أبي مندوة

(1) (- Ling) Kl ill & cmel lin and lin ale emp Kite is & aso oi llanks

[Kisakcilling literize lis algo algo elan oi an inan llai lis led ar. Kl ein

le lunary like & eae ingin as litera six an llai eikl eill literi kiang

lundeo à li llulësis celo oi de is lices ai an llai eige le men litil eae ise

les lunary è listei *

أن رد الدّاب فوارى عورته صحت صلاته وإلا فسكلجب ذكره المتولى وغيره * وبه قطع صاحب التتمة تصع صلاته كشوبواسع الذيل ولوحفرحفيرة فحالارض وصليعلي جنازة الرأس يرى هو أوغيره منه العورة لم تصع صلاته وان كانضيقه فوجهان حكاهماالرانعي اصحمها ليست سترة ولا يسمي مستراً داودقف في جب وهو الخابية وعلى على جنازة فان كان واسم كالنطين فأما الخيمة النحيقة ونحوه ا فاذا دخل إنسان وعلي مكشوف العورة لم تصح صلاته لانها إن شاء الله تعلي ويشترط في الساتر أن يشمل المستور أما باللبس كالتوب والجلد ونحوهما وأما بغيره مشالة السطح ورأيا فسادها وسنبسط السكلام في القميص الواسع الجيب حيث ذكره المصنف كذا قاله الاصحاب كامهم إلا إلم الحروين والشاشي فحسكيا لمذكرنا وتوقفا في صحة الصلاة في ما كاحت الديا يعم الديا المحدين م هن عودة الله عبد المعالم المواجعة الديار عمد المعالم عبد المعالم ما ويشترط ستر العورة من أعلى ومن الجوانب ولايشترط من أسفل الذيل والازار حي لو كان الاصحاب سواء وجد قو با آملا وفيهوجه حكه الرافعي أنه لا يصح وهو شاذمردود قال اصحا بنا الصلاة في الماء أن يصلي على جنسازة ولاطين عورته فاستهر اللون أجزأه على الصحيس و به قطب الغمس الي عنقه ومنعت الخضرة رؤية فن البشرة أووقف في ما كدر عمت علي الاصحوصورة ملاته بلاخلاف داووقف في ماه صاف لم تصمح صلاته إلا إذا غابت الخصرة أثدا كم الله فان البشرة وهذا لاخلاف فيه ولو سكر بعض عورته بشيء من زجلج بحيث ترى البشرة منه أتصح ويكني السر مجميع أنواع الثياب والجلود والورق والحشيش المنا-وج وغير ذلك ما يستر لون

* قال المعن رغه الله *

﴿ والمستحب المهرأة أن تصلى فى ثلاثة أثواب خمار تغطي به الرأس والعنق ودرع يغطى به البدن والرجلين وملحفة خيقة تسهر الثياب لما روى عن عمر رخي الله عنه أنه قال «تصلي المرأة فى ثلاثة أنواب درع وخلا وأزار» وعن عبـ لم الله بن عهر رخي الله عنها «تصلي في الدرع والخار

أنه قال «علمي وسول الله على الله عليه وآنه وسم الاذان وقال وإذا كنت في إذان الصبح فقلت حي علي الفلاح فقل الصلاة خير من النوم مرتين» (٢) فيحتمل إنه لم يبلغه عن أبى محذورة وني التشويب في القلام علي دواية غيره ويحتمل أنه بالحه في القلام ونسيه في الجديد وعى كاحال فاعتماده في الجديد علي خبر أبى محذورة دروايته فكأنه قال مذهبي ما ثبت في حديثه ومن أثبت القولين

(1) ﴿ حديث ﴾ ابى عذورة علمنى رسول الله علي الذان وقال اذا كنت فالعبيج قلت حي على الفلاح فقل المملاة خير من النوم مرتين قال الرافعي ئبت انتهي رواه ابو داود وابن حبان مطولا من حديثه وفيه عده الزيادة وفيه محد بن عبد الملك بن ابى عذورة وهو غير مدر ف الحال والحراث بن عبيد وفيه مقال وذكره ابو داود من طرق اخرى عن ابى عذورة منها ماهو محتصر ومحمه ابن خزية من طريق ابن جريج قال اخبرنى عمان بن السائب اخبرنى

و مح الما لهذه تمنعلا غابة العدادة النعدا مع الدابل مشكرة وأراب المعتسلاء « تمنعللا) « المنعدال « تمنعللا الم

والسجود حي لا يصف نيابها ﴾ *

رفع الله عنعا فال قال رسول الله صلى الله عليه وسمم «من جر قو به خيلا م ينظر الله اليه يوم عن ام سلمة . وقوفا عايها . ن قولها وقال الحالم هو حديث محيي عليشر ول البيدار عدو عن إن عو كان الدرع سابغا يغطى ظهور قدميها ، رواه أبو داود باسناد حيد الـكن قال رواه أكثر الرواة رضي الله عنها أنهاسًا ت النبي صلى الله عليه وسلم «أتصلي المرأة في درع و خمار ايس مايه ازار فالماذا تمطسه ازره عادراية المفسعة كالتا تماء إساء تمهم المعيفاجة عالهبرا بالبسفة حترن المهبسما ويخ بملا يسعتخ فحالة في الجاباب وهم انظان مدادفان عبر باحدها في الاول وبالآخر في التأفيود ومتحداأن الشافعي المعروف الذي هو المهزر وقول المصنف وتجافي الماحقة في الركوع لا يخالف ماذكر أه مالماحة " رحه الله والمصنف والاعباب عناوهو وراد الحاملي وغيره و بقوطم هم الازار والمس وادع الازار دون الرداء تفطي به المرأة ظهرها وصدرها وقال إن الاعرابي هو الازاد وقيل ه. كذارة والماحقة شيرهو وب أقصر من الخارو أعرض من المقنعة تغطب به المرأة رأسيا قال غيره هم فرب واسع نبرينة ذال الوراالمعلل المساسك القرارا والمحارك والحارك والكان وسفاءا أي المحان وسوأ عمل الملاالة إلى عمر المناع فوق أع مجمع أذارها عليها والكف الجمع أوأوا ابالبلولة الخاروالازار فوق قالوا وأرادبها تعقد أزارهاحي لاينحل عندالكو عوااسجو دنتبده عورتها والثالث تكفت ولشكا ولتال سفشكر يألذا بالقيف للغيادح ألفيشك مناخت وانعم يتبسلا سفشك المماء أوميذه رطوالها يجعين الم المقيام عن الشافعي على ثلاثة أوجه حكاها التيمنع أبو حامد في تعليمه والبندنيجي خلتا مرادا النال مدر ميانا ببلوا ف المبنى ملا مع يعقلنا الخفا المه البرابا ﴿الشرع عذا المع الذي ذكره أص عليه النابع واتفق عليه الاصحاب وقو له تكشف

ابن وام عبد الملك بن ابن محذورة عن ابن خذورة وقال بقى بن خلد ثنا بحيم بن عبد الحيد ثنا الدوم عبد الدوم عبد الدوم خذورة وقال كنت غلاما حبيا فاذنت ابو بكر بن عياس حدثنى عبد الدوم بن رفيح سمه ابا محذورة فال كنت غلاما حبيا فاذنت بين بدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر يوم حنين ذلها التبيت الي حي على العلاج قال الحدة فيها العملاة خير من النوم و رواه النسائي من وجه آخر عن ابى جنهر عن ابى ملمان عن ابى محنوم **

القيامة قالت ام سلمة فكيف تصنع الذاء بذيد عن قال برخين شهراً فقالت اذاتنكشف اقدامهن قال فيدخينه ذراعاً لايزدن عليه » رواماله مذى والنسأى وقال التدمنح حديث محيح *

* قال المع رفيعذا الله *

(ديستحب الرحمان يعلي في في في يتقيع وردا، أوقيع واذار اوقيع وسراويل لماروى ابن عمر رفي الدو الماري على الماري الماري عمر رفي الله عنما أناابي ملى الماميات الماراه اذاعلى أحد لم يلين له في المان فلينز اذا على ولا يشتمل الشال اليمود» ﴾*

هذا الحديث دراه الجديث واه الجداد وغيره واغظ الجداد عن ابن عرقال قال سول الله عليه والسرا الشراع هذا الحديث دراه الإداد وغيره واغظ المحدين المخين المخين المخين المخين المخين المحديد المناس المحديث قال المحليات المحديث المحديث المحديث المحديث المحديث المحديث المحديث المحديث المحديث المحتولة المحتولة

فران أراد أن يصلي في ثوب فالقميص أولي لانه اعمفياا ـ ته ولانه يستر العورة ويحصل على الكنتف فانكان القميص واسع الفتح بحيث اذا نظر رأى العورة زره للارى سلمة بن الاكرع

أذان المدار المدار الدار الدار والماني المحار في الماني المار الدار الدار الماسي المار والماء والمار والماني المار والماني المور والماني الدار في الدار في الدار في الدار في الدار في الدار الماسي المحار الماسي المحار الماسي المحار الماسي المحار الماني والماني وا

(١) *(حديث) * ان الماك الدى رآه عبد الله بن يد في المنام كان قائيا ابو داود من حديث شعبة عن عمر و بن مرة عن ابن ابي ايلي قال احيات العملاة ثلاثة احوال حدثنا اصحابنا أن رسول الله على الله عليه وسام قال افد اعجبني ان تكون علاه المسلمين واحدة فذكر الحديث فجاء رجل من الا نصار فقال يارسول الله اني رجعت لما رأيت من اهتمامك فرأيت رجلا عليه ثوبان اخفران فقام على المسجد قاذن بم قدم قام فقال مثلها الا انه يقول قد فامت العملاة المحديث

رغي الله عذه قال «قلت يارسول الله أنافسيد افنصوي الثوب الواحد فقال نعم و أيز (ه ولو يشوك »

قان لم يزره وطل على عنقه شيئًا جاز لان الستر مجمعل به فان لم يفعل ذلك لم تعسي صلاته و أن كان المنافسين في ينافس خلال المنافسين أن يسمي فيه محلول المزار لماروى ابن عمر قال «رأيت وسول الله حلي المنافس بالمراول أن يسمي بالمراول في المراول أن يا بالمروة ويحقى فالرواه أو لم لان يمن أن يسم العاورة ويتقوم من مايطرحه على السكنف فان لم يكن فالازار اولي من السراويل يتجول مند به ويتقوم الاعتباء إلى المنافس المنافس المنافس المنافس المنافس المنافس أنها به أن يسم أنها المنافس المنا

الشرع حليث أم سامة حديث حسن دواه إو داود داانما في وغريمها باسناد حسن الشرعة حليث أم سامة حديث حسن دواه الجوز في المديث على الشرعائية والمرافع أو المديث المنافع والمرافع المنافع والمرافع المنافع والمرافع المنافع والمرافع المنافع والمرافع المنافع المنافع المنافع والمرافع المنافع المنافع المنافع والمنافع والمرافع المنافع المنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة

الخاق واتفاقهم وهذا عا استمروا عايه وينبغي أن يستقبل فيها القبلة بمثل ماتد عاده له مركد وأذن

ورواه الدارقطي من حديث الاعش عن عمر و بن مرة عن ابن ابى ابل عن معاذ بن جبل به ورواه الدارقطي من حديث الاخان من طريق بزيد بن ابى زيد عن عبد الرحن عن عبد النه بن يد وراه ابو اللسبخ في كتاب الاذان من طريق بزيد بن ابى زياد عن عبد الرحن عن عبد النه بن زيد قال لما كان الدار قبل الفيح بناس فرأيت رجلا عايه فوان اخضرات وإنا به النام واليقظان فقام على سطح المسجد فبول احسيه في اذبيه و نادى فذ كر الحديث بطوله و هذا حديث ظاهره الدنقطاع قال المنذى الا ان قوله في رواية ابى داود حدثنا احطابنا إن اراد به المسحط بة في هون مسئدا والا فهو مرسل: (قلت) في رواية ابى بكر بن ابى شببة وابن خز بمة والطحاوى والبيبةي ثنا احطاب خد فتدين الاحتمال الاول و لهذا حصم ابن بن دفيق الهيد و وابن دقيق الهيد (فائدة) ذكر الفوراني والغزال ان غبد النه بن زيد سأل الني حسل النه عليه وسام ان يأذن في في الاذان و واحدة فأذن الظمر قال النو و عذا باطل وهو كا قال وعند عبد الزاق من حديث سعيد بن السبب عن عبد الته بن زيد في قعمة الرؤيا فبأخه رسول الشعيد وسلم فاحره

دؤية العورة صحت صلاته على اصح الوجهين كا لو كانعلي اذاره خرق فجمع عليه اليوب بيده فافه دؤة العورة صحت حلاته على العاف فافه الدعمية اذاره بخرق بيده فيه الوجهان الاصح الحديم صحب الحلوى الجالان وعلى بلاخلاف المحتمة وغوها دجزم به ايضا في الديمة اليالقاغي ابو الطيب في باب الاحرام المعتمة مقالمة الما المحالمة وأحدا المحالمة المحتمة والما المحالمة وأم المحالمة المحتمة المحالمة المحتمة المحالمة المحتمة المحالمة المحتمة المحالمة المحتمة والمحتمة المحتمة المح

* قلّ اعدى رفته الله *

(Iling) ain Kalcin IliKir celal lind(20 completed) limits of i to Ilanie et le and lib aler emp « K sahri lant sellice ! le lan ale al alier oirèze» i az telar ivi e k acz ile ale . Ancé el latieri sam aktoros Iliz lar ain virani coiran telar ivi e k acz ile ale . Ancé el latieri sam aktoros Iliz lar ain virani coiran telar iliz cirer esec Ilman el tela el lance el lir alier ain ese az al alier alla el telar iliz ese se sak in ac la la cel sili ceso la cel el se cel lir el cel lir cel lir en cel lir el cel el

مستديراً ففيه الخلاف المذكور في ترك القيام ويستحب الالتفات في الحيلمة بينا وشملا وذلك

بالتأذين لكن يحمل ذلك على ان المأمور بلال فلا ينتهض لما ذكراه وايغما فني اسناده ابو جابر التأذين لكن يحمل ذلك على ان المأمور بلال فلا ينتهض لما ذكراه وايغما فني اسناده ابو جابر السياغي وهو كذاب: (قوله) كان بلال وغيره من مؤذنى رسول الله علي يؤذنون قياما: اما قيام اللال فنار بالمملاة وفي الاستمدال به اللال فنار بالمملاة وفي الاستمدال به نظر لان معناه اذهب الى موضع بارز فنار فيه قال النو وى وعند النسائي من حديث ابي محنوة باد فياء الدول قال له قم فاذن بالمملاة والاستمدال به كالذي قبله ونا الذي ميل الله عليه وسلم الما علمه الاذان قال له قم فاذن بالمملاة والاستمدال به كالذي قبله وعند ابي داود من طريق عروة عن امراة من بي النجر قالت كان بيق اطول بيت حول المسجد فيكان بلال يؤذن عليمه الفجر فياتي بسحر فيجلس على القيت ينتظر الفجر فاذاره تمطي وقال

ميم الدى المنارالية المراجعة عن المناركية في المناركية المناركية الماركية المراكية المراكية المراكية المناركية المناركي رغي الله عنه ان رسول المناطبة المناركية المناركية المناركية المناركية المناركية المناركية المناركية ا

المارد ان يسلم في الصلاة وفي غيرها وهو أن ياقي الرفي الرداء ون المابيين الدروي عن المابيين الدروي عن المابيين الدروي عن المابين على رغي الله عنه أنه رأى قوما سلما افي الصلاة فقال " عنهم البهود خرجوا ون فه رهم "و عن ابن من المارين و معهود رغي الله عنه انه رأى اعرابيا عليه شمله في ديارا وهو يصلي "قال ان الدى يجرو به و بالمبيلا، في الصلاة ايس من الله في حل ولا حرام " إله في الصلاة ايس من الله في حل ولا حرام " إله في الصلاة ايس من الله في حل ولا حرام " إله الم

الدر على الدرض و كارم المساد الما المعراء المال و كسم المال المالية هو ان برسل المالية المالية المالية المرن المالية المرن المالية المرن و كارم المسانة المالية المالية كمال المالية كمال المالية كمال المالية المالي

قلفيعجيع أندحى الرامية لأمنده مدارين الملبذال دى المرايد المرايد المداعين الميدن مقدد مسأى دعلين أ

ابن المندر أجمع كل من مخفظ عام العمار إن المناه أن فرذن المؤذن فائم قال و دو يتاعن ابي زيد المندر المندر المندر المندر المندر و ينام المندر و ين المندر و يندر و ين المندر و يندر و يندر

وغبره يشي عليه ويسبله وذلك منالخيلا، المنطي عنه وكانااثوري يكره السدل فيالحلاة وكرهه ومالك قال ويشبه أن يكونوا فرقوا بين أجازته في الصلاة دون غيرها لانالحيلا يمشي في الثوب بعض العلماء في السدل في الصلاة دوى ذلك عن عطاء ومكحول والزهرى والحسن وابنسيرين مسبر ازاره »قال وحديث أبي بكر دليل علي خفة الأمر فيه اذا كن لغير الحبيد قال كخطا بير خص أن الذجي على الله عليه وسلم نعي عن السلم في الصلاة وفي حديث أخر «لا يقبل الله حلاة رجل أما في البويطي وحديث أبي أبر رخي الله عنه هذا رواه البيناري قال البيني وروينا عن أبي هريرة وقال ان ازارى يطيع من أحد شق الله «الست مهم الله على عنه أن المويعي كذا رأيته فأما السدل لغير الخيلاء في الصلاة فهو خفيف لقوله صلى الله عليه وسلم لابي بكر رغي الله عنه وليس بحرام قال البيهتي قال الشافعي في البويطي لا يجوز السدل في الصلاة ولا في غيرها للخيلاء أن السل في العلاة وفي غيرها سواء فان سل للخيلاء فهو حرام وان كان الهيد الخيلاء فحكروه البيه الما المراه الله الما موادمًا الله حجا الله عمسه نبان و مويد والمحمد الما حجم الما المعدد عبا وهذا السكلام الله كور في الكتاب عن ابن مسعود ذكره البغوى في شرح السنة بغير اسناد عن ليس من الله في شيء أي نيس من دبن الله في شيء وه شاه تله بدى، من الله تعالى وفارق دينه وقوله ايس من الله في حلال ولا حرام قيل معناه لا يؤمن بحلال الله تعالي وحرامه وقيل معناه قالدقيل هو يوم ياً كلون فيهويشربون قالوالتصارى يقولون فحر بعني بضم الغاء وبالخاء المعجمة بحدد عبدانية عدبت وقال صاحب الحم فهرم موضع مدراسهم الذى يجمعت الله في عيدم

قال «رأيت بالدخر المالية المحالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المناسبة المن

^{(1) «} حديث » أبى جحيفة رأيت بلالا خرج الى الابطح فلما بأخ حي على الصلاة حي على المالاة حي على المالاة عي على الفلاح لوى عنقه يبينا وشهلا فع يستندبر متفق عليه من حديثه بدور قوله ولم يستند و رواه أبو داود وعنده ولم يستند بدل ولم يستندبر و رواه النسأنى بأغظ فجمل يقول في أذا نه هكذا ينحرف يبينا وشهلا و رواه ابن ماجه وعنده فرأيته يدو رفي أذا نه لكن في اسناره حجاج ابن ارطاة و رواه الحالم من حديث ابى جحيفة بالفاظ زائدة وقال قد أخرجاه الا انهما بم يذر افيه ادخال الاحبيمين في الاذنين والاستندارة وهو محيح على شرطهما و رواه ابن خزية

مل جر شيئا خيلا. لم ينظر الله اليه يوم القيامة »رواه أبو داود والنسأنى باسناد مخيح وفي المسالة الساقين» دوامه لم وعنه عن النبي على الله عليه وسلم قال « الاسبال في الازار والقعيص والعهامة اذارك فرفعت م قال زد فزدت في الت أتحراها بعد ققال بعض الفوم إلي أبن قال الي أنصاف ابن عمرقال «مررت على رسول الله عملي الله عليه وسلم وفي ازارى استراء ، قيال يا عبد الله ارفع الكعبين فهو في النار ومن جر اذاره إطرا لم ينطر المداليه » رواه أبو داود باسناد اخميع وعن «إذرة السلماني نصف الساق ولا حرج -أوقال لاجناح- فيم يينه وبين الكوبين ما كان أسفل من رواه أبو داود باسناد محديس على شرط مسلم وعن أبي سعيد قال قال سول الله صلي الله عايه وسلم ن أ من من الله من الله عن الله عنه المنه أن عن من الله الله من الله من الله من الله من الله الله من الله من ال فني النار» رواه البخارى وعنه قار بينارجل يصلي مسبل اذاره قاللدسول الشعلي الشعليه وسلم رداه البخارى ده- مع وعنه عن النبي صلي الله عايه وسلم قال « ما أسفل من الكدين من الازار حديث أبي هريرة أن رسول الله عليه وسلم قال «لا ينظر الله يوم المرا من جو اذاره بطرا» عن السل في المسلاة وغيرها عموم الاحاديث الصعيمة في البهي عن اسبال الازاد وجوه منها ابنحنبل ويحيى بن معين والبخارى وأبو حلتم وابن عدى والذى اعتمده في الاستدلا على النصي والترمذى وغيرهما قال الترمذي لا نعرفه مرفوعا الا من طريق عسل بن سفين وقد ضعفه احمد جديث أبي هريرة قال « نعير سول الله حلي الله عليه وسل عن المدافي العمارة » رواه أبو داوه المنذر لا أعلم في المنصى عن السمل خبر أ ينب فلا نعي عنه بغير حجزا (قلت) حتيم أصحابنا فيه ابن الحسن قال ورويناعن النخمي أيضا انه رخص في سمل القعيص وكرهم في الاذار وقال ابن والنعض والثورى ورخص فيه ابنعر وجابر ومكحولوالحسن وابن سيرين واذهرى وعبدالله الشافعي في الصلاة وغيرها وقال ابن المنار عن كره السدل في الصلاة ابن مسعود ومجاهد وعطاء

ديقول حي علي الصلاة مرئين مم يدد وجهه الي القبلة ثم يلتفت شلا ويقول حي علي الغلاح مرئين وهذا ما عليه العمل والثانى يلتفت يمينا ويقول حي على الصلاة مرة ثم يرد وجهه اليالقبلة ثم يلتفت عينا ويقول حي على الصلاة مرة أخرى وكذلك يفه ل با باية الثانية وأنما لحتصت المي التان بالالتفات دون سائر الاذان لان سائر الاذان ذكر الله تعالى وهنا خطاب الأدى فلا يعدل عن القبوله فيما

الأذنين وكذا رواه ابو عوانة في صيده ورواه ابو نسم في مستخرجه وعنده راي بلالا يؤذن الاذنين وكذا رواه ابو عوانة في صيحه ورواه ابو نسم في مستخرجه وعنده راى بلالا يؤذن ويد ورواهبياه في اذنيه وكذا رواه البزار وقال البيه تهي الاستدارة لم نده من طريق صيحة لان مدارها على سفيان الثورى وهو لم يسمعة من عون أنما رواه عن رجل عنه والرجل يتوهم

* قامان نياداها رخل بالتك ع المتعج من ما ذكر ته يعنم أعلي و إلى العالمين و بالله التوفيق * * قال المعنى نعندا لله *

ر يكره أن يعلي الرجل وهو متلم لما روى أبو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله على الله عليه وسلم « نعي أن يغلى الرجل فاه في العملاة » و يكره المعرأة أن تنتقب في العملاة لأن الوجه من المرأة ليس بعورة فعي كالرجل ﴾ *

الشرع هذه الحدث دواه او داو باسناد فيه الحسن بزذكو ان وقد خدمه معين برمعين المناع فيه الدار قطي كن دوى الما البخارى في صيحه وقد دواه أو داو و هم يفعفه والمناع ويكره أن يصلي الرجل متألى المجفعة في المدن أو غيرها ويكره أن يضع يده على فع في الصلاة الا اذا تئاء بي في معين الباعي فيه في صحيح مسلم عن أبي سعيد انالن هي المسايه وسلم قال « اذا تئاء بي أحدكم فليسك بيده على فيه في أن الشيطان بدخل » والمرأة والحثى كالرجل في هذا وهذه كراهة ثنويه لا تعنع صحة الدا واله أعلم * قال العنف دمه الله *

إذا الدجل أن يصلي في أدب حريد ولا علي فرب حريد لانه يحرم عليه استماله في يند ولا يخرم عليه استماله في يند ولا أذ يم في أدب حريد لانه يند محرم في العملاة أولي فإن حلي فيه أو حلي عليه صحت ملانه لانه لا يحرم الميال الميال و يجوز المرأة أن يامع يود البه لا يحرم عليه الميالاة ولا النهى يعود البه في التوب الذي عليه المعاله ولكره المحاسلة في الثوب الذي عليه المعالم ولان رسول الله عليه وسام يصلي اليه علي أي أخريه على أو بن نيه حدورة في الميالية المالي الله عليه وسام يصلي اليه عليه وسام يتما يا اخريه على في فجعلت منه وسادتين» *

لهتيو بنالج هوت بهت متشاء المانخ القرسان و دي المخواه العاشاك شيد العربية المان المتناك في المانية المانية الم فعال المانية والمانية والمناقرة بمناق المناقلة المناقلة المناقلة المناقلة والمناقلة المناقلة المن

الماس بخطاب الآدى وهذا كالسلام في العدادة والمنافرة ولا ياتفت في سائر الاذكار وأعال السلخوسيا الم المستحب في الخطبة أن يلتفت يمنيا وشكالا لأن الخاطبا تختلف والغرض منها الدعظ والافهام المستحب الماليات المنافرة والماليات المنافرة والمنافرة والمنا

انه الحجاج والحجاج غير محتج به قال و وهم عبد الرزاق في ادراجه ثم بين ذلك بما و خعته في المدرج في المدرج في الدرج هنه وقد و درت الاستدارة من وجه آخر: اخرجه ابوالشيخ و تعقبه ابن دقيق الديد في الاياج هنه وقد و درت الاستدارة من وجه آخر: اخرجه ابوالشيخ في كتاب الاذان من طريق حماد وهشيم جميط عن عون والطبراني من طريق ادريس الاودى عنه وفي الازراد الدارقعني عن بلال امر نا رسول الله يجيئي إذا اذ نا و قينان لا زيل اقدامنا عن مواضمها اسناده غيمين *

ستر رقيق واجمح العام، عي أن يحرم عي البيل أن يحلي في قوب حرير وعليه فان علي فيه ضعمت مدرة عندنا وعند الجهور وفيه خلاف ا عد السابق في الدار الفصو به وهذا التحريم إذا وجدسترة عبد المرير فان لم يجد الا فوب المرير إد مااهدارة فيه علي أصح الوجرين وقدسية مساسات في باب عبر المرير فان لم يجد الا فوب المرير وما ها أن تجمل على العملاة وفيه هاه به وجهان طبارة البيدن والهرأة أن تصلي فيه بلا خلاف وهل طما أن تجاس عليه في الصلاة وغير هاه به وجهان طبارة البيدن والهرأة أن تصلي فيه طريقة المعنف وسائر العراقيين بجوز كا بجوز ابسه و القويه وجهان حكاهم المي السائيون أصحها وهو طريقة المناس وسائر العراقيين بجوز المعالم المناس والماء المناس والماء المناس والماء المناس وغيرها والمائية لا يجوز لانه أما المي إلى المناس وبنا أو جها وسيدها وأما بحصل كار ذلك بالمابس لا بالموس و لهذا يحرم عليه استمال أنه الذهب في الشرب و نحوه مع أنها بجوز طما الشعلي به والخدا الال والحذي في هذا كارجل و اما النوب الذي فيهمور أو سائب أو ما يلهمي فتكره العملاة فيه واليه وعليه الحديث ه

(فرع) قد ذكرنا أن مذهبنا عجه العدادة في فرب حريد وفرب منعوب و عابها و بقل و فول الحدة و مناسعة و بقل العدة و مناسعة و مناسعة العديدة كانتينا عاديمة و المعان و أه المعدة و المعان المناسعة المناسعة و أمام المناسعة و والمناسعة و المناسعة و المناسعة و المناسعة و والمناسعة و المناسعة و ال

* قال المح رفته الله 4

﴿ إذَا لم يجد ما يسكر به العورة وجد طينًا ففيه وجهان أحدهما يلامه أن يسكر به العورة لا به سكرة ظاهرة فاشبهت الثوب وقد أبواسيحق لا يلزم لا نه يتلوث به البدن ﴾ *

(الثرج) هذان الدجهان مشؤوران بداياهم أحجما عند الاصحاب وجوب السنر به ومهن عده الشرح هذه و الشربة به ومهن العمل ها الدجهان والحاملية والحرون وإذا فلنا لا يجب فه ومحمد الشرع أو حامد والبندنيجي والمحاملي وصاحب العدة وآخرون وإذا فلنا لا يجب فه وستحب بالا تفاق م أن الجهور أطلقوا الوجهين في وجوب التطين وقال صاحب المادى إن كان كان المعلمية وقال صاحب المادى إن كان العلين فينا يستر الهورة ويفطي البشرة وجب وان كان رقيقا لا يستر الهورة المن يغطي البشرة المستحب ولا يجب وصرح صاحب البيان وآخرون بجريان الوجهين في الطين الثعنين والرقيق أما

ن بمخالما المجاهرة فيه وجهان أشهرهما نعم كما في الاذان والذاني لا لان المتصور . نبا اعلام الماضرين فلا حاجة إلى الالتفات الا أن يكبر المتحمد ويحتاج أميا وليكن قوله ولا يحول صدره عالم المنقال الما أعلم الحاد في المحلمة المحاسمة وأحمد ان أذن على المنارة دار عابها وان أذن يلي وجه الارض اقتصر على الالتفات *

قال ﴿ ورفع الصوت في الاذان ركن ﴾ *

إذا وْجِلد ورق شجر وْنحوه وأمك: 4 خصفه والتسهّر به فيجب بلاخلاف نص عليمه في الام واتفق الاصحاب عليه * قال المصنف رحمه الله *

﴿ وان وجد ما يستر به بعض العورة ستر به القبل والدبرلانهما أغلظ من غيرهما وان وجد ما يكوني أحدهما فنيه وجهان أصححا أنه يستر به القبل لانه يستقبل به القبلة ولانه لا يستتر بغيره والدبر يستنر بالاليين والثاني يستر به الدبر لانه أفحش في حال الركوع والسجود ﴾ **

الشرى إذا أمرتكم بأمر فاتوا منه العودة فقط ازمه التستر به بلاخلاف لقسوله علي الله على الشرى الباشري إذا أمرتكم بأمر فاتوا منه ما العوم » (واه البخارى ومسم من دواية ابي هريرة عليه وسمع « إذا أمرتكم بأمر فاتور منه ما السعاميم » (واه البخارى ومسم من دواية ابي هريرة وسبق خردة بين من الما أمر به وسبق خرده بين من المعافية بين الما أن يعنى والما المناه المعافية وفي تراءة الفائحة وفي الماء المناه ينها ويستم به المناه وبعن رقبة المناه وأعافيا في المناه وسبقت والمناه إلى الأعلم المناه المناه والمناه والمناه والمناه والمناه بالمناه والمناه المناه وأعافيا في الاأحلم الاشارة الي الفيون بينها ويستم بها المناه وبعن عليه الشافعي في الام وتقاله الشيخ وممد فأربه أماه ويمنه وبين المناه والمناه و

مياد شال المساه فال شغفر المؤذن ما المناق في الم المناق فيه ما الم عدود ودوى ان مسلم المساع المنافعين الم

(١) ﴿ حديث فيه المؤذن مدى صوته ابو داود والنسائى وابن ملجه وابن خزية وابن مرا حبان من حديث ابى عرية بهذا و زيادة و يشهد له كل رطب و يابس وابو يحي الراوى له عن ابىعرية قال ابن القطان لا يعرف وادعي ابن جبان في الصحيح ان اسمه سمعان و دواه البيهي من وجهبن آخر بنعن الاعمش قال تادة عن ابى صالح وتادة عن مجاهد عن ابي عمرية ومن طريق اخرى عن مجاهد عن ابن عمر قال الداقطني الا شبه انه عن مجاهد مرسل وفي الطل لا بن ابي حائم

وهو مقتضي كلام الا كذرين مهن صححمه الغزالي في البسيط والرافعي والداني مستحب وبه قطم البندنيجي والقاضي أبوالطيب وأما الحنثي المشكل فان وجد ما يستمر قبايه ودبره . تمر فان لم عبد الاما يستمر واحداً وقانا يستم عين القبل ستمر أي قبايه شاء والاولى أن يد تمر آلة الرجال ان كان هناك إمرأة وآلة المنساء ان كان هناك رجل » قال المصنف رحمه الله »

في سعين أم و بني يا الماقي المستما المائي على المائي المائي المائي المائي المائية المرافعة المرافعة المائية الم قاعداً كام وايقال المائية والمائية و من المعالمة و المعالمة و المعالمة و المائية الم

على ظاهر النص (و نانيها) أنه لا يجوز الاسرار بالكرول أسر بكاء ته أو بكاء تين فالا أسروال يس المعدى على ظاهر النص (و نانيها) وبه قال صاحب الافصاح أنه لا يجوز الاسرار بشيء و به لان ذلك محمول على هذه الحالان وهو الا بلاغ والاعلام والنص محول على أذان المذهر و وقد عربت بماذكر أنا يبطل مقصو و الاذان وهو الا بلاغ والاعلام والنص محول على أذان المدان المدان الموجويين الاختصار على أدان المحلف المحلمة و المحلمة و

قال ﴿ وَالنَّرِ نِسِ فِي كِلْتَ الإذان شُرِط وَلَ عَكَسَهِ لا يُعتَدِيمُ و إن طول السَّكُوتُ فَأَنَّا أَمْهَا فَعُولانَ وَلا نَصِيلُهُ عَبِيهُ فَقُولانَ وَ تَبْانَ وَأُولِي بِالا إِطلانَ وَلا ارتدفي أَنناء الاذان بطل وان قصر الزمان على أحد القو ابن لان الردة تحبط العبارة ﴾ *

سئل ابو زرعة عن حديث منعبور عن يحي بن عبادعن عطاء عن ابي هريرة بهذا و رواه جريد عن منه ابو زرعة عن حديث منه و رعل عن العرب بن العمام منه و رفاه ابو اسامة عن الحرث بن الحم عن ابي هم يرة يحي بن عباد عن شيخ من الا نعمار فغال المعجيج حديث منه و رقيل لا به زعة عن ابي هم يرة يحي بن عباد عن شيخ من الا نعمار فغال المعجيج

منعبة وبه قال عدر بن عبد العزيز عجامد وعال ان عرب معرومة وقتادة والاوزاعي منعبة من مالي قرع وعلا وعروب الموزيز عبد الماء على الماء على الماء الماء الماء الماء قال الوحيد والماء عبد الماء الماء الماء الماء أعدا وعنى أعدا وايتان أحمد الميقال به الميقال الميقال المناه والمناه وال

* منًّا مع نعما الله *

﴿ فان على عرياً عُ وجد السرة لم الأمادة لا العرى عذر عام وريا اتصل و دام فلا المعادة لمان على عرياً عُ وجد السرة في المعادة لمن في المعادة لمن في المحادة وقع عريان م وجد السرة في المنال فان كانت بقريه سنر العودة وزي على علائه لا نه على قليل فلا عنبها وإن كانت بيدة بطت علائه لا نه العردة وزي على علائه لا نه في المبارة وإن دخلت الرمة في العلاة وفي مكشونة الرأس فأعت في أنسائها فإن المنال المنا

انا في المادة ا

اله لا بجب الاعادة على من صلى عاديا للعجز عن السكرة (الثانية) إذا وجد السكرة في أثناء صلاته

التيمم وهوضعيف ليس بشيء وقد قال الشيئ ابرحامد في التعليق لاأعلم خلافا بغني بين المسلمين

الخراسانيون فيمن لايعتلدون العرى وجها أنه يجب الاعادة وهذا الوجه سبق بيأنه في آخر باب

رواه معمر عن منصور عن عباد بن انس عن ايي هر يه فقال هذا وهم مم ساق باساده عن هب قال قلت لنصور عظاء هذا هو ابن ابي دباح قال لا و دواه احمد والنسائي من حديث

هدنه قال امحا بنا فان كانت قريبة سد و بي والا دجب الاستثناف علي المسنعب و به قعلسم الدو قيل الحاليا فان كان قال العلم بنا العد قال الحلات قالوا فان قالما العراقيون وقال الحواسية و فيل البناء و البناء و المن في الماء و ان و فيه محمد آماه غيره مالسترة القديم المدة التي في فيل المبنا الجزأه و ان زاد فوجهان الاسسم لا يجبوز و تبطل فيل ان و سلامه و لو كانت السترة قريبة ولا يمكن تناو لها الا باستدبار القبيلة بطات حدثه اذا لم يناوله غيره و لا قالتا في اذا لم يناوله غيره و لا قالتاني أو القاضي أو العليب و ابن العبلغ و غيرها و لا كانت السترة بقر به ولم يعابه اهما و هناه علم عادياً مهما بعد الغراق أو أو أنناء العدادة بن محت حدث طريقان حماها القاضي أو العليب و ابن العبلغ وغيرها أحدهما و به قطع المصنف وآخرون فيه القولان فيمن حلي ببجاسة جاهلا بهاوائذا في ويبرها أحدها أحدها أحدها و به قطع المصنف وآخرون فيه القولان فيمن حلي بنجاسة جاهلا بهاوائذا في الاعادة عنا أو لا مدالة المناه و به تطع المناه في المدار ولا نائد و به ناء المناه بهاوائذا في المدارة و المدار

(فرع) اذا قال لامتهاذا صليت صلاة صحيحة فأنت حرة قبلها فصلت مك شد فذا الأسل ان كان في حل عجودهاعن سئرة صحت سلامها وعنقت وان كانت قادرة على المسئرة صعبت سلامها ولا تعتق لانها في عنقت المصارت حرة قبل العملاة وحين لا تعمي صلامها مكنه فه الرأس واذا لم ولا تعتق لانها في تنقيداً المسالة المنافعة ودع الى بطلانه وبطلان المسلاة فبول وصعت المسلاة في المسئلة تعسيم المتعلق فا ثبات المعين ود بها ابن العبان أبيا المهابي في منافعاً المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة وفرضها ابن العباني في منافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة وفرضها ابن العباني في منافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة المنا

فلو عمس السامات لم يعتد بها معد كوسة ويبي علي القدر المنتفام ولوند بعض السماء من من فلو عمس السامات الماد يا معدم المعدد المنافعية واعاد ما بعده الثاني الموالاة لان غرض الاعلام يبطل اذا منال المفسل العاد يا ويظن السامعون أنه احب أو تعليم ويتعلق به السامعون أنه احب أو تعليم ويتعلق به المولاء وإن ملم السكوت الاخان بسيراً بعضه لان مثله يقسع والاستراحة ولا يقطع به الولاء وإن طول السكوت مقد حروف المجتلب فيه قو اين وبناهم الامام علي القو اين في العهارة وهذا أولي باعتبار الموالاة فيه كيار يلتبس المحسب فيه قو اين وبناهم الامام علي القو اين في العهارة وهذا أولي باعتبار الموالاة فيه كيار يلتبس المحسبين ولا يبطل غرض الاعلام فإن اعتبراً الموالاة بطل الماني به بالسكوت العلويا وجب الاستئناف والا فله البناء علي المأني به وبي بعض الاستئناف والا فله البناء علي المأني به وبي بعض الاستئناف والا فله البناء علي المأني به وبي بعض الاحجاب القولين على القولين في جواز

البراء بن عازب بلفط المسؤذن يغفر له مدى حسونه و بصدقه من يسمعه من رطب و يابس وله مثل اجرمن على محه و عصده ابن السكن و دواه احد والببهقي من حديث جاهدين ابن عمر كانقدم

قدالجا ني ديمه في اغ قدام المحاية المحاية المحالات الأعالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحاية ال

الشرع إذا اجتمع دجال عداة صحت صلابهم غدادى فان صلا إلى الرسمان اذا إلى الرسمان اذا الرسمان اذا الرسمان و المامع و المامع و المامع و و المامع و و المامع و ا

الباء على العلاة اذا سبقه الحدث (النانة) الملاء في خلال الاذن عطاقه لا يبطه لا نو الباء إلى المارية والمارية المارية والمارية المارية والمارية وال

ذر الباب عن انس عند ابن عدى وابى سعيد الخدرى في علل الدارقطني وجابر في الموضح المخطيب وغير ذلك وقد تقدم حديث ابن عمر من عند البيهقيو دواه احمد من حديثه بلفظ بغو المدؤزن مد صوته و يشهد له كل رطب ويابس سمع صوته : (قوله) أن النبي ميتيي علم الاذان مي تبا هو كا قال وهو ظاهر دواية ابى محذرة وعبد الله بن زيد كا تقدم *

يرون فذلانة أقو ال أصحها ان إلجاعة والانفراد سوا. والياني الانفراد افضل واليا الشاخاعة أفضل على على المعافرة الوالمنون فإن كان فيام محتس يصلح الاعامة استحب أن يقدموه و يصدا الجاعة ولا الحافرة لا فالمنون في والمانون فإن كان في أن أحمام عاد واحداً ويكو فون وراء هما فإن تعدير فصفين إو اكثر بحسب الحاجة فإد خالفوا فامهم عاد القلعى به اللابس صحت حلاة الجميع تصح صلاة المتوفية في الاخلاف المنين تقف و سعلهن المعافري . الما إذا اجتمع نساء عريات فالجماعة من بلا خلاف لان الممهمين تقف و سعلهن في عال البابس ايضا وان اجتمع نساء ورجل عراة لم يصلا بحيما لا في صف لا في صفيد بألى يصلي في عال البابس ايضا وان اجتمع نساء ورجل عراة لم يصلا بحيما لا في صفيد بال يصلي الرجل ويكون النساء جالسات خافهم مستدبرات القبائة عم يصول النساء وبحلس الرجل خلفهن البيان فإن أمكن ان تتوادى كل طائعة في مكان آخر حتي تصلي العلائة المائد في فهو افضل وجول المن المنود وأق بالمرفعة المنافرة في أد ايس المفرد وقفان يقف في المضاع وجول ان المنفرد يأفي بالمرفع المنساء بالمنافرة وقوله أسوة عراة خن وصواب عاريات ويقال أسوة بحسر النون وضوا بالمنان يا قال المعنف رحمه الله على المنافرة وقوله ألمائيان المنافرة وقوله ألمائية به المنافرة وقوله ألمائية به قال المعنف رحمه الله على المنافرة بينال المنافرة وقوله ألمائية المنافرة بينال المنافرة وألمائية المنافرة بينال المنافرة والمائية بينال المنافرة والمائية بينال المنافرة بيناليا بينا

الماسيد المامة عداة ومع انسان كسوة استحب ان يديم على أن لم يعام المعاسب المناهدن المراه المامة والمامة المستحد المناه ال

الاستئناف في السلام والسكوت الكثيرين وإن قانا أبهما لا يبطلان ولا يستحب الاستئاف الاستئناف في السلام والسكون والمن المعلم في إذا به بشيء فلوعطس عمد الله تعالى في نفسه وزي ولوسلم عليه انسان أوعطس إجب ولم يشست حق عنوع ولوأجاب أو شمت أو تكمها وزي ولا وله عليه انسان أوعطس إجب ولم يشست حق عنوع ولوأجاب أو شمت أو تكمها وزي وي معلمة إلى و وإن ترك المستحب وإن رأى اهجي يكاد يقع في بند فالابد ورازارابهة) اذا بحكم ببطلان الاذان بالمفصل المتخلل فله إن يبي علي إذا به وهل لغيره وإنباء عليه فيه قزلان بناه عليه ولان الماهين في الاذان بن جوزاً حلاة واحدة بالماهين في الاذان بناهم بعضهم علي جواز الاستخلاف في العدادة وقال إن جوزاً حلاة واحدة بالماهين في الاذان أولي وإن لم يجوز في الاذان قولان والفرق إن الاذان لايثاء بالسلام اليسيد والانجاء مخابون أولي وإن إليجوز في الاذان على بوانا إلى المعام على جواز البناء على خطبة الحطب إذا أغمى عليه في إذمان وهماؤريان لان الحلاف في الحطبة إيضاء على ولا البناء على المناه على إذان يكون الذى يبعى عن سعم الخطبة ون أولما ومنهم من رتب بناء غيره على بنائه على إذان ونسه عند طول الفصل وهو أولي بالبطلان لان صدور الاذان من رجاين المناف المناه وهذا الدين بعد معود المناه وظلعر المناه بواد المناه وهاد المناه وهاد المناه وهاد المناه وهاد المناه وهاد المناه وهاد المناه وظلعر المناه من بناء العير عليه (الخاه سة) وادتد بعد الدين بعر والمناه وهاد المناه والمناه والمناه وهاد المناه و

يستظرون حتى يصلوا في الثوب وقال في قوم في سفينة وليس فيها موضع يقوم فيه الاواحد أنهم يصلون من قعود ولا يؤخرون الصلاة فمن أصحابنا من تقل الجواب في كل واحدة من المسئلتين الى الاخرى وقال فيهما قولان ومنهم من حملهما على ظاهرهما فقسال في السدة ينتظرون وان خافوا الغون ولا ينتظرون في القيام لان القيام يسقط مع القدرة بحال ولان القيام يتركه الى بدل وهو القعود والستريتركه المغير بدل ﴾

الداري إلى الماء الدخير، يخلاف بذاله العطش و الداري والما العطش و المحالاة ولا بإذبه الاعادة كالداري الداري وعادياً الماء الدخير، يخلاف بذاله العطش و عادياً واذا امتنى من اعارته لم يجز قهره عليه المذكر نا وإن أعار واحدا بعينه إنهه قبوله علي الصحيح وإذا امتنى من اعارته لم يجز قهره عليه المذكر نا وإن أعار واحدا بعينه إنه قبوله علي الصحيح وبه قطع الحهور وفيه وجه حكم الدارى وعاصب العادة والبيان و غيرهم لان فيه منة وهذا اليس و وما والبيان و غيرهم لان فيه منة وهذا اليس بشيء وإن وهبه له فثلاثة اوجه حكاها صاحب المحاوى والبيان و غيرهم الصحيح لا يجب القبول المنة وبهذا قطع الجهور والثاني بجب القبول وليس له رده علي الواهب بعد فبيالا برغي الواهب بعد ذلك قبوله والثاني بجب التبول وله أن يرده بعد العالات عبي الواهب ويزم الواهب بعد ذلك قبوله وعذا الداب يجب البيار الماء بعد والماء بها والماء بعب قبوله العابية وين العارية حكاه مسئلة العارية المحاولة بها والتبان بحب فيعا والمريم بجب قبول العارية حكاه الماء المدين التبدل في قائه نظر الى أن العارية مضعو ته بخلاف الهبة دون العارية حكاه الدارى في العبة دون العبة وعبا اليس بشيء المدادى في العبة دون العبة وعبا اليس بشيء وحب القبول فتركه وحلي عريانا لم تصح صلاته في على قدرته عليه بذاك العلم بين الماء الماء وحب المبة وجب التباد العبول في دعلى عريانا لم تصح صلاته في على على الماء ال

الغراغ من اذانه ثم اسلواقام جاز كن المستحب ان لا يصلي باذان واقامته بل يعيد عيره الاذان ويتم من اذان المحارف في أسلواقام جاز كن المستحب ان لا يصلي بازان المحارف و يعيد في الردة بحالان الكان لا يجزابيا، عليه في الردة بحالان الكان لا يعيد به كا سيئاتي ووعاد الي الاسلام فهل بجوز البياء عليه في الردة في في في الذان الكان لا يعيد من واهما وجهين وهم الا كثرون وانما كان كذاك لا تهما قو اين و كذاك فعر المحام من رواهما وجهين وهم الا كثرون وانما كان كذاك لا أسلم انه السلم المعيد وي المديد وي المديد وي المان المن وي أسلم انه أسلم انه أسلم المن في فو جوهما على قو اين احمدهما وبه قال البرحينية انه لا يجوز البياء لا نه عبادة واحدة فتحبط الجواز والردة فيها كالمحالة المناه المناه تعدم المرادة فيها كالمحالة المناه المؤلدة وغيرهما ويعما الجواز والردة أنها العبلاة في المان المحالة المناه المناه المؤلدة و المحالة المناه المناه المناه المناه و تحدا المناه المناه المناه و تحدا المناه المناه المناه و تحدا المناه المناه المناه المناه المناه و تحدا المناه المناه و تحدا المناه المناه المناه المناه و تحدا المناه المناه المناه و تحدا المناه المناه المناه المناه و تحدا المناه المناه و تحدا المناه المناه و تحدا المناه المناه و تحدا المناه المناه المناه و تحدا المناه المناه و تحدا المناه المناه المناه و تحدا المناه ا

عليه بلا خلاف ذكره صاحب الحادى وغيره والله أعلى "

(فرع) في مسائل تتعلق بالباب (احداها) اذا و جدسترة تباع أو تؤجر وقد على المين أو الاجوة النسراء أو الاستنجار بثمن الميل وأجرته ذكره صاحب المحاوى وفيره وجموء فيه التغريم السابق في باب التسمم واذا وجب تحصيل بشراء او اجارة فتركه وعلي لم تصح صلاته واؤ اخن السابق في باب التيمم واذا وجب تحصي المدان الماء والماء وقد احتاج الميثرة الماء والماء وقد سبق الماء وقد سبق الماء وقد الميل الماء الماء والماء بالماء بالماء والماء والماء والماء الماء بالماء بالماء والماء الماء بالماء بالماء بالماء والماء المنازة بالماء الماء الموب إلى المعاملة وقد سبق المسلة وقل الميل الماء الماء الماء المنازة بالماء الماء الماء الماء وأن أمن المنازة المنازة المعافية والاحرب المسلافية وعلى عريانا والا اعادة عليه ومذا وان كان واضع فيه مسم به صاحب الحاوى وغيره قال وحلى عريانا والا إعادة الماء الماء الماء الماء الماء وغيره والماء والم

وقطع بعضا بأد المار الدار الدار الد مار المار وه المار الما

* قال العن رعه الله *

مره قابقا البقسا بالي

(استقبال القبلة شرط في عمة الصدرة الا في حالين في شدة الحوف وفي النافلة في السفر والاصل فيه قوله تعلى (فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنم فولوا وجوهم شطره) **

(الشرح) استقبال القبلة شرط اصحة العدادة الا في الحالين المذكورين على تفعيل يأتي فيما في موضعهما وهذا لا خلاف بين العلماء فيه من حيث الجلة وإن اختلف في تفعيله والمراد فيعا في موضعهما وهذا لا خلاف بين العلماء فيه من حيث الجلة وإن اختلف في تفعيل والمراد بالسجد الحرام بنه تفعل الشيء يطلق على جهته ونحوه ويطلق على نصعه والمراد هما الاول: واعما أن المسجد الحرام قد يطلق ويراد به السجد وهل هما الاول: واعما أن المسجد الحرام قد يطلق ويراد به السجد وهل معها وقد يراد به كة كلها وقد يراد به مكة كلها وقد يراد به مكة كلها وقد يراد به مكة معها الحرام حولها بكلاله وقد جاءت نصوص الشرع

العبي غير مقبول * الغريبين تنزيل الاذان . نمزلة الاخبار لانه بناء عن دخول الوقت وخبر المرأة مقبول وخبر المدين معلما بالواد أيضا لان صاحب النتمة روى وجها انه لا يعتد بأذانه ومأخسه الوجهين للرجال وبالواو لان صاحب التشعة روى وجها مثل ذلك وايكن قوله ويصسح أذان العجي البالذين وليكن قوله ذكرا وقوله واورأة مرقوما بالحاء لان الحسك عن أبين فنفينة بن يعتد أذانها الدجال وان كان الكلام مقالا ويعم الاجال المعلا يعبدال عبود الشرائط الثلاث وعاد كالم مته لنفسها وجلاعة النساء فقد سبق حمكه وقوله ولا يصح أذان كافر وامرأة المراد منه ما اذا أذنت تؤذن الرجال كالانجوز ان تؤمهم وكذاك لايعتد بإذان الخنط الشكل الرجال وأما أذان المرأة ن المران من وسعد كان تعمر فات ملعة عمله علمه و الما الذكورة فلا يتعمل الدراة أن بالمجنون تغليظا الامر عليه وأنما شرط كونه مخبطا اشارة الي أن الذى هو فيأول النشوة ومبلاى وجهان مبنيان على الخلاف في تصرفاته واعتبار قصده أصححاوه والمذكور في الكتاب اله يلحق الكفر وأما العقل فهو شرط فلا يصح أذان الجنون لانه ليس أهلا للعبادة وفي أذان السكران غيره فعلي هذا لا يستمر كفر هؤلاء مع الاتيان بالأذان و لكنه لايعتد باذانهم لوقوع أوله في المكاية وأعيما وهو المشهور في الكتب أنه يمكم بالاسلام كالو تكام بالشهادتين باستدعاء بكيف الشهادة في الاذان وجهان تقلع صاحب البيان أحمدها لا نحم لانه يأتي به على سبيل المحال العدب خاصة فلا يناني لفظ الاذان فالتهم والثاني سائر الكفار وفي الحسم باسلامهم الذين يستمر كفرهم مع الاتيان بالاذان دعم العيسوية فرقة من اليهود ويقولون محمد رسول الله

قال ﴿ ويستحب الطهارة في الأذان ويصح بدونها والكراهية في الجنب أشد وفي الاقامة أشد)

مجان الاقسام الار بعة فن الاول قول الله تعالى (فول وجهك شعل المسجد الحرام) ومن الثاني هأي الا السجد أول الناق على وسلم « حلاة في مسجدى هذا خير من الف حلاة في سواه الا المسجد الحرام » ومن الله عليه وسلم « لا تشد الرحال الا الي الائة مراجل الي أخره» ومن الرابع و المناقي (أيما المشرون الله عليه وسلم « لا تشد الرحل الي اليالة سرود و كمة فقال المفسرون قوله تعالى (سبحان الدى أسرى بعبره المرام وأما المالت وهو محمد فلا المناه المناق والمالي وأما المالي المالية بعلى المرام المالي المسجد الموسمين أولا المناه من دور محمد وقول الله تعالى والمرام وهما وجهان لا تعالى المناه المالي المناه وهما وجهان لا تعالى المناه المالي كن أهله عاصري المناه الله تعالى وقول الله تعالى وقول الله تعالى وهما وجهان المناه والمالي المناه والبار) هو عند الشائع وقول الله تعالى والسجد الحرام المناه والمناه والمناه والمناه وأما دور محمد وسائع المناه المناه والمناه والمن

مثاليه عربانا» لهذه شاريف بازد نب بازد نب ابرا نه المبتسال المنتسال المانية على في الله في الله المبتسال المانية على المبتسال المنتسال ال

يستحب الطهارة في الاذان ولا تجب خلافا لا حمد و بعض أصحرا به اذا مه روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «حق وسنة ان لا يؤذن الرجل الا وهو طاهر » وهمذا يقتضي الاستعرباب

قال «كان رسول الله علي الله عليه وسلم يعلى بمكة نجو بيت القدس والمحبة بين يديه وبعد ما هار الله على الله عليه وسلم يعلى بمكة نجو بيت القدس والمحمد بن حبر في مسنده قال أهل ما جو الى الله بنا عبد الله المحمد عبد الله المحمد الله المحمد الله المحمد المحمد

وقال هذه القبالة» *

(الشرع) حديث أسامة دواه البخارى ومسلم من دواية أسامة ومن دواية ابنعباس وقوله الشرع) حديث أسامة دواه البخارى ومسلم من دواية أسامة دمن دواية ابنعباس وقوله فبل السعبة هو بغم القاف والباء ويجوز اسكان الباء قيل معناه ما استقباك منها وقيل مقابلها وفي دواية ابن عمر في الصحيح في هذا الحديث فعصلي دكمتين في وجه السحبة وهذا هو المراد وذواد هلي الله عليه وسلم هذه القبالة قال الخطابي معناه انأمر القبالة قلد استقر على هذا البيت فلا ينسخ بعد اليوم فعلوا اليه أبداً فهو قبلتكم قال ويحتمل أم عليه منه موقف الامام وانه يقف

ويني الوجوب وروى ان عوالله عليه وسلم قال «لايؤذن الا مترخي» و أيضا فانه يدعو ويني الوجوب وروى ان على فاله يدعو وسلم قال «لايؤذن الا مترخي » و أيضا فاله المياليات الميالية فالمرافع الميالية على المنافع والمنافع والمنافع

ولا المسجد الذي حول الكعبة بل في الكعبة نفسها فقط والله أعلم وقوله دخل البيت ولم يصل

علا كا المعناه ما المقتدا والما الما الما الما المعدا الما الما ولا مكة

في وجهها دون أركابها وان كانت الصلاة في جهام جونة علم المخل الخطابي ويحتمل معي

والا للماء المعلون عبد والهم : المصوت المكون أرق السامعيه وليكن علا ثقة القلاء قال ﴿ وليكن المؤذن صيتا حسن الصوت ليكون أرق السامعيه وليكن علا ثقة القلاء عهدة المواقيت ﴾ *

(1) (-at in) cest lie and the end illo kiètic l'are èse liraisoniation (1) (-at in) cest lie and lim ale end illo kiètic l'are orie el lish orie lie gine liraes are les les are are are el el lish orie el lie gine are liraes are are el liraes are are liraes el liraes are are larce el liraes el liraes are are larce el liraes el liraes are al liraes are al liraes are liraes el sièri el liraes el

عد استحب فالمؤذن أن يكرن حيمة المعالم المعالم المعالم وآله وسلم في قعمة عبد الله بن زيد من بن المع و العد من في المن بن بن بن بن المعادم وما المعادم ومن المعادم ومن المعادم ومن المعاوم و المعادم ومن المعادم والمعادم والمعادم ومن المعادم ومن المع

(1) ﴿ حديث ﴾ انه على الشعليه وسلم قال في قصة عبد الله بن زيد الله على بلال فانه الدى هبراً في حديث عبد الله بن زيد وهو عند اصحاب السنن سوى النساني : قوله و طنا ستحب ان يفعع اصبعيه في عما خي اذبيه تقدم من طرق و إيس فيه ذكر المصاخبين : قوله و ان يؤذن على موضع عال تقدم في قوله ينبغي أن يؤذن قائما : و روى ابوالشيخ في كتاب الاذان وذر على موضع عالى تقدم في قوله ينبئ أن يؤذن قائما : و روى ابوالشيخ في كتاب الاذان من حديث ابى برزة الاسلمي قال من السنة الاذان في المنارة والاقامة في المسجد وهو في سنن من حديث ابى بوزة الاسلمي قال من السنة الاذان في المنارة والاقامة في المسجد وهو في سنن بن منصور مثله في كتاب ابى الشيخ ايضا عن ابن عمر كان ابن ام مكتوم يؤذن فوق اليت : (قوله) أنه حلى الله عليه وسلم اختار ابا خند رة لحسن صوته ابن خزية والدارى و ابي خزية وغيد واحد من حديث ابى خذون في قصته وفيد فاعجبه حوت ابي خذو و ولا بن خزية و يود الله عليه وسلم قال اقد سمعت في وقلا انسان حسن العموت وحجمه ابن السكن *

هلي الله عليه وسلم قال « الحجو من البيت» (و اه مسلم وفرواية «سسأذرج من الحجومن اليت» ولا به لو طاف فيه لم يصحح انه وأصحما بالا تفاق لا تصح صلاته لان كو نه من البيسته خانون غير مقطوع به ولو دقف الامام بقرب السكمبة والمأمومون خافه مستديرين بالسكمبة جاز ولو وقفوا في آخر المسجد وامتد صف طويل جازوان دقف بقربه وامتد الصف فصلاة الخارجين عالحانة السجد وامتد صف طويل جازوان دقف بقربه وامتد الصف فصلاة الخارجين عن محاللة السحبة بقال المعنف حمالله *

الاذان قبل الدقت غير محسوب ولا يؤمن أن يقدمه علي الوقت فيكو نالقوم مصايين بغير أذان وكل الدان قبل الدان قبل في الحذور علي التعدير الثاني أيضا وأما قوله عدلا ثقة عدم وان اجتبد العملاة لا في العدلا نقة والما تعدم الدان أي أي الفظين فاعم أمهم موجودان في كلام الشافعي وغي الله عنه واختلف العلمان تقول لم جميرة وأن أن الما أمين وخيالله عنه واختلف الاعلام ومنهم من قال أداد عدلا في دينه ثقة في العمل بالمواقيت ومنهم من قال أداد عدلا ان كان حراً ثقة ان كان عبدا لان العبد لا يوسف بالعدالة المن يومف بالتقة والامانة **

قال (الامامة أفضل من التأذين كالاصح لمواظبة البي صلى الله عليه وآله وسلم عليه) في الامامة أفضل من الادان والامامة على فيه فضية عمل يع ولا مان تكون الامامة أفضل من كو واحد من الادان والامامة أو لا يكون واحد من أفضل من الاخر وراج عذه الاسما أو لا يكون واحد من بالخضل من الادان أو بالمكس أو لا يكون واحد من الأخر وراج عذه الاتسام حمل الله المناه المحاب المناه وجود جود جود بين الاحاب حكاه صلحب البيان وغيره وجه غويب بغض الاحاب الاحاب المان الدلان المسام الله المناه ألمان الدلان المسام الله لان المسام الله المناه أن الامامة أعداله المناه ألمان الدلان المناه أله الله المناه ألمان المناه ألمان المناه ألمان أخذ ألمان الله المناه ألمان الله المناه ألمان الله المناه المناء المناه الم

(فان دخل اليت وعلي فيه جاذ لانه متوجه الي جن . ن ابيت والافضل أن يعلي النفل في المالي المنالي المنالي المنالية وخل «ملاة مدجد عذا افضل من المنالية ولا أمالي وسلم «ملاة مدجد عبد عذا افضل من المنالية ولا أن يعلي المنالية ولمن خل البيت لا نه يكثر الجم فكان أعظم اللاجل»

(الشرع) حديث «حلاة في مد جباعي هذا خير من الف حلاة في سواه الالاحجدالحرام» دواه البخارى ومسلم من دواية أبي هريرة فيجوز عندنا ان يعسطي في الكم بقالفرض والنفار و بقال ابدح نيفة والثورى وجمه والعلما به قال محد بزجر برلا يجوز الفرض ولا النفار و بعقال اسبغ بن الفرج

ذم أن يتمتم حفير الجاعة لأنه أمر و حماء واجانة النبي عسال الله عليه وآله وسلم واجبة قهركم عند أن يسم المعنول الله والمران الما أن يقول أشهدا والله والله والمران جداً والناف إن والناف إن والناف إن المان يقول أشهدا المعدوليين والناف إلى خلاف الله وهو تفيير والقائل محمد السدول عسال المعادلة المعادلة وأن أن يقول أشهدا أن يعرب المهاد وهو الفير المان المان

عو المنفرد بها وليس كذاك فقد جزم ا بابعدى إنها من افراد الي جزة وكذا قال الحليل وابن عبدالبر قوم سفلتهم موذوهم قال الدارقطني هذه الزيادة ليست بمتحفوظة فاشار ابن القطان الى ان البزار ابي هريرة فزاد فيه قالوا يارسول الله لقد تركسًا شَنافس في الازان بمدك فقال انه يكون بمدكم ن (لابييه) روى البزار هذا الحديث من رواية ابي حمزة السكرى عن الاعمش عن ابي طالح عن ومحمد الضياء في الختارة : وفي الباب عن اليي الممة عند احمد : وعرب عار في المال لا بن الجوزى فيه مارواه الراهيم بن طهمان عنه عن جاهد عن ابن عمر: اخرجه ابوالماسالسراج من طريقه م قال قد سمع ابوعل عذين الخبربن من عائشة واني عديرة جميعا ومن الاختلاف على الاعش على طريق الي صلع عن عائشة كا نقدل الترمذي عن ابي زرعة وهجودها ابن حباب جيما الاعمش عذا العديث من إني على و دجع العقيل والدارقطي طريق إني صلى عن إني عرية وقال ابن فتميل عنه عن رجل عن ابي صلح وقال عباس عن ابن مين فال الدورى ع بسمع القاسم وتحد بن جمعُو وغيدهم عن سهيل عن الاعش وفال ابو بدرعن الاعش حداث عن ابي حمل ابي صلع وكذا قال البيه تموي في المعرفة وقال الدارقطني في الملل رواه سلمان بن بلال وروح بن من ابيه أعا سمعه من الاعش ولم يسمعه الاعش من ابي صلح بيقين لانه بقول فيه نبئت عن واحدا منعا وقال احد إس احديث الاعش احلوقال ابنالله بي عسم سيل عذا الحديث هرية اصح من حديث الجاصل عن عائشة وقال عمد عكسه وذكرعن على بالدبني انه ع يشت عن شد بن ابي صلح عن أبيه عن عائشة قال سمعت الم زرعة يقول حديث ابي صلح عن ابي

الما كود جماعة و الظاهرية وحكي عن ابن عباس * وقال مالكوا حد يجوز النفل المطاق دون الغرض الما كود جماعة و المناه و المنا

فالمنظر في المنظر المن

: وأخرجه البيه يمي في في طريق البزار فبرى، من عهدكما : واخرجها ابن عدى في زهمة عيسي ابن عبد الله عن عيب في منه الإعارة الإعبش واتهم بها عيسي وقال ابم اتعرف هذه الورة ابن عبد الله عن عيب الاسنار الا ماذكره من الا تقطاع : (فائدة) بابي جمزة قال ابن القطان ابو جمزة ثقة ولا عيب الاسنار الا ماذكره من الا تقطاع : (فائدة) هذا الحديث ذكره الرافعي مستدلا به على افغيلية الازان: وفي الباب عن معاوية عند مسلم المؤذ نون هذا الحديث ذكره الرافعي مستدلا به على افغيلية الازان: وفي الباب عن معاوية عند مسلم المؤذ نون أفاط ختلفة : وقال ابن ابي واود سعت ابي يقول معناه ان الناس يعطشون بوم القيامة قازاء على المنان انظوت عنقه والمؤذ يولم يعطشون يقول معناه ان الناس يعطشون بوم القيامة في عربة يعرفون بطول اعناقهم يوم القيامة في اعتاقهم قائمة وفي حميخ ابن حبان من حديث ابي هرية يعرفون بطول اعناقهم يوم القيامة واد السراج اقوطم لا إله إلا الله وفيه عن ابن ابي وفي ان خيار عباد الله الذين يراعون الشمس والقمر وانجوم والاهاته أذر الله هجمه الحاكم وحمديث ابي سعيد لا يسمع مدى عبوت المؤذن جن ولا انس إلا شهد له يوم القيامة رواه البخارى وفي حديث انس إذا اذن في قرية آمنها الله من عنابه ذلك اليوم رواه العبراني هن عنابه ذلك البيان عليه والمواليات من عنابه والمنال المنه من عنابه والمنال المنال ال

أحدهما تعمي لان المغروذ من البيت ولهذا يدخل الدولد المغرورة في ييم الداروا يأفيلا يعمي لا مي المعرود من البيت وان صلى في عرصة البيت وايس بين يده سكوة فييه وجهان غير متصلة بالبيت ولا منسوبة اليه وان صلى في عرصة البيت وايس بين يده سكوة فييه وجهان الو اسعاق لا يجوز وهو المنصوص لا نصلي عليه وبإيصاليه من وغير عندر المناسبة وزلان من الميالي البين يديه من ارضل الياسبة المناون والمبارة البيل يجوز لا نصلي اليام بين يديه من ارضل البيت المناسبة المنادة البيل المنارة البيل بالمنادة المنادة بالمنادة بالمنادة المنادة بالباء المبارة المنادة بالمنادة المنادة المنادة المنادة المنادة المنادة المنادة المنادة المنادة أليا المنادة المن

وقف في وسط السطح أو العرصة فأن لم يصن بين يلميه شيء شاخص لم تصمح سلاته

العرصة واستدبر باقيها لم تصع صلاته ولو وتف خارج العرصة واستقبلها صع بلا خدلاف الما اذا

لم تصح صلاته بالا تناق احدم استقبال شيء منها وهكذا لو أنهدم والدياذ بالله فبوقف على مارف

سلاته إلاخلاف لانه يعد مستقبلا وانوقف على سطح الحجمة أخلر ان وقف كل ارفها واستدبر باقبها

نجوز للامام الاستنجار من بيت المال حيث يجوزله الرزق ونه خلافا ووفاقا وذ نرفي المُمانيب يشتمل علي القدر المذ كور ههنا مع زيادة الموطرحه إلى أخر وأذا فرعنا على جواز الاستنجار فأنما فله اعلمت قوله والامام أن يسنأجر بالواد مع الحاء والانف الكان صحيحاً والمذكور في الاجارة ذ كرها المعنون في إب الاجارة من الكارون في إلى في الالم خلافا في هذا الدفتي ويحصل من هذا الترتيب ثلاثة أوجه المنع المطلق والجواز المطلق والفرق بين الامام وغيره وقد ن آعوا الميامن و ولما الحلة وغيرهم الاستنجار عليه ن ميله بالم المحتيد عليا الحان. ما المان ما المان ما المان م الشعائر والصااح العامة والامام هوالقوام بمانيصرف مال بيت اللا الي هذه المبة واظهر همآنه يجوز ن من الم المان ان المان المان المعال المعال المعال المعال المعالم المع مجوز اخذ الرزق عليه فيجوز اخذ الاجرة عابيه ككتبة المصاحف وعلي هذا فهل يختص الجواز م المعه و الله عن الشاعة عنه المعتما المعتما الله عنه الله الله الله على معالما الله الما الله على معالم الله على القضاء لا مجوزوان جازان يوزق القاغي من بيت المال وهذا اختيار السيم في ابي مامد ويقال ايو حنيفة واحد أنه لايجوز لانه عمل يعود نفعه الي الاجير الا يصمح الاستنجار عايه كالاستنجار الثاني وهو أن يستأجر على الاذان ويعطي اجرة عليه فبل يجوز ذلك نميه وجهان احدهما وله قال ية في الماء المراء وكذاك الداحد من الما المحتمة المنتاب المحتمة المراق على ورقي شاء والاالماء بق نام المرامل المجيث السلام المعيد المرامية المحمد من عيده وكا عيد الرامي واذان ورام الما يدر الرمام ان

على الصحيح المنصوص و به قال أكن الاصاب قال ابنسر يح تصح و به قال أو حنية قد داود والمائي و المنصب الدول والغرق أنه لا يعد هنا في أبي قبيس و كالود قف خارج العرصة واستقبلها والمنعب الاول والغرق أنه لا يعد هنا مستقبلا بخلاف عاقب عليه وهذا الوجه الذعه لا بن سر يج جار في الدومة والسطح كاذ كي كذا نقله عنه المم الحرمين وصاحب التهذيب واخر ذن كلم المصنف العرصة والسطح و ليس الامر كذلك وان كان بين بديه شحه شاخص من اجزاء وهم أنه لا يقدة بعداد درأس عائط ونحوهما فان كان تأخي ذراع محت والافلا وقيل يشترط ذراع الكعبة كينة جداد درأس عائط ونحوهما فان كان تأخي ذراع محت والافلا وقيل يشترط ذراع وقيل يشترط كو نه قدر قامة المصلي طولا وعرضا حكاه الشيخ وقيل يكن أدفى شخوص وقيل يشترط كو نه قدر قامة المصلي طولا وعرضا حكاه الشيخ أبو حامد وغيره والصحيح المشهور الذى قطع به المجهور الاول وهو ثائا ذراع ولاوضم بين يديه متاعا واستقبله إيسح بلاخلاف ولواستقبل شجرة ثابتة أوجم تراب العرصة والسطح واستقبله مثاعا واستقبل على أدوقف في آخر السطح أواله رحة واستقبل الطرف الاخر وهو مرقع عن موقعه حت بلاخلاف ولواستقبل حشيشا نابتا عليها أوخشبة أوعمها مخروزة غير مسعوة عن موقعه حت المزخلاف ولواستقبل حشيشا نابتا عليها أوخشبة أوعمها مخروزة غير مسعوة

في هذا المسجد في أوقات الصلاة كل شهر بكذا وإن استأجر من مال نفسه أو استأجر واحد من مال نفسه أو استأجر واحد من مال نفسه أو الستئجار للاذان فلا يجوز الاقامة وإلى المناسل في المناسل الإذان المناسل في الاقامة إذلا كانة فيها وفي الاذان المناسلة والمناسلة وأسلسل من الاشكال *

قال ﴿ فرع اذا كنر المؤذون فلاستحب أن يتراسلوا بالناتسم الوقت ترتبوا مم من أذن أولا فهو يقسم فان تسسادوا أقرع بينهم دوقت الاقامة منسوط بنظر الامام دوقت الاذان بنظر المؤذن ﴾ *

الفرع يشتمل علي قاعدتين أحدها يستحب أن يكون المسجز. وؤذان كا كان لوسول الله علي بلال وابن ام كتوم (١) ومن الفوائدفيه أن يؤذن أحدهما لحملاة الصبح قبل الفجر والآخر وحده كا تقدم وتجوز الزيادة لـكن الاحب ان لا يزاد علي أربعة فقد انخذ عمان رفي الله عنه أربعة

فرجهان أصحمها لا يسم صححه المام الحرويين والرافعي وغيرهما و داياهما في الكتابوان كانت المعما و بأبية أو مسموة صحت بلاخلاف قل المام المحرويين الكنه يخرج بعضه عن محاذاتها وقد سبق الخلاف فيمن خرج بعض بدنه عن محاذاة بعض الكمه بة لو قورته كلى وارف كن قال فسؤ هذا تردد ظاهر عندي وظاهر كلام المصنف والاسحاب أن هذا يصح وجها واحداً وانخرج هذا تردد ظاهر عندي وظاهر لانه يعده مستقبلا بخلاف وسائة الحارج بعض وجها واحداً وانخرج بعض بدنه عن محاذاة المحما لانه يعده مستقبلا بخلاف وسائة الحارج بعضه عن محاذاة المحاسبة المعاودة الأسحاب العصا وموخرة الراح الأنت أساله المحمول باليضا فيها ادا بقيت بقية ون وهذا قطع الاصحاب بالصحة اذا كانت أسالي بدنه خدجة عن محاذاته الكون به مستقبلا ببعضه بوزوا شاخصا و براقيه هول السكمة وأمالواقف على وارف الركن فلم يستقبل بهضه شيداأسلامه ه قال المصنف رحمه الله هم

﴿ وان لم يكن بحضرة البيت نظرت فان عرف الفيلة حلي اليه ما وان أخبره من يقبل خبره عن علم قبل قوله ولا يجتهد كم يقبل الحما كم النص من الثقة ولا يجتهد وان رأي عمل يب المسلمين في بلد صلي اليها ولا يجتهدلان ذباك بأبزلة الحبر ﴾ "

(الشرع) إذا غاب عن الكعبة وعرفها حلى البها وإن جهادا مأخبره من يقبل خبره إذ مه أن على الشرع) إذا غاب عن الكعبة وعرفها حلى البها وإن جهادا و في أب الشاف في إب نباسة الما، بيان من يقبل خبره على بقوله ولا يجوز الاجتهاد وقد نقسلم في باب الشاف في إب نباسة الما، بيان من يقبل خبره وأساله بيد المدن يلبطل فيه ألحد والعبد والمرأة بالاخلاف ولا يقبل خبر والحيا المدن المسافور أنه لا يقبل خبره ونقل العدض - سين و حاحبا التهذيب والمتناسة فيه أيحدن للشافعي الحدث يقبل والتأن لا كافر في احدثه بين الشافعي الحدثه ابتيان والثاني لا كافر في احدثه ابتيان والمان يقبل وأبيا المقال أبياء

من المؤذين ولم يزد الخلفاء الراشدون على عذا العدد واذا ترشع الدذان المنان فيما عدامان سيمب من المؤذين ولم يزد الخلفاء الراشدون على عذا العدد واذا ترشع الدذان المنان في الماية الله عليه وآله وسلم وآله المسجد كبير الذوا الدقب ترتبوا فأن تنازعوا في الدابة في الاسماع وان حنة الدقية الدقية و الما المسجد فانه ابلغ في الاسماع وان كن منهيراً وقفوا معما واذوا وهذا اذالم يؤد منفرقين في افعلا المسجد فانه ابلغ في ادعه لم يؤذن الاواحد فان تنازعوا الحرب وبابدي الحداث المنازعوا المرازعوا المرازعوا المرازعوا على «لويه إلى المراسم الحال المنابع المنازعوا على الدول علم يجدول أولى بالاقامة الماردي عليه وساء إلى الإطماعة والمنازية في المنازعوا المنازعوات الم

⁽١) ﴿ حديث إلى لو يعلم الناس مافي النداء والعسف الاول م ع بجدو الد أن يستهموا عليه لاستمهوا عليه مسفق عليه من حديث ابى عر يره أنم منه ولابن عبد البر في الاستذكار كلام حسن على عذا الحديث ،

وجهان و كذا في قبول دو ايته حديث النبي على وسام وغيره الاجهان الاصحلا يقبل ومنهم من وان اخبره بالمجدورة الله على وسام وغيره الاجهان الاصحاب المعنورة منه وإن اخبره با تجاره فيلا منه وإن اخبره وان اخبره عنا كما في عابين في اختها و فلا عبره عنا كما في المجدورة في المجدورة المحالة منه وما كما في اخبره وجهان العام التهدورة عنا ومعن كما في المجدورة فيه القاضي حمين والا كرثون واختار حماحب التسمة القبول وقد سبق في باب الشاء في نجاسة الماء وصاحب الشامة والمحدورة والمحاسة في المحاسة في المحاسة في المحاسة وأن الكافر والفاسق قبيل وولها في الاذن في دخول المدار وحمل الهمدية والمحاسة في المحاسبة في المحاسبة والمحدورة والمحاسبة والمحدورة على الماء وحمل المحاسبة والمحدورة والمحاسبة والمحدورة والمحاسبة والمحدورة والمحاسبة والمحدورة والمحاسبة والمحدورة و

أن يقيم فقال على الله عليه وآله وسام «أن أخاصداقد أذن ومن أذن فهويقيم »(١) وهذا إذا لم يكن مؤذن داتب أو كان السابق هو المؤذن الراتب فالما إذا سبق غير المؤذن الراتب فأذن فهل يستحق ولا بة الاقامة فيه وجهان أحدهما نعم لاطلاق الخبر واظهرهما لالانه مسيء بالتقسام وفئ القصة المروية كان بلال غائبا وزياد أذن باذن رسول الله علي الله عليه وآله وسلم وإذا قلناولا بة

قل فيه در در الناس أو في طريق يم فيه المسلمون والمشركون ولا يددى من اصبها أو دأى محر إلى المسلمون الناس كون او كانت قرية حفيرة للمسلمين ا تفقوا على جهة يموز وقوع المسلمون الماسلمون اوالمشركون او كانت قرية حفيرة للمسلمين اتفقوا على جهة يموز وقوع المسلمون المناسلمون المناسلمون المناسلمون في مسجد أو هذه المناسلمون المناسلمون في برية لا يكثر به المادة فالواجب عايد الاجتهاد قال وادخل بالماقد خرب وانجلى أهماه فرأى فيه محاريب فان عار أنها من بناء المسلمون المسلمون واحتمل انها من بناء المسلمون واحتمل أبو حامله في بناء المسلمون واحتمل أنها من بناء المعادل بمنسلمون في تماسلمون في البلد الحواب عن احتما بالكلمون على المنسلمون في تماسلون في تماسلمون في تم

الاقامة لمن أذن أولا فايس ذلك عي سبيل الاستحقاق بالواذن واحد وأعلم غيره اعتد بهر وعمان عبد الله المن المن فراد « لما القي الاذان على بادل فأذن قال عبد الله أل رأيته وأما كنت أريده يا رسول الله قال ابن زاد « لما القي الاذان على بادل فأذن قال عبد الله أل رأيته وأما كنت أريده يا رسول الله قال فاقتها أن المحيد واحد يصلى أخر فبذا اذااذ واعلى الله يعتب بجامن قول الشافع واعلى افدة واحد فذاك الله الذا أذ وا معانان القاد واعلى الأماذ المرين الااذالم عد المائة والمائية والاأقرى بينهم ولا يقيم في المسجد الواحد الاواحد في المستحب الماذالم يشرون و بعود المحافظ المنازية بياس بان يقيم وامعا المائم يؤداي التشويش و نعود الحافظ المنازية بولاد ستحب المائية والمائل وبيان الما يستحب على أحد المائية براسال ابن وسع الوقت ترتبوان لاستحباب التراسل فلمانا وبيان لما يستحب على أحد التقدير يوهو سعة الوقت وكان الابنان المنازية بالمنازية بالمنا

(فرع) قال اصحابنا اذا صلي في مدينة رسول الله صلي الله عليه وسط فحراب رسول الله عليه وسط فحراب رسول الله عليه وسط في مقد المديدة في يعاينه عدم مديدة في المدول عنه بالاجتهاد بجال ويغي عليه وسط في مقال ويما به بالمحتماد وه في الله عليه وسلم مصلاه وه فيه لا نه لم يكن هذا الحراب المعروف في زمن عبراب رسول الله صلي الله الحديث الحارب بعده قال اصحابنا وفي معنى حراب المدينة سائر الله عليه وسلم وأغا أحدث الحارب بعده قال احتجابا كذا الحارب المنتصوبة في الباياة المناه وي أيه عليه وسلم اذا خبط الحراب كذا الحارب المنتصوبة في

يؤذنون جيما لان همنا قسما آخر وهو انه لايؤذن الا أحدهم بتقدير أنه يفيد أنهم يؤذنون جميعا الما وحده أو بقرينة قوله بعد ذلك فان استووا أفرى بينهم اسكنه لا يفيد أنهم يؤذنون مجتمعين أو متفرقين في نواحي المسجد فاذا القدر المذكور لا يفيد معرفة الحسكم المطلوب وأما الاقامة فقسد بين حكمها على التقديرين وأما اذا أذفوا مرتبا فحيث قال مم من أذن أولا فهو يقيم واما اذا أذنوا

والبزار من حديث أبي رافع : وأما كلمتي الاقامة فاخرجه ابو داود من حديث ابي أمامة ان بلالا من حديث معادية مرفوعا القول كا يقول المؤذن الا الحيمالتين واخرجه مسلم من حديث عمر فسل تعطه : وعن ام حبيبة مرفوعا من فعله رواه ابن خزية والحاكم : و روى البخارى والنساني عبد الله بن عمر و ان رجلا قال يارسول الله ان المؤذنين يفضه وننا فقال قل كم يقولون فاذا انتهيت الستة ورواه الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث إلى عربرة : وروي إبوداود والنسائي عن فيقول علاقت وبرت عن الجاسيد الخدرى من فوعا اذا سمم المؤذن فقولوا مثل ما يقول: اخرجه إلا بالله والا في للمتي الاقامة فانه يقول اقامها الله وادامها وجعاني من عالحي اهاله وإلا في الشويب الحاكم : (قوله) ولن يجيب المؤذن فية وأن مثل ما يقول الا في الحيولتين فانه يقول لاحول ولا قوة ان يقول اللم حذا إقبال ليك الحديث دواه ابو داود والترمني من حديث ام سلمة وهيه البزار من حديث ابي هريرة ان المقام الحمود الشفاعة : (قوله) ويستحب لن سمع اذانالغرب الرفيمة وزاد الرافعي في المحرر في آخره بالرحم الراهمين وليست أيضا فيشيء من طرقه: وروى وقال مقاما محمودا وعند النسائي وابن خزيمة بالتعريف فيهما وليس في شيء من طرقه ذكرالدجة مافوعا من قال حين يسمع النداء اللعم رجمة الماموة التامة الحديث اكن ليس فيه والدجة الرفيعة جب شيد من ونسا بالعلا وي الحديد : واخرج البعاري والعلم فر كاعقيد مايه المحققة : اخرجه مسلم وغيره من حديث عبد الله بن عمر وانه سمع النبي عِيْظِيُّو يقول اذا سمعتم المؤذن دحناا عومطاملقلا هدءا وتميف المتبال قليخفاا قليسهاالمحت تدلقا فكالمحاا قموانا وعداا : (قوله) من الحبوبات إن يعمل المؤذن وسامعه على النبي علي بعد الاذان و يقول اللعرب هذه عبد الله بن زيد واستامه منقطع بين الحكم ومقسم لات عذا من الاحاديث التي ع يسمعها منه من حديث الحمم عن مقسم عن ابن عباس قل كان اول من اذن في الاسلام بلال واولمن اقام هذا والمعروف أنه عبد الله بن زيد: (وله) طريق اخرى اخرجها أبو الشيخ في كتاب الأذان الرؤيا ويؤذن بلاك قال فاقم انت وقال غريب لااعم أحدا قال فيه أن الذي اقام عمر إلا في

الادالمسلان بالشرط السابق فلايجوز الاجتهاد في هذه المواضع في الجهة بلاخلاف وأمالاجتهاد في الدواني فالبخارف وأمالاجتهاد في السابق الميابية وسام المي بجر بحال وان كان في سائر البلاد التيامن والتياسر فان كان محراب رسول الشعبي وبه قطع الا كمدون والثياني لايج وز في السائر فغ خاصة في أوجه أصححا بجوز قال الرافعي وبه قطع الا كمدون والثياني لايج وز في السائرة في البعدة خاصة الميالية لايجوز فيها ولا في البعدة الميامة من دخلها من الصححابة رغبي الله عنهم *

ركي) قال اصحا إذا الامحدية ساد الحد اب عسر اذا عرفه والمان حيث يشمه البراسير و كذا البراي الخامة وفيه وجه أن الامحد الذا يحد عمدي الزارة قبل العمدي ولوائث المحموم الماليا في بيسه المارة به المساحبر حتى مجد من يخبره فان خاف فوت الوقت حلي علي حسب حمله ونجب الاعادة *

المان عياءً المان نيادًا الاذان المالاذان العار كورساان. العياق المانيون منا في تال فال استودا أقراع المواد المارة المارة المارة المارة المواد المارة ا

اخذ في الاقامة فلما بلغ قد قامت الصلاة النبي عِيْظِيَّةٍ اقامها الله وادامها وهوضعيف والزيارة فيه لاأصل لها وكذا لااصل لما ذكره في الصلاة خير من النوم *

(١) ﴿ حديث (وي انه صلى الله عليه وسلم قال المؤذن أماك بالاذان والامام اماك بالاقامة ابن عدى في تدخمة شريك القاضي من دواينسه عن الاعمش عن ابن حالج عن ابن عربة فرد به شر بك وقال البيه أي السس بمحفوظ و دواه ابو الشيخ من طريق ابن الجوزاه عن ابن عمر وفيه معارك ابن عباد وهو ضعيف و دواه البيه أي على موقوقا: وقد اخرج مسلم هن حديث جارب سعرة كان بلال يؤذن اذا دحفت السمس ولا يقيم حق خرج الني هيكي *

رحديث ابن عمر ايس على النسساء اذان رواه البيه عي من حديثه موقوفا بسند محيح وزاد ولا اقامة وقال ابن الجوزى لا يعرف مرفوعا انتهى و رواه ابن عدى والبيه تحيه من حديث اسماء مرفوعا وفي اسناده الحكم بن عبد الله الايل وهو جمعيف جدا **

وحديث عائشة انها كانت تؤذن ونقيم الحاكم والبيه هي وزاد ونؤم النساء وسطهن

* قال المع رفيه الله *

ردان لم يكن شيء من ذاك وأن كان عن يرد في الدلائل فان كان غائبا عن محمد اجتهد الدلائل فان كان غائبا عن محمد اجتهد في الدلائل في المناه في أسمال في الحادة في فرغه ولان قال في المحادة في فرغه ولان قال في المحادة في فرغه ولان قال في الام فرغه أما أنه المناه في في من المناه في أما و المناه في من المناه في هو المناه في هو المناه في هو المناه في هو المناه في عو المناه في عن العين كالمناه في أما و المناه في عن العين كالمناه في عن العين أن العين أم

(الشرع) إذا لم يعرف الغالمة ن أرض مكة القبلة ولم يجد محرا با ولا من يخبره على المسابق إلى المرجم الما في العبرا في القبلة ويستقبل مأرى اليه اجتهاده قال أصحابنا ولا يصح الا بادلة القبلة وفي كثيرة وفيها كسب وهو نجم صغير القبلة وهي كثيرة وفيها كسب وهو نجم صغير

الماء آلماء المحمدة والمناه والدرجة الرفيعة وابعثما المحمد المدي وعدته وانييب المدت آعداً المدي وعدته وانييب المحمدة المواد المواد وان عاد المحمد المحمدة المحمدة المحمدة المحمدة المحمدة المحمدة المحمدة المحمدة المحمدة والمحمدة والمحمدة

: وروى البيهة من طريق مكحول عن الزهرى عن عردة عن عائشة كنا نصلى بغير اقامة * هرحديث عمر ولا الخليفالاذنت: ابوالشيخ كتاب الاذان والبيهة من حديثه وفيه قصة والخليفا بنشديد اللام مع كسرا كخاء المجمة وقال سيد بمن عمور ثنا هشيم ثنا اسمعيل ابن الجه خالد

عن قيس قال قال عُمر أو اطيق مع الخليفا لاذنت *

ور المان عابان المان المان الدونين ولم ترد الحافاء الماندون على عذا الدر عذا الان ورع المعد عذا الان ورد المعان من فقهاء المحا بنا منهم حاحب المهذب و بيض له المنذى والتو وى ولا يسرف له أهمل وقد ذكر البيه في في المعرونة ان الشافي احتج في الاملاء بقعة عمان في جواز اكثر من أهمل وقد ذكر البيه في إلماء ألما المحم بين الاذان والامامة فلا يستحب لانه لم يفيد سول الله عيوي وفي انبياء به ولا الساف العمل بعده كذا قال: وقد وى الترمنى واحمد والدا قطي من حديث ولا أمر به ولا الساف العمل بعده كرا اقال: وقد وى الترمنى واحمد والدا قطي من حديث المان من الذي عيوي والدن وهو على راحلته واقام وهو على راحلته واقام وهو على راحلته والمان المان الله عليه وسلم واقام فتقدم على راحلته فعمون وحضرت المعلاة فعل وافرن رسول الله ملى الله عليه وسلم واقام فتقدم على راحلته فعمون ومن أيماء وقال تفرد به عمر بن الرمل مثل الله عليه وسلم واقام فتقدم على استاده حسن وضعفه البيمةي وابن الدف وابن القطان وقال عبد الحق استاده حسن ومنعفه البيمةي وابن الدف وابن القطان المان عبد الحق بهان وود واد الدارقطي من عذا الوجه بلغظ فامر المؤذن فاذن واقام أو اقام

بما استحببناه لم تبطل حلاته لانها ذكار و نعمها قالسحى علي العملاة أو تكام أنمامة المنه يب بطلت حلاته لانه كلام ولو أجاب في خلال الفائحة استأنفها هن الاجابة في المملاة غير عمبو بةو يستعصب أن يقول من سعم أذان المغرب اللهم هذا إقبال ايلك وادبار نهادك منفر لي و يستعصب الدعاء يين الاذان والاقامة وأن يتحول المؤذن الي موضع آخر الاقامة

قال (الباب الثالث في الاستقبال: والدفل فيه في علائة أركان (الدول) احدادة ويتما الاستقبال قال الباب الثالث في الراحدة ولا منذرة أن قدارا يسال مراسات واجب في الراحدة ولا منذرة أن قدارا يسال مراسات واجب الشرع ولا هم الإنبازة (ح) لا نالركن الا ظهر فيه القيام ﴾

الترمذي وان كان الداوى له عن عمر بن الرماح عنده شديد الفدمف وقد دوى ابن عدى عن الترمذي وان أو الداوى له عن عمر بن الرماح عنده شديد الفدمف وقد دوى ابن عدى عن أسر مدفوعا يكره الامام ان يكون موذ تا قال ابن عدى منكر والبلاء فيه من سلام العلويل او زيد السمي . و دوى ابن جبان في أحمة المعلى بن هلال عن جار مثله والمعلى متهم العلويل او زيد السمي . و دوى ابن جبان هذه حديث عمان بن ابن الماص قال قلت بإرسول الله الميك بن ابن الماص قال قلت بإرسول الله الميك المام قوى الماس قال قلت بإرسول الله الميك إلى المام قوى الله على المن بغول في تشهده أمهد اى سول الله كذا قال ولا اسل المنقول أن البي على الله عدوارة عده انه كان يقول في تشهده أشهد اى سول الله كذا قال ولا اسل المناه بل القاظ التشهد متوارة عده ابن ابن مسعود في خطبة الحاجة واشهد ان خدا سولالله وسيأن في النشه. والأرسة من حديث ابن مسعود في خطبة الحاجة واشهد ان خدا سولالله الله في البيغاري عن سلمة بن الا لوي المناه بن الحام قال اشهدان لا إله إلا الله واذي سول الله ولم المع عند مسلم عن المومرة : (قوله) الله عليه وسلم قال اشهدان لا إلا إلا الله واذي بوليله في علم عند مسلم عن المومرة : (قوله) عن أنس: وأخدجه هو وأبو داود والترم أي عاب علي عليه ومن حديث نب بن أبي مد بم عن أنس: وأخدجه هو وأبو داود والترم عن علي عن عدي هو من حديث سهل بن سعد قل ماد على واي دعو به عند حفود النداء الحديث ه

٠٠ مخر باب المنتسا بالرئيسا بالريم به ١٠٠٠

وهو ضعيف وفي فرض المجتهد ومطلوبه قولان أحدهما جهة الكمبة بدايل صحة صداة الصف الطويل ونقل القاضي ابو الطيب وغيره الاجماع على صحة صلاتهم وأصحهما عينها اتفق العراقيون والقفال والمتولي والبغوى على تصحيحه وداياهما في الكتاب واجاب الاصحاب مهدة الفاقال والمتولي والبغوى على المحديدة وداياهما في الكتاب واجاب الاصحاب بالمونون الطويل بان مع طول المسافة نظهر المستقبر المحالة المحالة بان فرضه

الله المراد منه الاداء النبي هو ضد الففاء فأن الفريضة كالانؤدي على الراحلة لاتقفي لاختلال امر الاستقبال وينبغي أن تعرف من قوله فلايؤدى فريضة عليالراحلة شسيئين (أحدهم)) موارد امكن التكايف واذاعرفت هذه القدمة فيتفرع عابها أنه لانجوز فعل الفريضة عياال احاة في القادر على إن يحدي متوجها فاما العاجز فلا يُطف بما ليس في وسعه ولاحاجة اليا استشأنه من المريض الذى لا يجدمن يوجها لي القبلة لا يطيق التوجه مغذورو كذلك المربوط على المشبئة قلدالا المراب النافلة في المنو والثانية شدة الحوف فان قيل الاستثناء لا ينحص في هاتين الحالين ألاترى أن العلات الخيان والنوافل فقال لانجوز الصلاة من غير الاستقبال الافي حالسين احداهما بيسة بميد نه دح بمنا قراسبع، مخرفا أن عبد عبد عبد الأله عنه الما الما الما الما الما المنا المساوعة الاستقبال فيها الافي حالة الخوف وفي السفر على ماسيأني فالمستشي في قسم الفرائض حالة واحدة سسائر وجوه الخوف فليس القتال معنيا لعينه وأنما المعتبر المخوف فأما النسوافل فكذلك بجب الخوف ما اذا اكسرت السفينة فبقي علي وح مها وخاف الغرق لوثبت علي جهة القبلة وكذلك المسرط ان يكون التنال مباحا على ماسيآني في حلاة الحوف ان شاء الله تعلى ويلتحق به مذا ملى الله عليه وآله وسلم وقوله في الكتاب إلا في القتال يعني به حلة شدة الحوف لامطاق القتال رفي الله عنها « مستقبلي القبلة وغير مستقبليها » قال نافع لاأ: اه ذكر ذلك الاعن رسول الله عد نبرا كال المركبة المحالة الله تعلي (فان خفتم فرجالا أوركبانا) قال ابن عمر الي فرائض ونوافل أمااندائض فيتعين الاستقبال فيها الافي حالة وا-مدة وهي حالة شدة الخوف الثلاثة فازلك قال والنظر فيه في ثلاثة الكان وهي الصلاة والقبلة ١١ تقبل أولها الصلاة وتنقسم ان الاستثمال لا يجب في غير حالة الصلاة والحاجة تمس الي الكلام في الامور وعلعمه بالبقشاكا لهينه وهي قالدن عاباة وبدلامن علبة وموالماسه البقشاك الميقتداكما يقتفيا المنقبل «دخل الببت و حمني الحيه عم خرج و د كار كعتين في قبل الكعبة وقال هذه القبلة» (١) واعلم أب قال الله تعالي (قدنرى تقلب وجهك في الساء) الا يتوروى أنه صلي الله عايه وآله وسم

⁽١) ﴿ حديث ﴾ ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل البيت ودعا في نواحيه ثم خرج و ركع كسين في قبل الكعبة وقال هذه القبلة متفق عليه من السامة بن زيد وفي رواية لهما مرب حديث

الجاه تعادا في الساعة عدد في الشاء في كذا أنكر ها الشيخ أو حامد آخر و سال الم المرديد والغزالي الما قامل المعانية ما واخرا الما في المام المرديد المام قام المرديد المام قام المناه و المام قام المناه المناه المناه و و مام و هو حديث أسامة ابن إلى المناه في أن المناه في الله عنه و و الله عنه أن النوع في الله عليه و سام قال « ما بين المشرف و المام و المناه و و و قال المناه و المناه و المناه و و و قال المناه و و و قال المناه و و و قال المناه و المناه و المناه و و و قال عابد بي قال « ما بين المنه و و و قالمام و المناه و المناه و المناه و و و قالم عابد و قالم المناه و و و قالم عابد و قالم عابد و قالم المناه و و و قالم المناه و قالم المناه و و و قالم المناه و قالم المن

نيو قبل الماساء في ذلك: قد ذكرنا أن الصحيح عندنا أن الواجب اصابة عين الكعبة وبه قال بعض المالكية ورواية عن أحمد قال أبوحنية قالواجب الجهة وحكاه المرمدي عن

أيضا وأما المراد ، مناالغوا (والثانى) أن وأن كان ، فالمدان ، الغرض ، الذالم يامناهم خوف أماما النام والمانا والمانية المواد المنافع والمانا والمنافع والمانية المنافع والمنافع والمن

قال (ولا تعام الهار يعند على الدورة المشدوعي الساحل لام اليسا للترار بمنازف الساعية المال لام الساعة والمناز بمناز المناز المنز المناز المنا

المسجد الحرام الذي امرتم باستقباله لاكل الحرم ولا مكة ولا المسجد الذي حوطا بل نفسها فقط

وهل مجوز فالمها يا المانية نظر ان أخل فعلما التيام أو الاستقبال فلا مجوز وان المماني أو المعن في بوا مان المدون المعانية في المانية في المانية في المحافظة في الم

وهو احتمال حسن بديع و يحتمل ان يكون تعلم الامام أن يستقبل اليت من وجوعه وان كانت الصلاة المحتمع جها ته جأنة: وقعد دوى البزار عن عبد الله بن حبثي رأيت رسول الله عمل الله على العملية و يقول ايها الناس إن الباب قبيلة البيت لكن إسناره خميف: عليه وسلم يعملي الما بإب الكعبة و يقول ايها الناس إن الباب قبيلة المييت لكن إسناره خميف: ودوى البيهة ي عن ابن عباس مدفوعا البيت قبيلة لاهل المسجد والمسجد قبلة لاهل المحرم ودوى البيهة ي ما المسجد والمسجد قبلة لاهل المحرم والحرم قبائة أهل الارض في مشارقها ومناربها من امتي واسناد كل منهما خميف: (تذبيه) حديث والحرم قبائة أهل الارض في مسارقها ومناربها من امتي واسناد كل منهما خميف: (تذبيه) حديث الباب قد يعارض حديث ما بين المشرق والمعرب قبيلة دواه التعمن عن ابى عربة مونوعا وقال حسن محيخ و دواه الحماح من طريق شعيب بن ابوب عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر وذكره الدارقطني في العلل وقالى العمواب عن نافع عن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر قبوله ه

*(حديث) * ابن عمر في قوله تمالى فان خفتم فرجالا أو كبانا قال مستقبيل القيلة الدعير عديث الله عليه وسام دواه البخارى الدغير مستقبليما قال نافع ولا اداه ذكر ذلك إلا عن دسول الله صلى الله عليه وسام دواه البخارى من حديث على الله على الله عن المعاونة على الله عن الله على الله عليه وسام أصل الله بلا شاك وفيه دد القول من زعم ان قوله لا اداه إلا عن دسول الله على الله عليه وسام أصل الله عليه على الله عليه على الله الله بأن مسلما ساقه من دواية موسي عن زفع وصرى بانها من قول ابن عمد ورواه البيامي من حلميث موسي بن عقبة عن نافع عن عن زفع وصرى بانها من قول ابن عمد ورواه البيامي من احمام علاة الحوفلانفسير اللا ية

أطلق أنه فرض عين اذ لم ينقل أن الذي صلى الله عليه وسائم الساف الزموا آسادالناس تعلم أولة القبلة بخلاف أركان الصلاة وشروطها لان الوقوف علي القبلة سهل غالبا والله أعلم ه

* قال المناه عن الله الله الله الله عن المناه عنه المناه المناه عنه المناه المن

متعة الما قرالما نأراهم المنطب بالمناف المناه المنا الكساب فيما إذا وقف علي ظهر الدابة من غير سرير ونحوه وحينت لا يتنانى الكلامان لتغابر المسألة فها اذا كان في هودج أو سريد علي الدابة وايس في الكياب تعرض لذلك فاعل مسألة على الأرض فان حادات دفع الحلاف وقلت الفارقون بين أن تكون الدابة واقفة أو سائرة صوروا الارض فل كانالارق المشدود كالسريد على الارض ولم تكن الدابة العقولة كمدل أو متاع ساقط به الحاجة المفروضة في السفينة والزورق الحاربين وهو قادر على الحزوج الي الساحل والاستقرار علي اتما المسلم عندهم أنه وأود بالاستقرار في نفسه تم هووشكل ولا ورق المشدود علي الشط فانهلا تتعاق الفريضة وأمور بالاستقرار علي الارض أدغيرها وإيصلح للقراد هذالا يسامه أصحاب العلريقة الاخرى النقل فقد بيناء وأما المعني فلان المصنف وامام الحدويين لم يديدا في التوحيه علي أن المصلى في الحله في الظاهر الجواز اذاكات المان الكاري الكالمان المان طاواذارقعت علي ماحكيته تبين لك أن حبب أن يكون قوله ولا تديح الفرينة على بعير معلمها فان البعيمة لهما اختيار في الدير فلا يُكاد يثبت علي حالة واحدة والسفينة كايسر سير اذلا اختيار منسوب اليه ولهذا مجوز الطواف عليها وسير السفينة بخلافه فأسها بتثالة الدار في البهر وأيضا الصورة متفق عايمًا (وأصحم) وهو الحسك عن نه مع في الاملاء أنه لابعوز لان سهر الدابة علي في سفينة جارية ومنهم من قاسه علي ما لاصلي على سرير عمله جاءنه كأنهم أتخذوا هذه إذا كان الدابة واقفة ولم يذكرواخلانانيدون كان سائرة ففيه وجهان (أحدهما) المواذ كالد يجوز فعل الفريضة علي الدابة مع أعام الافعال . الدكان بان كان في هو دج أو تلويسر يرو نحوهما أصحابنا منهم صلحب المعتمد والحسين الفراء وأبوسعيد المتولي والقاض الدوياني وغيرهم أنه عذا كلامعا ولا يخني أن من حكم بلكم والدابة معمولة الازيمكم به ومي سازوة وليواود وا كثر احتمل رجال سريراوعايه انسان لميعم عايه الفرض فأنه محول الناس فسكان كمعمول البهام ظاهر فان الانعل تكد بجريان الاواريق وهو قدر علي دخول الشياء اقاء تماايد الانقال وا في بفداد وغيره اقامة الفريضة فيه مع أمام الادكان والافعال قال الحام احرمين فيماحتمال وتردد كتحرك السرير ونحوه علي وجه الارض فلا يمنيع سحة الفريضة وآما الزورق الحساءى فهل المقيم الذورق المشدود علي الساحل تمزيلا له منزلة السرير والما. منزلة الدرض وتحركه تسفلا و تصمداً

مكة وإن كان بينعا حا أل طارى، وهو البناء فنيه وجهان احدهما لا يجتهد لانه في اعن وغيع كان فرضه الرجوع الى الهين فلا يتغير بالحائل الطارى، والثاني مجتهد وهو ظاهر المناهب لان بينه وبين السته حانا عند الشاهدة فاشه اذا كان سنها حمل ﴾*

* ﴿ لَا عَنِي اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

اذا لم تصلح القدار فالحمول علمها من السرير ونحوه أولى أن لا يصلح القدار فحال أن عنع من الدو ف علمها ولا عنم من الوقوف عليه ماعليا (والنافي) أن الفارقين بأسرهم ما حوروا المسألة في الهودج والسريد بل منهم من تعرض لذك أصلح المحال الدكان والافعال حينت يتيسر الهودج والسريد بل منهم من تعرض المدانة والمانة وسيرها من غير تعرض المديد هذا الشيخ ابداهيم المردودي ومنهم من فصل بين وقوف الدانة وسيرها من غير تعرض المسريد هذا الشيخ ابداهيم المردودي ومنهم من فعل الدانة نظر ان المنت القيام والاستقبال في غيا الدانة نظر ان كانت واقعة و كر فها عاد تعلده أن امند في المدانة نظر ان كانت واقعة بها وان المناسبير في با أذا المناسبير وخول أن يكور عليه المديد وخوه (والثالث) الم الحربين أن الحرب على الدابة وذاك المام الحروبين أن يكون على الدابة مدير أم لا وأنه أن يكون على الدابة ونهي المناسبير وبي أن يكون على الدابة من المناسبير وبي أن يكون على الدابة من المناسبير أن يكون على الدابة من المناسبير أن يكون على الدابة من المناسبيرة ون المناسبير أن يكون على المناسبيرة ون الم

قال ﴿ أَمَا النَّواول فَيْجُوزَ اقَامَتُها فَي السَّفَرِ الْطَوِيلِ رَاكِما وَمَاشِياً وَفِي السَّفِرِ القَصِيرِ قَوِلانَ ولا يُجُوزُ (و) في الحضر ﴾ *

الما المعند في حكم الما الما الما الما الموافل في الرواحل وأما النوافل فيجوز المامتها في السفر الطويل المعند في المنسل في الروحية المنسل في الما كان او ماشيا متوجها الى طريقه لما روى عمر المواهدة وألما الما الما والما كان إلى المساوي الما المواهدة والما المواهدة والمناهدة وا

مفيلاتن لا مبر بيت سيما لافنة ن أماه له يدس حالا منيفسا رع ا ب ن متما اع رفتسا ولهذا نقول لو كان في هو دج علي الدابة يتمكن فيه من الاستقبال يلزمه ذلك علي الصحريح كاس أنى كالجوزعلي الدابة والجواب لاحكى دنائ نعن اشافعي رغويا للماء فوالمالا نهريه والاستقبال تسهجا لمشيه تنبغسال كافئت نأى بجي لهفى بحبالبح يحتر الما عاقز ينفسال كالمتيه تنيفسال في المعتسبة فيه الرواتب وغيرها ما ليس بفرض (والثانية)أنه قال راكبا وماشيا والركوب كايستمه لي الدابة ان قلنا بالاقتراض فلا تؤدى على الراحلة والا فتؤدى ولم يبالوا بالندة وقال فالمنيب يستوى الحلاق القول في النوافل بالجواز وهو الظاهر عند الاكثرين ولذلك قالوافيد كغيرالطواف ملم العلمة المنع وقينية تلك العلمة الجواز وبه أجاب المام الحرمين رحمه الله وقينية لفظ الكاب والتي قلمناهمامن محمو صورة القيام ينبغي أن مختلفا في التفريع إذا صلاهماعي الراحـ لة فأنما وقضية فعي أدرة فاشبه ملاة الجنازة وبهذه العلة منع بعضهم صلاة الجنازة على الراحلة وهذه العسلة قالاستسقاء علي الراحلة وأيما تقام الروائب وسلاة المفتحي وما يكمنر ويتكرر والمامنها المالية والجواب أن طائفة من أمحيا بنا منهم القاضي ابن كع - كروا أنه لانقام صلاة العيدين والمكسو فيين الطويل ولفظ النوافل تدخل فيهالروا تبوغيه هما فماليس بفرض فهل يشتمل الجواز المسكل ام لا تم يتعلق بلفظ الكتاب في الفصل مباحثتان(أحداهما)انه قال اما النواظرفيجوز اظمنهما في السفر أن يكون متنفلا في جميع الصلاة فليكن قوله ولا يجوز في الماغس معالما بالواد لمك هذا الوجه وا بحك غيره عن اختياره على هذا الاطلاق الكن الشسين إيا محد ذكر انه اختار الجواز بشرط الي الدرد في دار اقامته وعلى هذا فالراكب والراجل سواء وذكرفي التعد أن هذا أختيار القفال يجوز للحاضر لرك لاستقبال ذيها والتنفل متوجها الهمة مساق كالتهر ددات لان المقبع ايفها محتاج ره بخطعه كما ميمه با راك ، بالمتسكا، شبلا لهيندا رك ن بالناا نك دلك، واليفاا بما رغ وأما في الحضر فظاهر المنهب أنه لا مجوز ترك استفبال القبساة في النوافل وهي والفرائض سوا. وامتنع مناتبات خلاف فيه ظلك أن تعلم بالوار لفظالقولين من قوله وفي السفر القصير قولان الحالاسفار الطويلة عس الي الاسفار اتعميرة أوعى اغلب ومنهم من قطع بالجواز في السفر القصير نعم كالقصروالفطروا يحميلا: لا طلاق الحبير الذي رويناه وروي مثله عن جابر ولان الحاجة كا تمس ولافرق في ذلك بين الراكب واللهجيوه اليختص ذلك بالسفر الطويل فيه تولان احدهم وبه قال مالك

ولا يازمه معود الجبل لتحصيل المشاهدة لان عليه في ذلك مشقة وان كان الحائل طار كا فوجهان مشهوران ذكر المصنف دليلم أصحم المناه البندنيجي وابن الصباغ والشاشي والرافعي أنه بجوز الاجتهاد والثاني لا بجوز وبه قطع الشيخ أبو حامد والقاضي أبو الطيب والمادرى والخاملي والجرجاني * قال المصنف رحمه الله *

* الاستقبال يقطعه عن النافلة أو عن عمله وسيره *

الوجوه الثلاثة في التي أوردها في الكتاب واعلم أن الاكثرين كتوا عن الوجه الثاني واقتصروا فلدفع المشقة واختلال أمر السير عليه ولهذا رخصنا في ترك الاستقبال في دوام الصلاة وهذه ق يتطوع المنشر القبلة بناقته و كبر عموي ميث وجهد كابه (١) وأماعدم الأشراط عند العموية عند السهولة فلم (وي عن أنس رخي الله عنه أن النجي صلي الله عليه وآله وسلم «كان اذا سافروأ راد ولاحران بها فالاستمال سال وأن كانت مقطرة أوعجه الادارة لحرانها فبو عسير أمالاشتراط عانسالاة واقفة وأمكنه الانحراف عليها الحالقباة لوأدارها البها أوكانت سائرة والزمام فيبده المالة لم يحتا المند المعتد المنتسكا عياد لوس نا منا (شالئا) المحل وجب والافلا فلو يشترط اقترانها بالسكبير ولايشترط في دوام الصلاة فعلى هذا الوجه لو تعذر الاستقبال في الماك عيناان ألحراما لا في ممكا سففخ و كالمراا قلف كد مكاها المايا ن محريا ومن (عاليا)، يمسعيك القبراة على المتحرم فيه وجوه (أحدها) لا كافي دوام العدارة لان تكليف الاستقبال يشوش الحالة الاولى فلاينس من الصلاه بتعذر الاستقبل في جميعها ولكن هل حجب علمه أن يستقبل ولا عليه عبد المورد الرك والاستقبال في حلانه وأما يكون في مرقد عبد فاك فاما في ويحنى وسرع في المال بدايال المنال الم والركوع) *المتنفل في سيره أماراك أوماش ولابد في المالين من النظر في الاستقبال وكيفية أن يومي، بالركوع والسجود ويجمل السجود (ح) اخفض من الركوع وان كان في مرقداً ع السجود ني الاستدبار ناسياوان كان بجهاح الدابة بطل أن طال الزمان وأن قصر فوجهان مم علي الراكب كان أسيًّا لم تبطل أن قصر الزمان كن يسجد السهو وأن طال فني البطلان خلاف يجرى مثله الثماسيف إذ ليس له عوب معينوان حرف الدابة عداً عن صوب الطريق بطلت علائدوان بالا إذا كن المنان بيك معرب الطريق بل عن المباقا في درام المملاة ولا يا كا قال ﴿ ولا يضر الحراف الدابة على القبلة وقيل عجب الاستقبال عند التحرم (و) وقيد لا يجب

(1) *(حديث) انس كان النبي على الله عليه وسلم اذا سافر واراد ان يتطوع استقبل بناقته القبلة وكبرئم عمل حيث كان وجهه و ركابه ابو داود من حديث الجارود بن ابى سبرة حد نبى انس ومحمد ابن السكن *

(فان اجتهد رجلان فاختلفا في جهة القبلة لم يقلد أحدمما صاحبه ولا يصلي أحدممسا خلف الاخر لان كل واحد منهم يعتقد بطلان اجتهاد صاحبه ﴾ *

الشرع) عذا الذي قاله متفق عليه عندنا وحكي أمحابناءن أبي نور أنه قال تصبح صلاة أحدهما خلف الاخرويستقبو كل واحد ماظهر له بالاجتهاد فله تعاكس ظنعما صار وجهه اليوجهه

تلك الجهة جهة الكعبة اشرفها فاذا عدل عمها لحاجة السير فليلزم الجهة التي قصد لمعا محافظة على كان كذلك لان المصلي لابد وأن يستمر علي جهة واحدة ليجتمع هه ولا يتوزع فيكره وجعلت صوب الطريق بدلا عن القبلة وكذلك عند التحرم والتحوال إذا لم يشترط فيصا الاستقبال وإعا سوي حالة التحرم وإذا رفت الخلاف فالتعر بالتعلما فاعرف أن في المعلمين أركان العملاة يجمل الاركان وهذا مختية اغلم الكساب لانه قالا لا يغد الانداف ولم يسمشن على بعض الوجوه الصلاة ولهذا اعتبرنا نية الحروج علي رأى اعتبارا بالطرف الاول وأحميه لايشترط كافي سائر شرطنا الاستقبال عند التحرم فني اشتراطه عند السدلام وجهان أحدهم ،شترط لانه أحد طرفي والطريق لابد من صرفها فليصرفها الح القبالة أولا عم الي العاريق فايس فيه كذير عسر وادا صرف الدابة عن صوب الطريق إذا كانت متوجهة اليه قد يعسر أماء بد الانسراف إلى غير القبلة أوطريقه تحر م بالصلاة كاهد ولو كانت، عدر مة به الي غير ها لم يجز التحرم إلا إلي القبالة لان أنطيف ذلك وفي المسألة وجه رابع وهو أنه لو كانت الدابة ويو جهرة به عند اونتار إليه ارة أما الى القبلة منحرفة واقفة كانت أوسائرة فاذا المذي ولا يفسر أخرافه على الدابة أولانه اف الدابة ومالشبه الاعتبار بحل الراكب حمي لواستقبل عند التحرم حصل الغرض وارتفع الحلان وإن كانت الدابة أنه قال ولا يضر أنحراف الدابة عن البقا و معموم أنه لا اعتبار بالحراف الدابة واستقبالها وأعما العنان بيسده و بين سأ أر حو د السهولة بعيد وفي الفظ السكيتاب شير آخر يحتاج الي وأويله وذلك روايته فان العبيدلاني وغيره لقله كما نقله المصنف لكن الاول أقرب فان الفرق بين ما إذا كان لياحق به ماهو في معناه ويكن أن يكون الذي مكاه كانيا وجها وعايدا الوجه الياسة الدي قدمنا لإمه ذلك علي عذا الوجه وأن لم يكن المنان بيده فكأنه جعل عذا عليه المعد سهر الالاستقبال فيم إذا كان المنان بيده ونفيه في غير هذه الحالة لكن لوكان الدابة وافعة وسهل الانحراف عليه الثالث وفيه جمع يين الحبر والمني كما تقلم م خالعر المخله في حكاية الرجه الثالث يقتض الايجاب مجما إلى ترجيح الاول الااذا أحدوا على خلانه لـكن الذي رجمه معظم الأعدا الاول الااذا أحدوا على خلافه المرجه عن القبلة مم ذكر الدجوين الأخرين والمندون إذا أعاقد الله م عادا وقيل كذا كان اشارة يزالما سعايمنا بمنياكم يالا مناكم المعلم المنتداط مطلق أظهر لانه قار ولا يضر انحراف الدابة علي إيراد الاول والناك الكن حكاه الصيدلاني وكابعه امام الحرمين والمصنف على نقسله مم

كانجوز أن يصلوا حول السكعبة وكل واحد الي جهة دليلنا ماذكره المصنف والفرق أن في مسئلة السكعبة كل واحد يعتقد محة صلاة امامه قال امام الجرمين فلو كان اختلافهما في تيسامن قريب وتياسر فان قلنا يجب على المجتبلمه راعاة ذلك لم يصح الاقتداء والا فيصح * * قال المصنف رحمه الله *

ناسيا والاصر البطلان ولوأخطأ وظن إن الله يوجه إليه عرقيه فهو كالحاف أسيا الصلاة ولا على قرب لم تبطل صلاته دان طل الزمل فوجهان كا ذكرنا في استدبار المصلى على وجه الارض عاد كر نان السار تابيقا بيذ يا المياد دغ يخارا الدابة أوالحد عام تابيقا الموجم الله عمانة فها وعاد منه ن کی ن م نی کا نکاله بال انده اذا ، قد کما باله مدين ابنکه ، لا نام کار الله با المارتا الله علم تبطل وقد فرجه إلي الجهة التي عي الاصل فاذا المرادم إذا هرف الدابة عن صوب الطريق الى غير بطات صلاته وهذا غير مجرى على اطلاقه لانه لوانحرف الى جهدة القبلة لانبطل صلاته وكيف بالكالانحراف عن صوب الطريق أومحر فبالمالة عنه فاه فعل ذلك عمداً قد قال فالشب يندر ولهذا المعني نقولواكره علي الكلام في صلانه تبطل صلاته علي الصحيب بخلاف النسيان البطلان والفرق بين النسيان وقهر الغير إياه أن النسيان مما يكلمر ويعم والاكراه في مثل ذلك له ه أن النان بنات علان وان عاد الى الاستشال على قرب فوجهان أعما يدر والثاني الصحة كم لوقصر الزمان لامذر وهو الذي ذكره الحاملي وطبقته ولوأماله انسان عن البطلان ذكره الصيدلاني وصاحب المهذيب لان العدلة لاتحتمل المعول الطويل ولان ذلك عا اسا بكلام قايل دان طال العمل في ابطلان وجهان كالوتكم أسيا بكلام كثير أصما فعله ناسياً المصلاة فان تذكر على القرب وعاد الى الاستقبال لم تبطل صلام كا و تكام في صلام عن القبلة وينظر فيه إن إستدبر القبلة في صلانه أوتحول الى جهة أخرى عمداً بطلت صلائه وإن لوانحرف عن صوب الطريق أونحرفت الدابة عنه فيبني ذلك على ملوانحرف المصلي على الارض (اليانية) معدم وإلناني لا: إذ لم يسك طريقًا مغبوطارقد لا يؤدي سيره إلى المعدم (اليانية) له مقصد معلوم اكن لم يسر في طريق معين فهل يتنفل مستقبلا صوبه فيسه قولان أظهرهما نعم كا ينعله غيره لا أنه لا ينتفل أحمد فان هذا الرجل لو تنفل مستقبلا في جميع صلام أجزأه ولوكان ومقصد معين وقوله ولايصلي را كب التعاسيف معناه أنه لاينتفل متوجها الى حيث تسير دابته الاستقبال في شيء من صلاته وهو الهائم الذي يستقبل آرة ويسستدبر أخرى إذ ليس له صوب الصوب دون نفس الطريق ﴿ ويتعلق بمنه القاعدة مسائل أحداها) ليس لم أكب التعاسيف ترك أن يكون سلوكه في نفس الطريق للعبد فقله يعلل المسافر عنه لزحمة ودفع غبار ونحوهما فالمقسبر كم المالك ي الحال به على الذار بيسا المجالان لا له من المعربية المدر وإنما قال صوب الطريق لا له لا يشهركم المعرى المقتفي للاستمرار علي الجهة الواحدة : ٢ الطريق في الغالب لايستد بليشتمل علي معاطف

(دان صلي بالاجتهاد الى جهة م حضرت صلاة أخرى فنيه وجهان (أحدم) يصلى بالاجتهاد الاربهاد الدولان قد عرف بالاجتهاد الادل (دالثاني) بالدمه أن يد الاجتهاد دهد المنصوص في الام كا تقول في الما كا الحالمة و الما كا الحالمة و الما كا الحالمة و أخرى) ه

والشريم الوجان مشهوران أصحعا باتناق الاصحاب وجوب اعامة الاجتهاد وبه قزيع

من الركوع قال امام الحرويين والفصل بينهما عند القسكن محتوم والظاهر أنه لا يجب مع ذلك أن الفرد من نزقات الدابة و المن ينعم لل وع والسعبود الي العلريق ومجعمل السعبود أخفض الاركانفايس عليه وضم الجيمة على عرف الدابة ولا على السرج والاكف لما فيهمن المشقة وخوف السهو في الذافلة بحل هذا عام السكارم في استقبل الراكب على السرج ونحوه: وأم اكيفية اقامته ظاهر المنصب وهو انالسهو فالنافلة يقتقي السجود كافي الفريضة ومكية و أنهلاملخ اسجود يه ويند علا المده وفي النسيان لا عجبات وهذا كله عيد على على الم الشيخ أبي حامد عهذا كما في النسيان فالحاصل في الجماح كلائة أوجه يدجد: لا يدجد يغرق بين أن منصي والذي وجد فعل الدابة ومنهم من قال وهو الانلهر يسجد وفعل الدابة كفسله وطريتة الجلح فينهم من قال لايسجد إذا لم يحمد بطلان العسلاة لأنه لم يوجد منه ترك وأمور ولا فعسل عن قريب قان طال الزمان فينتذ يسجد فليكن قوله يسجد لاسهو • هما بالواد لذلك وأماعند لـ عاد انا عبد لا مجمعة الما مند عن المناه عن المناه عن الله عنه أنه لا يسعبد الما وا عاد عبس عجم سريمة قا أعوب تعن اغاذ الماسعال العبه المع سفى بعدًا نأمرج عب بالميتا المسلمة فقد : على في الكتاب أنه سنجد السبو عند قصر الزمان وهكذا حي العسيدلاني والامام نايسنا مندل مبسو مجدي الجاح فالجار في البسيان والجاح فيل يسجد الماد المارية المايان ويتبين من هذا أن المفنعل كالنفرد برواية الوجهين في بطلان الصلاة عندقصر المدلمة في صورة عبورقالنسيان وصورة الجاح سواء منهم الحاكم بالصحة عند طول الزمان والحاكم بالبطلان على أن الصلاة لا تبطل في صورة جماح الدابة اذا ردها على القرب على أن الا كذر ين سووا بين ولم أر ما يخالف هذا للاصحاب والا، رعلي ذكرناه فاذا يحث وجدت كتب الاصحاب متفقة لانه قال بعد الفرق بين الصبر تين ولهذا قطع الأنمة بان جماح الدابة فحذه بن قريب لا يبطل العملاة نادر لا يعهد وأراد أن الفاء القطع وبذا والامتناع من تخريجه علي الملاف في صورة العسرف وفزاجها فالغلع هوا أن العسلاة لانبطل لانجا الااجما المهابع الجلاع بالبلاء المانه بعكاية الخلاف في الجاس كن قال قد ذكرنا في مثل هذه العورة خدلا فيمن يعمر ف عن وانقصر فقد حكى في الكتاب فيه دجهين كا دوينا في صورة الامالة ولم يأت أمام الحرويين صلانه وذكر الشيخ أبر عامد انها لاتبطل كاذكر في النسيمان فقوله بطل معمل بالواد لذلك المحرف الي غير القبلة جلاح الدابة فهده المصورة تشبه والر أواله غيره قبران طال الزوان بطلت

كثير دن وهو المنصوص في الام دقد سبق مثلما في المتيمم إذا طاب الماء فلي مجمده وصلى ويتى في موضعه حتى حضر تصلاة أخرى فالالفعى قيل الوجهان في الذالم يفارت موضعه فان فارقه وجب الاجتهاد وجها واحداً كالتيمم قال و لكن الفرق ظاهر ولا يحتاج الي تجديد الاجتباد النافاة بلاخلاف * قال المصنف رحمه الله *

ياخي غاية وسمعه في الانحياء وأما كيفية سائر الاركان فبينة (الحالة الناية) أن كون الراكب في مرقد ونحوه يسهل عليه الاستقبال وأعام الاركان في الميسال في جيم العلاة كرا كب السفينة الموقد و فيه و في عليه عليه في ذلك و بنبغي أن يتم الروع والسجو و أيضا فاو اقتصر على الاعاء كان بقية الدمن اخا سخوا المناه في الارض اذا تنفل مضطجم مقتصراً علي الاياء وفي جوازه وجهان منه كوران في المتسكن علي الارض اذا تنفل مضطجم مقتصراً علي الاياء وفي جوازه وجهان منه كوران في المتسكن علي الاراض المناه و بيناه و بيناه و بيناه المناه المن

قال (وأما الماشي فاستقباله كمن بيده زمام دابته فيركم و يــجد و يقعدلا بثاني هذه الاركان ولا يشي الا في حال القيام وفيه قول أنه يوى، بذلك كام)

المانع وقد حتى الاصحر عن طبقانهما عن المداني وغيرة الماسته الدكان اشتها بالكلام فيهما فيهما عن من الماشي وقد حتى الاصحر عن طبقانهما عن الشافعي وفع المانه المائي وقد حتى الاصحر عن طبقانهما عن الشافعي وفع المانه في المانه المانه في الاصر ولا يقتصر على الاعاء السهولة الامر عليه مجلاف الماك فان الماشي عسير عليه أو متعذ والمائية أبيا أصد وأشق وزاد الشيخ أبو محد في مع ذلك عن والماء في مع في المناهد أبيا أعداد المولاي المناهد والماء المالم المردين والمصدة من أصحابنا منه أبه يقعد في ويسجد في ويسجد المانه المائي عنه الاكان الي آخره و في الشيخ أبو حامد والعراقيون من أصحابنا منه الإيادة ويقدل بنائي عنه المائي عند والمائية المناهد وهو ظاهر المناهد الحال ومان والولاجب القعود بل عشى في حال التشهد كم ألقيام وهو ظاهر المناهب الحال ومان والمنشيد كالقيام وهذا ما أورده الشيخ المستبن وأبوسويد المتولي عمز المام الحرمين ان ابن المشهد كالقيام وعذا ما المردين المناهب وعلى عن المنتفة ويشوش عاد أمد السفر وعلى عذا المناهب المناهب ومنى المناهب ومنى المناهب المناهب أبو محد هذا القول المنسب المناهب أبو عد عذا القول المنسب المناه والمناهب ومنى المنتفع عن المنتفع المناهب ومني المنتفع عن المنتفع علم المنتفع عن المنتفع المنتف

قان اعبد المدارة المارية فأداه الاجهاد الي عبة أخرى على المسارة المارية المارية المارية المارية المنادة في المدارة المارية الادلى كا المرية الادلى كا المرية الديرة كا المرية المدارة في أجهاده في أجهاده في المجهاد الادلى والمن أبية الجهاده وهو في المحلمة في وجهان أحدهم المسانة المسادة لانه في الاجتهاد الادلى والمن أبية المحتباد في المحلمة في المحلمة في المحلمة في أبياء في المحتبات المحتبات في المحتبات في المحتبات المحتبات في المحتبات في المحتبات المحتبات في المحتبات المحتبات في المحتبات في المحتبات المحتبات

وقوله في محكاية القول الخرج انه يومي، في ذلك كله يرحع الي الركوع والسجود دون القعود وأن عم وكار يبغي أن يرتب قوله استقبال الماشي من يده ذلم وإنه على القول الحرج كانقله الالمم أنه يتم الركوع والسجود وحينئذ لاخلاف فيه على ماذكرنا وإنما الحلاف فيه على القول المخرج في أنه هل يزمه الاستميال عند التحرم على الاطلاق والظاهر القطع بأنه يزمه ذلك بأن الظاهر المام الحرمين وغيره وهو المعقول وان كان مسنقلا بنفسه منقطعا عمابعده كان هذا اثبا تالاخلاف مختلف في وجوبه ولا خلاف في وجوب الاستقبال عند التحرم علي هذا المذهب كذلان كره متراعم المعني رعنا برح الما بالمبقدان كان الدكان لاتا الم البقت الما من المعان في الاستقبال مع المحا وعولا با بعده علي مغي أنه مقول على قو إنا أنه يركع و يسجد ويقعد لابنا فيكم ن هذا الزانا نكن الما مان يصون وهولا عا بعده أو يكون منقطعا عنه مشتلا بنيم لمان كان والسجود وان كان بيده زمام دايته والماشي يؤور به علي الاظهر (والناني) أنه قيد بحالة التحرم ويح كمارة للبقنسكان من يود الماران ف الاطلاق فكالمالان كبالا يؤمر بالاستشيال فدار كوع البقسان أو ماه وعران (أحدم) نا قالم الكلام الكلافا ولم يقيد علية المالية من المعان المنابية فكماليق في اللام واذا عرفت ماذا فاب في عبارة الكرار أعنى قول الماليدي واذا عرفت ماليقة زمام دايته والحساصل من الخلاف الذي سبق في هذا الراكب وجهان اظهرهما لزوم الاستقبال فلا يجب الاستقبال في الركوع والسعجودون في التشهد وحكم في التحرم حكم الرا كب الذي بيده وجوب الاستقبال عند السلام وجهان كا قدمناها في الراكب وامااذا قلنا بالاقتصار على الايا. في سائر الانمال والاركان وأن استنينا حالة النشهد عن النص وقلنا لا يقمد فيها بل يشعى فني في هذه الاحوال فهو عند التحرم أذم فان الراكب يد عقبل عند التحرم على الاظهر وانباء المقبل لابتانيا فلا شائ إذا إذا إذا الماعل في ملائد من المحدي المين قلبقا المبقليد من في علم الميانيا لا الشيخ ويترتب على ما ذكرناه القول في استقبال القبالة أما اذا قلنا انه يركع ويدجد ويقصد المائي لا بنا أبالا قولان منصوص ونخرج على واد كره في الكيماب أو منصوصان على وارداه وجدتما ذكره النكارة والمعادمة الله عنه غير أله الاركان الذكرة وهل يعما

الشرع في الفصل ثلات مسائل (احداها) في بالاجتهاد عمصت صلاة أخرى فاجتهد لها سوا، أوجبنا الاجتهاد ثانيا أم لا فنفير اجتهاده يجب أن يسلي الصلاة الثانيه الي ألجهة الذانية بلا خلاف ولا يلزم اعادة شيء من الصلاتين حتى لو على أربع صلاات الى أربع جهات باجتهادات فلا اعادة في شيء منهن هذا هو المذهب وبه قطع الجمهور وحكي الخراسانيون وجها

عمقاً اندكم المعالية وهيمة علم الموالية المواكمة علم المراكمة المواكمة المالية المواكمة المحالية المواكمة المحالية المح

قصداً بغير عذر بطلت ملاته في أمع الاجهين * الي لا يحتاج البها فلد ركض الدابة للحاجة اليه فلا أس ولو أعداها بغير عذر أو كان ماشيا فعدا للعفلان وأكامة المنتيا ألحبش فالمجان على البيلد دلعفكا الملاا والداء للبقت كالمندأ بالمنتية إن قارا نعم وجب الندول والاعام وحيث أمرناه بالنزول فذلك عند تعذر البناء على الدا بةفلو لم ولو مر بيلة مجتازاً فله أعام الصلاة را كبا وان كن له بها أهل فهل يصدير مقيا بدخوطا تولان وأعام الصلاة مستقبلا الا اذا جوزنا للمقيم التنفل علي الراحلة وكذلك لوفوى الافامة ببلدة أوقرية متمكنا متوجها إلي القبسلة إن كان راكبا ولو دخل بلد اقامته فمليه الهزول أول لمدخل البنيان في جواز التنفل راكبا وماشيا دوام السفر والسير فلو بانجالمنزل فيخلال الصلاة وجب أعام الصلاة لحائث عن أراه (الحام) تسبيليا المسلجنا الغ رقبسام قسلجنا كالماح يسعيد عالم المعالم المعالم المعالم ا ملك تلك المياد وين فيه الحمال قال ولاشك أنها وكان رغبة فيني عليا بلت صلاته تكثر في العلوق وتكليفه التحفظ يشوش عليه غرض السير ولو انتهي الي مجاسة وللمجد معدلا صلاته لام يصير ملاقيا لها بخفة الملبوس ولايجب عايه التحفظ والاحتياط في المني لانالنجاسات بخلاف مالوأوطأ فرسهنجاسة معلمالواد وأما الماشي فلا كلام فيأنهلو مشيء يجاسة تصدآفسدت كن قال في التتمة لو سيرها على النجاسة عمداً بطلت حملاته لامكان التحرز عنها فليسكن قوله تيالبنا برده ماحب النائم المسفن شنك ع الو وطنت بنسفا وكذلك أورده ماحب النهاية تسلخة الما الكركان السرج نجساً فالتي عليه قوبا عاهراً وصلي عليه جاز المال أوظا الدابة جمسة السرج وغيره ولو بال الدابة أو وطئت نجاسة لم يضر لان تلك النجاسة لاتلاقي بدنه وثيابه ف المديظ عند كرة النجاسة في الطريق ﴾ يجب أن يكون مايلاق المرا كبونيا و عامراً من قال ﴿ فري لومشي في نجاسة قصداً فسدت صلاته بخلاف الو وطي فرسه نجاسة ولا يلزمه المبالية

قال ﴿ الرَّن النَّانِي النَّبِيلَةِ وَمُواتَّعَ السَّنَّةِ لَى خَلَّانَةً فَالْحَالِي فِيجُوفُ السَّنَّةِ الْع شاء ويستقبل الباب وهو مردودوان كان مفتوحا والعتبة مرتفعة قدر وتخرة الرحل جاز

أنه جب اعاديمن قال القاضي حسين هو قول الاسناذ أبي استن الاسفر ايذي وحكوا وجها ئاللا أنه تجب اعادة غير الاخيرة والصواب الاول: (الثانية) لو تغير اجتهاده في أثناء الصلاة فغيه وجهان شهوران وقيل قولان ذكر المعسنف دليلها أحسها يجب استنتاف العسلاة اليالجهة الثانية وأصحه عند الاصحاب لايستان باينحرف المالجهة الثانية ويزي قال أصحابنا وعلى هذا الثاني لو

يين بديه شيء شاخص من نفس الحسحبة ففيه وجهان أحدهم وبه قال أبو حنيفة وابن ولا ملى فيها فالحسكم فيه كالحسكم في الحالة الثالثة وهو أن يقف على سطحها فينظر ان لم يكن يسمى مستقبلا وصار كمن صلي علي جبل أبي قبيس والسكعبة محته يجوز لتوجهه الي هواء البيت ديبق موضعها عرصة فإن وقف خارجها وصلى اليها جاز لان المتوجه إلى هوا ، البيت والحالة عمده العلشك تبيعرا الممهنة نأ (تمين لذا عالم الم علم الما مي الما المحال المعنا الم المؤخرة بل يجب أن يكون بقدر قامة المصلي طولا وعرضا اليكون مستقبلا مجميع الماناء المعابة والعتبة من اليت وكذا قوله جاز لان المم الحرمين حى رجها آخر أنه لا يكني أن يكون الشاحص قدر وابنالعمباغ أن يكني للجواز أن تكون العتبة شاخمة باي قدر كان وان قو لانه استقبل جزءًا مؤخرة الرحل معلما بالواو لانه مذكور قيدا في الجواز وقد خمخ في البيان عن الشيخ أبي حاه. لـ فيم إذا وقف علي طرف ونصف بدنه في محاذاة ركن من السكمبة وايكن قوله والعتبة مرتفعة قدر فكالخاريجة وينجيانا تأماسا ندهنا بملفعة لجالخ وليقااع ناميرمنداع بحالمناه بملفعة تقريبا قال المم الحرمين وكان الأعة داعوا في اعتبار ه مذا القدر أن يكون في مجوده يسامت ان كانت قدر مؤخرة الرحل عجت صلاته وان كانت دونهافلا: ومؤخرة الرحل ناشاذراع الحاذراع قانباب البناء معدود من أجزائه الا لرى أنه يدخل في بيعه وان كان مفتوحا نظر في العتبة. أع من المنعيد أب ابرال ابقنسان أع بجي تسيبا ، البج أله كال عالم هم البالبقا الج يعنم الم الفريفة لذ أبه على متوجها الى بعض أجزاء الكمبة قتصح ملاته كالنافلة وكالدوجه الهامن خارج سطحها (المالة الأولى) أن يقف في جوفها فتص صلانه فريضة كان أو ناماية خلافالمالك واحد في أو تبهدم فالمياذ بالله غيفيه في حسبها واذا كانت على هيئية الملين في خوفها أوعلى ومهمنا إلى المعالم ومهمنا الاولوهو أن لا يكون درا، الكببة وحينتذ له الائة أحوال لانها الما أن تكون على مينتهامينية. برسقاليك استياسة فالهله بمذه أتمي ملا أتمكرن بكرن ألدافه داى فالاناداه والمالية المالية المالية عي النظرفي موقف المصلي وهوا ما إن لا يكن وراء الماية أو يكن وراء هاوان كان وراء ها قام الكري في كالواقف على المرصة فلو وضع بين يديه شيئالا يكفيهولو غرز خشبة فوجهان مدسانا الركن منية والكعبة بحدوك صطيفيها لم يجز (حم) إلا أن يكون بين يديه شعبرة أو بقية حماءط والوافف على السطح ولا أبهدمت الكعبة والعياذ بالله حمت صلاته خارج العرصة متوجها اليها كمن حلي على ألجاقبيس

على أربع كمات من ملاة واحدة الى أربع جمات الجتبراد الصعمة ملا تعولا اعادة كالعلاات دخص عاحب التهذيب الوجهين بم' اذا كان الدايل الثاني أو ضح من الاول قال فان استوياً عم ملاته الح الجهة الاولى ولا اعادة والمشهور اعلاق الوجهين (الثالثة) 'ذادخل في الصلاة باجتباد مم شلك فيه ولم يترجح له شيء من الجهات أم صلاته الى جبته ولا اعادة نص عليه في الام واتعقوا

* قبعه ال ن من الحالان ف بن بن في على المحرف به مثبتة فبدن الواقف خارج عن محاذاتها من الطرفين فيكون علي الخلاف الذى يأنى ذكره فيمن تنالانا عقبشك الميميك الملايالة ومعن كالبقتسكا تنفح فيمسم عآ قتبثه تنالا عالما يالجان المجان عالما من البناء والاوتاد جرت العادة بغرزها لما فيها من المحالج فقد تعد من البناء لدلك والوجهان في وتدخل في البيع وأصحعه لا كالو وضح متاعا بين يديه ومطلق الغرز لا يوجب كون المغروز أو خشبة فوجهان أحدهما يكني لمصول الاتصال بالغرز ولذلك تعد الاو تاد المغروزة من الدار لما في الاستقبال والحق صاحب التهذيب الذرع بالشجرة وما ذكره الامام أظهر ولو غوز عصا وقف فيه أخفض من الجانب الذي استقبله بجوز ولو نبتت شيشة وعلت قال في النهاية لا حكم فيها وكذا لو وقف في أخر السطح أو العرصة وقوجه إلي الجانب الأخر وكان الجانب الذي بقية حائط أو شجرة نبت في العرصة جاز ولو جمع ترابها تلا واستقبله أو حفر حفرة ووقف ابقتساناء مفكر إ لولتمهيدين ين وفي في خلاء في د اناون المان هذا المانيال ليحدا المانيال المحدال الدجهان الاخران المذهران في المنتقا أعن فيه أحدهما اشتراط كون الشاخص بقدر قامة شاخص من ننس الكمبة نان كان قدر ، يُحرة الرحل جاز والا فلا كا ذكرنا في المعتبة ويجرى وصرح في التهذيب بنقسل الجواز عنه في الواتف على ظهر الكعبة فلا وق وان كان بين يديه عن ابن سريج بصورة العرصة دون السطح لكن قال امام الحرمين لاشك انه يجزئه في ظهر الكعبة المعينة» (١) ولان والحالة هذه معل على البيت لا الي البيت وخص بعضهم نقل الجواذ في الكناب أنه لايجزئه لما ردي أنه صلى الله عليه وآله وسلم « نهي عن الصلاة علي ظهر سريع بجوز كا لو وقف خارج العرصة متوجها الي هوا، البيت وأصحعا وهو المسل كور

^{(1) ﴿} حديث ﴾ دوى انه حيلي الله عليه وسلم نهى عن الصلاة فوق الكمبة الترمذي عن عن الباكم فوق الكمبة الدرفيق عن الباكم وماطن الابل وفوق ظهر بيت الله ورواه ابن علجه من طريق ابن عمر عن عمر وفي الجمام ومعاطن الابل وفوق ظهر بيت الله ورواه ابن علجه من طريق ابن عمر عن عمر وفي سند الترمذي زيد من خبيرة وهو ضعيف جدا وفي سند ابن علجه عبد الله بن حالج وعبد الله بن عمر الله ورفي سنده ضعيف ايضا ووقع في بعض النسخ بسقوط عبد الله بن عمر بن الليث ونافع فعمل ظاهره الصحة وقال ابن ابي حائم في العمل عن ابيه هما جميط واهيان و يحجه ابن الليث ونافع فعمل ظاهره المحمحة وقال ابن ابي حائم في العالى عن ابيه هما جميط واهيان و يحجه ابن السكن وامام الحرويين وذكر المصنف هذا الحديث في انتاء شروط المحسلاة وذكر فيه بطن

عليه م قال المعنف رحمه الله م

かんぶんりゃ الى جهمة رأى القبلة في يونها أو شالها لم يعد لان الحطأ في ليون والدمال لا يوم قطعا فالريشة عن والعسام من الجديد لا يلزمه لانه جهة عجوز الصادقاليها بالاجتهاد فأشبه اذاء يتيفن الخطأ وانحلي فيما يأون مثلا في القضاء فلم يعتد بما ديمت كلما كم إذا حكم : وجد النص بنلامه وقال في القسم ﴿ وَانْ حَلِّي تُم يَدِّينَ الْحُوا فَعَيْهُ وَلانَ قَلْ فَي اللَّم يلامه أن يعيد لانه تعين له يقين الحطأ

يفرض تراخيهم الييآخر باب المسجد فتصع حلامهم لحصول اسم الاستقبال ﴾ ٩ وجهان ولا امتد صف مستطيل قريب من البيت فالخارج عن متما يات لاحد لاة له وهؤلاء قد قال ﴿ والواقف في المسجد لو وقف علي طرف ونصف بدنه في محاذاة الركن في حمة صاحة

الخارجين عن محاذاة الكعبة لأن الجوة كانية عنده وعم طمانا قوله في الكراب والحارج عن باطلة لانه م النا ا بالحان م التنا با المان و عبده وغيره . ن التحا با النا با حنبه يت محم ولاة يقفون مسلم يربي الخارمين ألم بالمباساة والماء والمفاخ سفه الالتساما والمرجين عن عماداة الكعبة و به قال ما استقبل المنتم المنادية الما (مينارية) المنتم المرابية المنام المنام المام المنام المنام المنام والقبوم وجهان أحدها تصع لانه توجه الي الكنمبة برجهه وحصل اصل الاستقبال واخمها لا تصع لانه لا وقف على طرف من اطراف البيت وبعض بدنه في مجاذاة ركن والباقي خارج نوي جمة حازته (أحداها) عن الكوية وحصر القبلة نبها وإذا عرفت ذلك في المصارك المداها) وقدرويزا أنه صلي الله عليه وآله وسلم«دخل ابيت تم خرج فاستفبله وصلي رَهمتَهن تم قال هــنه هياد بماقع كالمبيم الربيد البقنسا قالع كاليلد ببجينه والمالبحسلاغ مخالما المأقبع النصليعبالة سنذكر اختلاف قول في ان المعلوب في الاستقبال عين الكمبة أو جيتها وذاك الملاف في

من المد فعمل ولا بن حبان خوه : (فوله) ان عليا هو الذي نصر بافبرلة الكوفة وارعتبة بن غزوان وهو مارواه الدارقطني من حديث يحي بن جعدة عن ابن عمر انه دخالها يوما فلم يصل ودخالها الكمبة أني أعلى أن أكون شقعت على امتي لكن إيس في حديثها اله صلى وجمع السهيلي بوجه اخر ان الني على الله عليه وسلم خرج من عندها مسرول أم رجع اليها وهو كييب فعال اني دخلت كان بومالفتح وحدبث ابن عباس كان فيحجة الوداع وفيه نظر لما اخرجه ابو داود عن عائشة على الله عليه وسلم عملى في الكعبة بين السار يتين ويمم ابن حبان بين الحدبثين بازحد بث ابن عمر دعا في نواحيه ولم يصل فرواه البخارى لكن روى ابن حبان عن ابن عمر عن أسامة ال الني بين العمودين المانين : ولما حديث ابن عباس عن اسامة أن النبي صلى الله عليه وسلم لا دخل البيت وهو في الصحيحين عن ابن عمر عن بلال ان رسول الله صلى السعايه وسلم صلى في حوف الكمبة الوادى بدل بالمفيرة وهي زيادة باطلة لا نعرف: (تنبيه) ع. بذكر الرافعي دابل جواز الصلاة في الكيبة

(مالمارة ألمانيان فانيته فانيم المتباري بالمباري علا ألمانيا المانية في المارة المبارية في المارة المبارية في الم

عمد البيت لا صلاة له بالحاء الكن أبا الحسن الكرخي وغيره من أمحاب أبي حنيفة فعسلوا والما يسما الماسية والحاسية وغيرة في عينها والماهر في المحملية الماسية المحملة الماسية المحملة الماسية الماسية المحملة الماسية وهو يختلف الماسية وغنا بالماسية الماسية الماسية وهو يختلف الماسية ولما يزدل المحملة الماسية الماسية والماسية ولا يزدل عن المستد الماسية الماشية بما ازداد الماسية بمناه والمعنى فيما أن الحرم المعند المالية المناه والمعنى الماسية المناه والمناه والمناه الماسية المناه والمناه الماسية المناه والمناه المناه والمناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه وا

الرماة وغيره * قال ﴿ والواقف عَكَة خارج المسجد ينبغي أن يسوى محراه بناء عليمان الكمبه فان أيقدر استدل عليها بما يدل عليها ﴾ *

اليا الله المنافع الم

قال ﴿ والواقف بالمدينة ينزل محراب رسول الله صلى الشعايه وآله وسام في حقه منزلة الكعبة فليس له الاجتهاد فيه بالتيان والتياسروهل له دلك في سائر البلاد فعلى وجهين ﴾

هو الذي نصب قبلة البصرة: اما قعبة على فلا تعمي الما دخل الكوفة بعد عميوا بمدة طبو الله

: والما قعبة عتبة بن غزوان فاخرجها عمر بن شبة في نار يج البصرة: فا لمدة لم يذكر المصنف كيفية

ملاته عبى الله عليه وسلم وهو بمكة الى اى الجهات واصح ما فيه مار واه احمد وابو داود والبزار

مبن حديث الاعمش عن جاهد عن ابن عباس قال كان رسول الله على الله عليه وعلم يعمل وهو

مبند بين المقدس والكمبة بين يديه الحديث ويمكر عليه حديث امامة جبريل به على الله

عليه وسلم عند بإب البيت وقد تقدم في المواقيت *

الله إذا صلى بالاجتهاد ثم ظهر له الحنطأ في الاجتهاد فله أحوال (أحدما) أن يظهر الحماأة إلى ايشر وع في الصلاة فان تيقن الحنطأ في اجتهاده أعرض عنه واعتمد الجهة التي يعلمها او يظهرها الا ذوان لم يشيقن بل ظن إن العمواب جهة اخرى فان كان دايل الثاني عنده اوضح من الاول اعتمانا كاني وان كان الاول اوضح اعتمده وان تساويا فرجهان اصعمها يتمنير فيهما والثاني بصلي الي المهتيز من تين (اطال

بين أهلها وإن عنى به الاجتهاد في التيامن والنياسر فالفرق بين الكوفة والبصرة كانقله الروياني فهو بعيد بمرة بل الذي قطع به معظم الاصحاب منع ذلك في جميع إليلاد في المحاديب المتفق عاييا سائر البادد وجهين وجعل أمحما جواز الاجتباد فيها وهذا أن عني به الاجتباد في الجهة من أصلها وقبلة البصرة نصبها عتبة بن غروان والصواب في فعل علي رفي الله عنه أقرب عم حكى في قبلة أيضا كذبالة الـكوفة ومنهم من جوز فيها الاجتهاد وفرق بان قبلة الـكوفة نصبها على رضي الشعنه مع اجماع الصحابة رضي الله عنهم قال واختلف أمحل بنا في قبلة البصرة فينهم من قبل هي صواب عبدا المريب المع زيره من أوبيد المن عن التصواف الله وجوم من الله المريب على المريب الما ين الما الم والتياسر في قبلة البصرة دون السكوفة وفيا عاق عن ابن يونس القرويني مثل هذا الفرق فانه قال لانه علي اليها الصحابة ولم تجدل قبلة البصرة يقينا وقضية هذا الكلام جواز الاجتهادفي اليامن وفيصل القاضي الروياني وغيره بين البلاد بعد المدينة فجعلوا قبلة السكونة صو إيايقينا كنبلة المدينة الكثير أقرب وأظهر من احمال اهم الواحد وهذا يستوى فيه الجله والاشراف يمندة ويسرة كان يقول بعد رجوعه من الحيج تياسروا يااهل مرد والثاني أنه لايجوز لان احيال اصابة الحاتي المايل نبطأ المبين المنافي الانحراف عنة ويسرة عالايبعد ويقال ألمبيا للبارك سائر البلاد فعلي وجهين المسهما ولم يذكر الا كثرون سواه أنه يجوز لانالخطأ في الجهةم استمرار عارني إلمان عاليف خاك عارسيلة عاسرة يويامن او يتياسر فايس له ذلك وخياله بالمالي وأماني فيل يجوز الاجتهاد في التيامن والتياسر الما في عراب الرسول على الله عايد وآله وسل فلاولو تخيل من بناء المسلمين أو الكفاد ولابد من الاجتهاد في هذه المواضع واذا منعنا من الاجتهاد في الجهة ينسد مدور الناس بها أو يستوى فيه مرور المسامين والكفار وفي القرية الحربة التي لايدي أنها القرية الصغيرة إذا نشأ فيها قرون من المسلمين ولا أعماد علي العلامة النصوبة في الطريق الذي بلاد المسلمين وفي الطرقي التي هي جادتهم يتعين التوجه اليها ولا يجوز الاجتهاد مهها وكذلك في التي علي فيها رسول الله على الله عليه وآله وسلم اذا خبط الحراب وكذلك الحاريب المنصوبة في ذي أفي الكمبة ولا مجوز العدول عنه الحجمة أخرى بالاجتهاد مجال وفي منو المدينة سائر البقاع لا كالماراذ اكن كذاك في يعارنه بالمقدم في عليه عليه الما مناه في كالمان أواستدلا كا حراب السول على الله عليه وسلم بالمدينة تازل ممزلة الكريمة لأنه لايقر على الحطأ فبوصواب

الله في والمحال المراجدة المراجدة المراجدة المراجدة المحادث المراجدة المحادث المراجدة المحادث بالاجتبراد وظهر بعد الفراع من الصلاة لم يؤثر قطعا والصلاة ماضية علي الصحة وان كان في اثنائها والله اعل: هذا كله إذا ظهر الحطأ في الجبة الما أذا ظهر الخطأ في التيامن والتياسر فانكن ظهوره مشرق أدينحط فيعط انعفرب وتدرف بالقبلة وقديه يجزعن ذلك بأن يطبق العيم عقب ظهور السكوكب كون السكوك في المشرق ويحتمل المغرب لسكن قلد يعرف الصواب علي قرب بان يدتفع فيعلم أنه غيم فذهب وظهر كوكب قريب من الاوق وهو مستقبله فعلم الخطأ يقينا ولم يعلما المعراب اختصل عالنه في المسين ومثلبة فالمعين أب الحطاري الخطأ دونا المحان المبانية عبوبة : من المسلم عبد المخطار ا إلحلاف في الضرب الأول والثاني وهو المذهب القطي وجوب الاستئناف لأنعفي جزء ون صلاته بطات صلاته وإن قدر عليه علي القدب فبل ينحرف ويبني أم يستأنف فيه القولانأحدهما أنه علي وعدمه :الفرب الثاني أن لا يظهر الصواب مع الخطأ فانعجز عن الصواب بالاجتهاد على القرب الوجهان او القولان كا سبق وفيه كلام صاحب التهذيب السابق في الفرق يين رجيحان الدايل الذاني ينحرف الى جهة الصواب ديني والنانى تبطل صلاته وان لم يكن الخطأ متيقنا بل خلنونا ففيعفذان متيقنا بأيناه على يقيل ألحط بعد الذائ الخال بعب بالناق نافز المناه في الدفو الافورجل وقيل قولان أعما أن يظهر الخطأ في أندانه وهو ضربان أحدهما يظهر الخطأ ويظهر الصواب مقهرنا به فانكال لخطأ (شالاالله فلا اعدة حي أدبع علاات اليان المات المناف المان المان عنه فلا اعادة حي لو على أربع علا المان المناف الاول ولو تيقن خطأ الذي قلده الامحي نهو كالوتيقن الحبه خطأ نفسه الماذالينيقين الخطأ ولكن وقيل القولان اذا تيقن الخطأ وتيقن الصواب الما اذالم يتيقن الصواب فلااعادة تولا واحدأ والمذهب أحداء كامة قماد كاامه بلتاله يقترا غالدان المعان قيته إعظال قيته إعلانا في المعالمة المادة قولا واحداً في الكناب بدلياهم اعدم عند الاصحاب تجب الاعادة والقولان جاريان سواء تيقن مع الخطأجهة ن الحالي أن يظهر الخطأ بعد الغراع مراه العلاة فان تعنه معني مسألة الكتاب فغيا الخطأ بعد الغران

بيد أيضا لان كل واحدة منهما قد دخلها الصحابة وسكتوا وحلوا اليها فان كان ذلك مما يفيد اليقيين وجب استواؤهما فيه وان لم يفد اليقيين فكذلك والله أعلم *

قال فإلى الثالث في المستقبل فالقادر على معرفة القباة لا يجوزله الاجتهاد والقادر علي الاجتهاد المعارف الديم والماحز يقلد شخصا مكافأ مسلما عارفا بادلة القبلة وايس المعجبه ان يقلد للجبوز له انتقله والمحرف الحالي في انطره حلى على مسب حاله وقعي وقيل يقلد ويقعي وقيل الله يقلد عيده وان تحميل الحاليا الما المحرف الما المعاربا المالي المحرفة المالي المحرفة المعاربا المحرفة المعاربا المعاربات المعا

عينها في وجوب الاعادة بعد الفراغ ووجوب الاستناف في الاندا، القولان قالصاحب التهذيب وغيره ولا يشين الدعا في الانحواف مع البعد من مكة وانما يظن ومم القرب عكن اليقين والظن وغيره ولا ينيقن الحيا في الانحواف العالم التو معا يلانك والعلم التالم اقيون انه على يتيقن الحيا في الانحواف المن غير عبا العراقيون أنه على يتيقن الحيا في الانحواف من غير معاينة المحمد من غير من نبع ما ينتقل معن غير وق بين القرب من مكة والبعد فقالوا قال اشافعي رحمه الله لا يتصور الا بالمعاينة وقال بعض الامتعاب يتصور ه

(فرع) لو اجتها في تعدو المانيان و التعنى اجتها وا في اجتها في الحدم عمر اجتها وا في الده المعادرة له المعادرة المعارد المعابي المعابرة و في المحتبر المعابرة المعابرة المعابرة المعابرة المعابرة المعابرة والمعابرة والمعابرة والمعابرة والمعابرة والمعابرة والمعابرة والمعابرة والمعابرة المعابرة المعابرة

الدولان وجهين فيم اذا استقبل المصلي حجر المحمة وحده بناء علي عالم الاصل و قال الاحمة الدولان و وجهين فيم اذا الستقبل المعلي حجر المحمة وحده بناء في عاب الاسل وقال الاحمة بنا المدارة و و المعاينة ميد معلى عبر و المعاينة وقد محمل به و الما يتم عبر حجوز العدار عي المعاينة المحمل المحمول المحمول

الاخذ باعدها ام يتخيران قان بالادل لم يجز والا فوجهان الاصحلا يجوز أيضا وانكان الثاني ادجع العداد المناهدة المناهدة في المناهدة وان كان الشاف فيه الخلاف ولو قال العاجتهدالثاني بعد فو كتفير اجتهاد البحرة بالمناهدة بالمناهدة وان كان الثاني ادجع كا لو تغير اجتهاده بعد الفراغ فواعه من العداق بهجب الاعادة براجع الياقيل الثاني أن تعبر اجتهاده بعده بالبحرع الياقيل أن تعبر الاحمي المناهدة فيجب الدجرع الياقيل أن تبد المناهدة فيلام المناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة أن تعبر المناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة المناهدة والمناهدة والم

إدان كائ لا هرف الدلائل نظرت فان كان عن إداع في مو في المقتد السماؤه مه أن يتعرف المعن لا يعرف الدلائل نظرت فان كان عل أو المعن المديم المناه في مليط لا في عكم اداء الفرض الاجتهاد فالا يؤد به المتاسد وان كان عن اذاع و في لا يعرف العلم المناه على وفوف هما التقليد كان لا يعرف العلم المناه عبرة وفوضها التقليد كان لا يعرف المناه المحتمد المناه المحتمد المناه ا

السافالسعد الباسعة اذا محلا المناع ا

(۱) بیاض بالاسل اه

> ارنجم يعرف بهاتم صلاته وان لم يكن شيء من ذلك بطلت صلاته لانه حماد من امل الاجنهاد فلا يجوز أن يصلى بالتقليد وان لم يجد من فرفه التقليد من يقلده صلى علي حسب حاله حنى لا يخله الدقت من العملاة فاذا وجد من يقلده اعاد ﴾ « ﴿ المناسم على مسائل (أحداما) قد سمة برلن الخلاف في ان تعلم أدانا التمامية بنوي بدر أم كونا بة

> قاذا لم يعرف القبراة ولا دلا أباراً فان كان عندا المالي والوقت واسم فان قالم المنابة وضري أو المالي المنابة والمنسل فان أو المنابة والمنسل فان قالم المنابة والمنابة والمنسل فان قالم المنابة والمنابة و

ذرا خلاما في انه على يعبر أم يسمع و يعملي في الوقت فتحمس ، ن عذا الكارم و به كاث ذرا خلاما في المحافرة المحافر

المصنف بقوله أبصرهم وفيه وجه أنه يجبذلك وقيل يصلي إلي الجهتين مرتين حكاه (1) (الاالئة) أذاع و الاعمى القبلة بالمس بأن لمس المحراب في الموضح الذي يجوز اعتماده المحراب على مسبق صلي اليه ولا اعادة وقد سبق بيان هذا وما يتعاق به (الرابعة) أذا دخل الاعمي والجاهل ماسبق صلي اليه ولا اعادة وقد سبق بيان هذا وما يتعاق به (الرابعة) أذا دخل الاعمي والجاهل الذي هو كلاعمي في الصلاة بالتقليد عم أو خبر ثقة أوغيرها استمر في صلاته ولا اعادة واحرام المرشوء من دلك من على عراب او نجم أو خبر ثقة أوغيرها استمر في صلاته ولا اعادة واحرام المرشوء من دلك واحتاج الما لاجتباد بطلت صلاته (الخامسة) إذا لم يجنه من فرضه التقليد من يقلمه وجب عليه واحتاج الى الاجتباد بطلت صلاته (الخامسة) إذا لم يجنه من فرضه التقليد من يقلمه جب أن يصلي لحرمة الوقت على حسب حاله تلزمه الاعادة لانه عندنا در * قال المعنف وعما أن يصلي لحرف معن يعرف الله الله والكن والمن خفيت عايه العلمة المناه المعنف وقال في موضع آخر ولا يسم بعيداً أن يقلم قال الإحتاد وقول كلاعمي وقال في موضع آخر ولا يسم بعيداً أن يقلم قال الموالة والمناه والدلان وأنه كلاعمي وقال في موضع آخر ولا يسم بعيداً أن يقلم قال المحتاد وقول كلاعمي وقال في موضع أخر ولا يسم بعدراً أن يقلم في المحتاد وقوله كلاعمي وقال في موضع أخر ولا يسم بعدراً أن يقلم في الهدال ونه كلاعمي وقال في موضع أخر ولا يسم بعدراً أن يقلم في المحتاد وقوله كلاعمي وقال في موضع أن او به كلاعم ويناء أن و بلا كلاء ويناء بالمحتاد وقوله كلاء ويناء كلاء بالمحتاد ويتناء كلاء بالمحتاد بالمحتاد ويتناء كلاء بالمحتاد ويتناء بالمحتاد بالمحتاد ويتناء بالمحتاد بالم

وران من من يعرف المدال والمن حمية عليه اطلعه الرعم ومد مال المعاور معه الله المران عدم ومد مال المعالم والمعاور ومن المعالم المعالم ومن عليه المعالم المدال فهو كالاعمى وقال في موضع أخر ولا يسع بصيراً أن يقلم فقال المواسحق المعالم المعالم والمراه والمحمية في أن يعلى ويعيدلا أن يقلم وقال المراف وأبد الماسان مان الموت قال وإن السم لم يقله وعليه يأول قول الشافعي وقال المزنى وغيره المسألة على قولين وهو الاحسى أحدهما يقلد وهو اختيار المزنى لا نه خفيت عليه الدلائل فهو كالاعمي والثانى لا يقدل ويمار المرافع المرا

(1) you

ويقفي كالاعمير لا إلى من قعده يعلى لحق الوقت ويقفى وإن قالمنا أنه يقلد فإلى يقفى ذكر في المناية أنه على وجهين مبنيين علي القولين في إذوم القفماء اذا حلي بالتيمم لمذر فردلا يدوم كاسياني الخابر ووقية هذا السلام أن يكون الاعلى وجوب القفماء على قو لنا أنه يقد كاأن الاعلى إذوم التخابر على قو لنا أنه يقد كاأن الاعلى إذوم المنايد على قو لنا أنه يقد كاأن الاعلى إذوم المنايد على أو دوه الحميد تفريد على المنايد لا المنايد والمنايد المنايد والمنايد المنايد والمنايد المنايد والمنايد المنايد ال

الشرح إذا خين الادان على الجمه المحمد أو خالمة أو تسارض الادانة أو غير ما ففيه الربح إلى الشرح إذا المحمد المحمد الادائد في المحمد المحمد المحمد أو خالم المربق النانى يقل قبل قبل المربق المنافي المحمد الم

﴿ وأما في شدة الحدف والتحام القتال فيجوز أن يكرك القبال اذا اضار الين ، كها ويعسلي حيث امكنه لقوله تعالي (فان خفتم فرجالا أو ركامًا) في ابن عمر رض الما عندهما «مستقبلي القبلة وغيره مستقبليها » ولا فوض اضطر الياتر كه فسطي مع كالمريض إذا عجز من القيام ﴾ *

الله خاالخدة الله في عذا الذي على عن ابن عد (و اه الجداء في حميم من الله في الله في

الذي لا يعوف الادلة وايس له أهاية معرفها فيقاله كالانحي لان عاميا البصيرة أشده في الممال المديرة الديم المامية المدين المحال المامية المعالية المعارفية المعارفية المعارفية المعارفية المحام البيان المحام المجزالة على مع ومن فروض المحام أن تعام أداة القباة على مع ومن فروض المحام الم

مع المعنس نال نال الخار أله المعنا المعنى المسال عن المسال عن المعال المعالم ال

(أما النافلة فينظر فيها فان كان في السفر وهو على دابته نظرت فأن كان يدور على ظهرهما كالعمارية والمحمسل الواسع إذ مه ان يتوجه الى القبلة لانها كالماء ين أم عكينه ذلك على ظهرهما كالعمارية والمحمسل الواسع إذ مه النوعه على الماري على المن بن محر وفي الله عليات أن أن أن أن أن أن يأد القبلة ويسطي عايها حيث أدجه لماروى عبد الله بن محر وفي الله عليه وسلم يصلى علي راحلته في السفر حيثًا أوجهت به " وجوز ذلك في السفر الطويل والقصير لانه أجهز حي لا ينقطم عن السير وهذا مورون انقصير والعلول) السفر الطويل والقصير لانه أجهز حي لا ينقطم عن السير وهذا مورون أنقسير والعلول) (الشرح) حديث ابن عمر رواه البخارى ومسلم وفي الصحيحيين أبضا عن جداعات من

المعارة مثارة كوه المحدور المحدور المتارية المدارة وقيل كسر الادلي وفتح الثانية المتان المعارة مثارة المعارة المدارية المعارية المعارة وقيل المعدور وقيل المعارية المابين المهابين وهو وقد الوضحة وألما المعارية المعارية المعارية المدارية المابين وهو الاجود وقد اوضحته في العابيي وهو المسلم والماري والمالي عيد المابية المالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية المالية ا

مندر لا تسيمة نام الما الما الما المناه المام المناه المام المناه المام المام المام المام المام المام المام ال ما المام فه كالا محمد علم ما تلام ما المام ا

قال ﴿ عُهِ هما صلى بالاجتباد فتية الخطأ و بانجهة الصواب وجب (حم) عايده الفطا، على أحد القوايين فان تيقن الخطأ ولم يظهر الصواب الا بالاجهاد فني القطساء قولان ورتبان واولى أن بجب عليه ومن صلى أربع صلوات الي أربع جهات بأربع اجتبادات ولا ينمير له الحطأ ملا قضاء (و) عليه ﴾ *

المدرى فالعملاة (والثارية) أن يظهر به الخطأ في احبه عاد شاحوا (أحدها) أن يظهر الم الخطأ قبل المسترى في العملاة (والثارية) أن يظهر بعدااة إن وخيا (والثالية) أن يطهر في المدرة في المعارة والتارية المرود في المعارة والتارية المرود في المعارة والمعارة والمعا

الجواز عن فعال مجادرة السنية وعن ذكر هذين الوجهين صاحب الحاوى والدارى وقال المائي المحافية في ذلك كان المحافي وهو غرب والصحيح الاول قال القداعي إو الطيب سواء كانت المحافزة أو مفردة المومية المعابرة لا الركان معطورة او مفردة يازمه الاستقبال إما الركان في سفيتة فيغ معذا في حق كابها الاكان المحاب المحافزة لا أله المحاب المحافزة في وصاب الحاوى وابو المحام بجوز له ترك القباة في لوافله المها الذي يسبح فالمحاب الحاوى لا أو المائي ترك القباة المحاب المحافري ألا أنها المحاب المحافري المحاب المائي المحاب المائي المحاب المائي المحاب المائي المحاب المائي المحاب المحا

الادل وعو ان يظهر الخفأ فينا في وجور القضاء قولان المحمال الوجوب لانه تعين أد الخفأ الدول وعو ان يظهر الخفأ في الخوا في الدول من المحمال عليه في المحمود المنافع في المخاف المنافع المنافعة المنافعة

درام لا الذان الي غيرجمة المتصد وهو عامد ختار عالم إليا جمة القبالة في أيضا بلاخلاف لا بها الاصل وإن كان إلى غير جمة المتصد وهو عامد ختار عالم إطات صلانه بلاخلاف وإن كان أسيا وإصلا فإن إلى غيرجمة المتصد وهو عامد خيا والم إبطات صلانه بلاف الن في بطلام و جهان أو جاهلا فل إنها كلام النابة في بطلام و جهان الاصح بنظل كلام النابية فالحرف و المحاسم المحاسم المحاسم المحاسم المحاسم المدابة و المحاسم المدابة في المدن في المدن صلانه و جهان المسحي ابطل كا لا كان يصلي على الادن فأمد في بجهامها فيها الإمان في بطلان صلانه وجهان المسحيح أبها كا لا كان يصلي على الادن فأماله إنسان قبراً لا تبطل و به قطع المسحيح أبو حامد وإن قصر الذمان فطر قسان أمدهما أنه كالطويل حكاه الغزالي في الوجهز وأشار اليه في الوسيط قال الرافعي وغيره لم نعلما الحلاف العبوه : وإثناني في المبدر وأشار اليه في المبدع المامة وابن قطعا لعموم الحامة تم إذا لم ببطل في المنابي وإن أعلى الدائم في المان سجد السهو وإن قصر فوجهان التصميح المان المان سجد السهو وإن قصر فوجهان المحسورة الجمان أن طال الزمان سجد السهو وإن قصر فوجهان الماسجد والا فلا همذا كاه تعريم على المانعب الصحيح أن النفل يدخله حبود والسهو وفيه قول غريب سنوضحه في موضعه انشاء المائية تعالي أنه لايدخله على المائية تعالي أنه لا يدخله المؤانية المائية تعالي أنه لا يدخله المؤانية المائية وابائية تعالي أنه لا يدخله المؤانية المائية وابائية تعالي أنه لا يدخله المؤانية المائية وابائية تعالي أنه لا يدخله المؤانية المائية تعالي أنه لا يدخله المؤانية المائية وابائية تعالي أنه لا يدخله المؤانية المائية وابائية تعالي أنه لا يدخله المؤانية المائية وابائية تعالي أنه لا يدخله المؤانية المؤانية المائية تعالي أنه المؤانية المؤانية المؤانية المؤانية المؤانية المؤانية المؤانية المؤانية وابائية وابائية وابائية المؤانية المؤاني

(فرع) إذا أنحرف المعلى على الارض فرضا أو نفلا عن القبلة نظر أن استدبرها أو تحول الرفع إذ المارية أخرى ما الستدبرة وأن فاله فاسيا وعاد إلى الاستقبال على قرب لم تبطل وإن عاد المعجمة أخرى عمدا بطلت على أصح الوجهين وعما كالوجهين في كلام الناسي إذا كنر ولو اماله غيره مول الفعال المعاني المناسي إذا كنر ولو اماله غيره عن المنابقي إفعاد إلى المستقبال بعد طول الفعال بطلت بلا خلاف وأن عاد على قرب فوجهان عن القبائية إفعاد الى المنادر كا لو أكره على الكلام فأنها تبطل على العصيح من القوابين لا فه المعصمة تبطل أيضا لانه نادر كا لو أكره على الكلام فأنها تبطل على العصيح من القوابين لا فه

الاجداد لا ينتخى الاجتهاد الا ترى القاضي لو قضى باجتهاده ما يعداد الاجتهاد الاجتهاد الاجتهاد الاجتهاد الاجتهاد الاجتهاد الاجتهاد الاجتهاد الاجتهاد الدول وينبي على هذا ما و صلى ادبع صلات اليا اليه بي تعاب بأر بعدا بي ما المدا الدول وينبي هذا المدا المدا الدول و احدة منها و وداة باحتهاد لم يتعدن بأر بعدا المدا المدا الما المدا ال

* فأل أهم نشوا الله *

(دان كان المسافر كاشيا جاز أن يصلى المافاة حيث فرجه لان الراكم أجهز له ترك الماقة لله تحمد المان كان المان ألم المحمد و يركع حتى لا يقطع الصلاة في السفر وهذا المعتمد ويركم ويركع المحمد المان المحمد المحمد

الاركان الانة أقوال حكما الحراسانيون أصحها وبه قطع المصنف وسار العراقيين يشتر طأن يركم الاركان الانة أقوال حكما الحراسانيون أصحها وبه قطع المصنف وسار العراقيين يشترط أن يركم ويسبجد علي الارض وله التشهد ماشيا كاله القيام ماشيا والثان يشترط النش في الدخن في يشترط النشهد أيضا قاعدا ولاعشى الا في حالة القيام والثارث لايشترط اللبث في الارض في شيء من حسلاته وومي، ورحمة وومي، ورحمة والحمية والمحرود وهو ذاهب في جهة مقصده كالماكب واما استقبال في الاحرام والوع المنابع والمنابع الاحرام وفي جيم الصلاة غير القيام وان قلنا بالاول استقبل في الاحرام والوع والسجود و لا يجب عند السلام على أصح الهجمين وان قلنا بالثان لمين تمره المحمة وبع الحراء والمرا والمرا وحمله فيها حكم راكب بيده زمام دابته وحينة يكون الاحمى وجوبه عند الاحرام دون السلام وحيثم نجب استقبال الفيلة يشترط ملازمة جهة المقصد كا سيق في الماركب والمنه أعبر والمنه أعبر الكب والمنه أعبر الكب والمنه أعبر الكب والمنه أعبر الكب والمنه أعبر والمنه أعبر الكب والمنه أعبر الكب والمنه أعبر والمن

* د نوع) مذهبنا جواز صلاة المسافر النافلة ماشيا وبه قال احدود اود * ومنعها أبو حنيفة ومالك *

* قال المعنف رحمالته * ﴿ وإن دخل إلى كب أو المسائي الى البله الذي يقصده وهو في الصلاة اتم صلاته الى القب لة وإن دخل بلدا في طريقسه جاز أن يصلي حيث توجه عالم يقطع السيد لانه باق على السير ﴾ *

نوجب عجوا يد الاجتهاد فيجدد وبين ان لا توجب كن انفق له ذلك *

قال ﴿ وَانَ تَيْنَ إِنَا مِانِهِ فَعِو فِي اثناء العلاة محول وبناء الا إذا قاما بجب الفعاء مناء الله إلى الا إذا فامر المحالة عند الحطأ عند الحطأ المنه إلى الإبطال كلا مجمع في صلاة واحدة بن تمن الما اذا ظهر الحفأ يقينا او ظنا و الكرابيظير جهة العداب فان تعد على الدك بالاجتهام بطلت حلاته وإن قد علي والتارب في البطلان قولان مرتبان على تيت العداب واولى بالبطلان لاجل التحبر في الحال ﴾ *

هذا المنحل إيان الخالال وفي أن يظهر الخطأ في الاجتهاد في اننام الصلاة ولا تحلواً ما المنام في المنام المنام والمنام المنام المن

المريدلاحداث المريم عبد الشرع المريد والمرا من على المريد اسمير القافلة جاذ أن يتمها الحي جهة سميره لانعليه غمرراً في تأخره عن القافلة وأن كان هو كالحناح ناف منكاهموادال وغلبة اليام مبي ناسع باسناف كالمحسلك في نان وي المنقسكا فان تركه بطلت حلاته الرابعأن يقف عن السيم بغير نزول لاستراحة أوانتظار دفيق ونحوذلك فيلزمه البقت كالعمالية مير فطقالمة بفسا الحري حراية بناران فالمانال المعين أشالا التلك والمعفي لناف استقبال القبلة فيما بتي من صلاته فان إيذمل بطلت الثاني اذا فرى الافامة فيلزمه الاستقبال فيما بتي الي غير القبلة يلزمه العدول الى القبلة في اربعة مواضم احدها اذا دخل بلدته اومقصده فيلزمه الطيب وعند المزني لا تبطل كالانبطل بالنزول قال وهذا خطأ قال صاحب الحاوى المصلي سائرا الركوب والسفر فليتمها ويسلم منها تم يركب فاذا ركب في اثنا كم بطلت صلاته قال القاضي أبو البناء مستقبلا فلو امكن الاستقبال ولدًّا ما الاركان عليه وهي واتفة جاذ واذا نزل و بحد عم أراد والثاني يصير فيشترط انهزول وأعامها مستقبلا وحيث أمرناه بالهزول فذلك عند تعذرالدابة على يجريان في التنفل والقصر والفطرو سائر الرخص أصحما لا يصبر فيكن كا لو لم يكن له بها أهل ماشيا جيث وجه في معمد عان كان الم ما أهل و ليست وطنه فهل يصير ، هم إبدخو لها فيه قولان وأبراً على اثناء طريق مارت مقدم مدوعة منه ولا مر يقرية مجتازا ذا إلم العلاة راكبا أو باركاتها مستقبلا باول دخوله البنيان الا اذا جوزنا للمقيم التنفل علي الراحلة ولو فوعي الاقامة ولو دخل وطنه ومحل اقامته أو خل البلد الذي يقصده في خلالها اشترط النزول وأعام الصلاة فله بلخ المنزا في خلال حلاته اشتدط أعامها الي القبلة متدكمنا وينزل ان كان را كبا ويتم الاركان ميسااع مغساا واء ليشاره ابح ال إذياا زاءك لم يشير شارمهم النالحمد القررسشال

أن يظهر له العواب مقهر نا يظهو المحلما فننظر ان كان المحطما «ستيقنا فبني ذاك على القوايين فالموايدة الموايدة المواجهان ورعاقيل قولان أحمطها أنه يديم فعها والمحدة لا تؤدى اليا وجهان ورعاقيل قولان أحمطها أنه يديم فعها المواجدة لا تؤدى الياجمة المواجدة المو

(١) * (حديث) * ان اهل قباء حلوا الي جهتين هذا مختصر من حديث ابن عمر ينما الناس في حلاة العميس بقباء إذ جاءهم آت فقال ان رسول الله حسل الله عليه وسم قد انال عليه وقد امر ان يستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم الي الشام فاستدار وا الى الكمبة وهو متفق عليه من حديث ابن عمرهكذا ومن حديث البراء بن عازب نحوه ومسلم من حديث انس محوه وللبزار من طريق غامة عن انس فصلوا الركمتين الباقيتين الي الكمبة

بجز تركه كاايازل اذا ابتدأ العسلاة الى القبلة عمر كب سائراً لم بجز أن يم هذه العسلاة الي عهر القبلة واتفق الاصحاب على أنه اذا ابتدأ النافلة على الارض لم بجز أن يتمها علي الدابة العبرالقبلة و قدله الشيخ أبو حامد دغيره عن نص الشافعي رحمه الله *

(فرع) لو دخل بلداً فى اثناء طريقه ولم ينو الاقامة لـكن وقن علي احلته لانتظار شغل ونحوه وهو في النائلة فله اتمامها بالاعاء ولـكن يشترط استقبال القبلة في جيمها مادام واقفا صرح به العيدلانى دامام الحرمين والغزالي وآخرون * * قال المصنف رحمه الله *

﴿ إذا كانت النافاة في الحضر لم يجز أن يصليها لما غير القبلة وقال إبر سعيد الاصطخرى يجوزلانه أما رخص في السفر حتى لا ينقطم الركوع وهذا موجود في الحضر والمذهب الاولان الغالب من حال الحضر اللبث والقام فلا مشقة عايه في الاستقبال ﴾*

(الشرع) في تنسفل الحاضر اد بعدة أدجه الصحيح المنصوص الذى قاله جهور اصحابنا المنسري لا يجوز المساشي، ولا الماكب بل لناظلته حكم الفريخية في كل شيء غير القيام فانه يجوز المنتسلين لا يجوز المساشي، في ولا المراكب بولا المناطبة في كل شيء غير القيام فانه يجوز المنتفل قاعدا واثماني قاله ابو سعيد الاصطخرى يجوز فها قال القاضي حسين وغيره وكان ابوسعيد الاصطخري محتسب بغداد ويطوف في السكك وهو يصلى علي دابته : والثالث يجوز الما كبردون الماشي حكاه القاضي حسين لان الماشي عكده أن بدخل مسجدا مجلاف الماكب والمابع يجوز الستقبل القباية في كو المحلاة قال الرافعي هذا اختيار القدهل *

ن کری کان آلز آری ایشان با سان کی انتتاانا به طبور (اها اما) برابرار قامتی از سرخ (وی با از ایران از ایران از ب از فر این رتب ساق تمیره مه ن با به نور با ارا از ایران از ایران بین بین بیا به نور به بین بیان بین بیان بین

على هذين الرجهين أو القولين وأصحمها أن ينحرف ويبي لان الامر بالاستئناف تقض كما أدى من هيئي الرجهين أو القولين وأصحمها أن ينحرف ويبي لان الامر اللامر المستئناف تقض كما أدى من العلاة والإجتهاد لا ينتفض بالاجتهاد والتأنى أن يستأنف كيلا يجمع في حسلاة واحدة بين جهين في الرجه الاول و حلى أربي ركات الهيئينيي واية أوبعين بما اذا تغير اجتهاده وكان الدايل الثاني على الاول في الجيهاده وكان الدايل الثاني مثل الاول في الجيهاد وأن تعرف المول فيلا يتجهاد بل يتم حملاته إلي أو خيه قال لا يتحول بل يتم حملاته إلى الدايل الثاني دون الاول فلا يتغير الاجتهاد اللايطهو الحفالان أفوى الطنين لا يترك إفعنها وإن كان مثلين فتضيته التوقف والتعير وحيئين لا يظهر الحفال في أفوى الطنين لا يترك إنهاء بين ويضعي وإن كان مثلين فتضيته التوقف والتعير وحيئين لا يظهر الحداب ظاهراً فيكون الحداث المنافي وسند كي حمله (المحرب المثاني الالمستمول على الحفال فلا يتعرب ولا ينهود في الحداب اللاستمول على الحفال ولا قوف على جهة العدواب ايدحوف وإن قدر على المؤلم ال

والذراني وآخرون أعجما جوازه لانامطريقا معلوما والناني لالانه إسلك طريقام عبوطا يقدلا يؤدى نيره المالمه اليه في طريق معينة المنتام المنتام المنتام المعربين في المالم الحروين على إلى الحلة ولا ماشيا كما ليس ' القصر ولا الترخص بشيء من رخص السفر فلو كان له مقصد راكب تعاسيف وهو الهائم الذى يستقبل تارة ويستدبر تارة وليس لهمقصدمعلوم فاليس له التنفل أو كان ماشيا المعنو الما المعنوي الله على المحال المعنول الرامة المعنول المامة المعنول المامة المعالم قال المدولي فان فعله لغير حاجة لم تبطل علاته أن كان قايلا فان كمئر بطلت ولو أجراها لغير عذر فان ركض الدابة المحاجة فلا بأس وكذا لو ضربها أو حرك رجله لنسير فلا بأس ان كان لحاجة الدارية لا النام المن المن المناكا) تسلط الما يعيد عامل عبد المناكم المن لا المناكم ال المياد يشغقبك لم خاشكا ولأنا ألم الحيا المية المنه كاحد لمجد المجتلة الميا يعتدا إلى المتعالم نيم لحام القامن ايدا بالحاسة والتعمون منهم المعرف الماني يبلغ بالمنا يتما المرابع المناه الماني الماني الماني بطلت صلاته غال المم الحرمين والغزالى وغيرهما ولا يكاف أن يتحفظ ويتصون ويحتاط في الشي لا علي وفي يد حبل طاهر طرفه على نجاسة وقد سبق بيانه ولمر وطيء المتنافل ماشياعي نجاسة عمدا والغزالى والمتولي وآخرون قال القاضي حسسين والمتولي ولو دمى فم الدابة وفي يده لجامها فهوكما علي العسميع من الدجهين لانه لم يباشر النجاسة ولا حل مايلاقيها دبهذا الوجه قطع امام الحرمين المعني أسخي أمسا بخبره الماله الماله أعلى عند لم ميله لمعن المعربة قسابخ ورساا رلحه نالا عاقسابخ المصلي علي الراحلة وثيابه من السرج والمتاع واللجام وغيرها طاهرا ولو بات الدابة أووطئت

وما المناقع ا

الصحيح المنصوص لا تصح لا بالا تعل قراراً والثاني تصح كالمفينة و تصح الفريفة في السفينة الواقفة سائرة والصورة كاذكرنا فوجهان حكاهم القاضي حميون والبغوى والشيخ ابراه يمالمروزى وغيرهم الامحاب لانه كالمنينة واشانيلا يصع وبه قطع البندايجي والمام الحروين والغزالى فان كانت اللابة أبو الطيب والسيخ ابوحامدوأصحا التمهة والتهذيب والمعتمدوالبحر وآخرون ونقله القاضي عن أو نحوها على ظهر دابة واقفة فني صحة فريضته وجهان أصحصا تصع به قطع الاكثرون مهم القاضي ولا من الراكب الخل بقيام أو استقبال بلا خلاف فاهر استقبل القبلة واتم الاركان في هموج أوسرير مستقبل القبلة مستقرا في جميعها فلاتصع اليغير القبلة فيغبر شدة الحدف ولاتصع ملاشك الماشية وفيعما خلاف سبق في باب التيمم (الثامنة) شرط الغريضة الكشوبة أن يكون مصليا واجبة فلا ولا تصح المنذورة ولا الجنازة ماشيا ولا علي الراحلة على المنصب فيعما المان اعظما اليكوت المحتنسله لئلة ناف خا بلحا النفى لمان الجا السيح الما المحتمدال من المنافع بما الم الاكنون ولو عجد الشكر أو تلاوة خارج الدلاة بالأياء على الراحلة في صحته الخلاف في صلة المسبها بالفرائص في الجاعة دبهذا الوجهقطع الدارى والصحيع الاول وهو المنصوص وبه قطح فجميم النوافل سواءفي الجواذ وحكى الخراسانيون وجها أنه لايجوز العيد والكسوف والاستسقاء وأعيم تصع لانها اذا صحت الهيد القباة فلها أولي (السابعة)حيث جازت النافلة على إلى الحلة وماشيرا الدارة مقلوباوجول وجهه الى القبلة فوجهان حكاهما صلحب التتمة أحدهما لاتصح لانقبلته طريقه علي صلاته و تصير الجوة الثانية قباء ، عجر دالنية (السادسة) و كانظيره في طريق مقصده اليالقبلة فركب الصلاة ننوى السفرالى غيره أو الرجوع إلى وطنه فليصرف وجهدا بته الي تلك الجهة في الحال ويستمر سيره إلى مقصده (الخامسة) قال صاحب الشمة إذا كان متوجها اليمقصدمه لم فتغيرت نيته وهو في

والجارية والزورق المشدود بطرف الساحل بلا خلاف اذا استقبل القبلة وآتم الاركمان فان معلي كذلك في سرير يحمله رجال أو أرجو-ة مشدودة بالحبال او الزورق الجارى في حق به خداد ونحوه في صحة فر يضته وجهان الاصح العصالا قتحسوا كالسفينة وبه قطع القامي إوالطيب فقال في باب موقف الامام والمأموم فال أصحابنا لوكان يصلي على سرير فحمله رجال وساروا به معت حلاته »

(فرع) قال اعمار اذا حلي الفريخة في السفية لمجزلة ليما العمام القدرة كالوكان فالبرو به الماك واحد وقال او حنية بجوز اذا كانت سائرة قال اعما بنا فان كان له عذر من دوران قال العماج وقال العماج وقال المحابنا فان كان له عذر من دوران الأس و نحوه جازت الفريخة قاعدا لا نه عاجز فان هبت الريح وحوات السفينة فتحول وجهمين الأأس و نحوه جارة المحابة و يبعي علانه بالاف ما لوكان في البروحول انسان وجهمين القبلة وجب ده الحالية في المبارة ويبي عليه قبل فانه تبطل علائه كان بيانه قريبا قال المحافي حسين والفرق أن هذا في البرادوفي البرعالية ويما أحدة والمات و المحابة واحدة والماته

الدرض الي اتعباء وله حضرت الصدادة المساد وقع سار دن دخاف لوذل ليصابها على الدرض الي التعابا وله حضرت الصداد المحادة وهم سار دن دخاف لوذل المحادة المعادة به عدا المعادة المعادة بالمعادة المعادة المع

قال ﴿ وَلَوْ بَانِهُ الْحَطْأَ فَى التياسِ وَإِلَّهُ وَ كُلْخُمْ أَنَا فِي الْحِيْدُ بِرْجِعِ حاصلهما الهان سِينالاشتد في الاستقبال و بين الاشد تفاوتا عند الحاذق و إلى جب طلب الاشد أم يكون حصول أصل الاشتداد فعلى وجهيز ﴾ *

معدا المراجعة المناس ا

(فر غ) المريض الذي يعجز عن استقبل القبارة لا يجد من مجوله الي القبارة لامتبرع ولا بأجرة مثله وهو واجدها هب عليه أن يعيل على حسب حاله و بجب الاعادة لا نعاب الدورة ولم يعيد من الدعارة الله و عب الاعادة المدرة و أن سبق المدرة و أن سبق المدارة المدرة و أسمي و إلى التعمو و و و و و متحول المائيل المدرة و أن ماء و و و و و متحول المعيو و أن ماء و و و و و متحول المعيو و بهال أن المدرة و المائيل المعروة و أن المدرة و و و و و متحول المائيل المعادة و إي المعادة و إي المعادة و المدرة و المدروة و

والمنا الدارا : ادارا المناسبة المناسب

قلما أصبحنا ذكرنا الذي على الله عليه وسلم فنزل فأيما فروا فم وجه الله » ومحديث جابرقال «كنا في مسير فاصل بنا غيم فتحير في الفبلة فصلي كل رجل علي حدة وجهل أحدا مخط بين يديه فلميا أصبحنا إذا نحن قدملينا لغير القبلة نقال النجي على الله عليه وسلم قد اجيزت عملات » والجواب أن الحديثين غميمان خدما الاول الله مذى والبيهي وآخرون وغدم الناني الدار قطحي والبيهيقي وآخرون المالية المهاد المهادأ هيما وإحمالا محمن حله مامي حلاة المنان والله أعمر (العاشرة) وآخرون قال البياني لا نعلم له اسناداً هيما ولا على ولا عامدة لان اجتهاده الاول أولي قال الماشوي في الام لواجنهد فعضل في العملاة فعمى فيها أيمها ولا عامدة لا اجتهاده المولة واستأنها بجنهاد عبوه به قال اجتهاد عبود على المناه عبود على المناه عبول أبيا المناه المناه والمناه المناه المناه المناه المناه المناه الله المناه المناه المناه الله المناه المن

الستحب أن يحلي الى سترة أن بالم دى عن سهل بن أبي غير الما الله عنه أن المعنية رغي الله عنه الله عنه الله عنه الله عليه وسلم قال « اذا على أحلكم الى سترة فليدن منها لا يقطع الشيطان صلانه» وبان على وجنا قال « اذا على أحلكم الله عنه وبانه وبينه وبين وبين الله عنه الساعدى وفي الله عنه قال « كان رسول الله على الله على وبين وبين وبين القبلة قدر عر العبز » وعر العبز قدر قال « كان رسول الله عنايه وسلم يصلى وبين وبين القبلة قدر عر العبز » وعر العبز قدر الما أذرع فأن كان يجد في أن المعد عبي الله عنا أن أدرع فأن كان يعني في موي الله عليه وسلم بين بين بيد بناه فالمستحب أن يعدي بين بدي بين بين بين بين بين أن البيع على الله عليه وسلم «خرج في حالة حمراء فركز عنزة فجهل دوى أبو جينا أن النبي على الله عليه وسام «خرج في الله عناء في الله عنايا وأن البيع على الله عليه وسام «خرج في الله عنايا في الله عنايا في الله عنايا أن البيع على الله عنايا والمنايات المنايات الم

قاله عليه إذا إلي المناس المن

يصلي اليها بالبطحاء ورون الناس من ورائه الساس و الحار والمرأة » والمستحب أن يكون سيره قدر مؤخرة الحول لا روى طلحة رفي أنه عنه عن رسول الله علي أله عليه وسم أنه قال « اذا وفيم أحد في ألم عليه وسم أنه قال « اذا وفيم أحد في إلى بين يديه مشل مؤخرة الحول فليصل ولايبال من مر وراء ذلك »قال عطاء مؤخرة الحول زراع فان لم يجد عصل فليخط بين بيد به خطا الي القبلة لما روى أوهرية وفي الله عان المخال الله عليه وسم « اذا علي احد في المقال الله عليه وسم « اذا علي احد في المعجمة المقال وجهه شيئاً فان لم يجد شيئاً فان لم يجد عصا فليخط خطا ولا يضره مامر بدين بيديه » ويكره أن يصلي و بين فلي و بين بيديه با روى ان عمر وفي الله عنه « أى دجل الله يالي دجل الدي أن يمال و بيا بيل دجل المناس الله بي الله المناس الله بي المناس الله بي و دور بين بيديه مار دفعه ولم تبطل حالاته بي الله المناس المناس

(الشرع) حديث سهل بن حثمة صحيح دواه ابو داود والنسأني باسسناد صحيح ودواه الما كم في المستدرك وقال حديث صحيح علي شرط البخارى ومسلم وحديث سهل بن سعد دواه البخاري ومسلم وافظها «كان يين مصلى رسول الله حلي الله عليه وسلم وبين الجدار عمرااشاة » وحديث أبي جمعيفة دواه البخارى ومسلم أيضا وحديث طاحة دواه مسلم لكن وقع في الهذب «ولا يباليمن وداء ذلك » والذى فصحيح مسلم وغيره «من مر وداء ذلك » بزيادة افظة مروق دوا بة

أم يجب طلب المقطوع به فيه الخلاف هذا ما ذكراه والجهورعي التعبير عن الخلاف بالع-ين الم المبارية والمبارية المنارية المنارية المنارية والمبارية وأما المبارية المبارية المبارية وأما المبارية المباري

قال ﴿ فروع أربعة (الاول) اذا صلي الطهر باجتهاد فهل يلومه الاستنتاف المصمر قال ﴿ فروع أربعة (الاول) اذا صلح الطهر باجتهاد فهل فرون المامين الإجهيز فلا يقتلت احلاها بالاخر (الثان) اذا محرم في وجهيز (الثان) وأدعا بأده أد عله أخطأ باك فلان بالمونو به إماه إلى المامية كتغير كتغير الحاليا في الثار في الثار في الثار في الثار في الناء صلاته في نصب ولا قطع بخطأ ه وهو عدل إنها المابية المناء بأد في أخبار في أبيه الجمير الرابع) ولو قال ابتعير الاحمي الشمس وراء كد هو عدل فعي الاحمي قبو الانه اخبار في الحمير قبو المرابع في المحمير قبو المرابع في المحمير قبو المحمير في ا

الله مذى «دره دردا، ذاك» وحديث أبي عربة في المخط دواه أبو داود وابر ماجه فالا الجوى والده منه «دره دراه الدان في مديه و حديث منه و درداه في الداده في سنه من سيان برعينة تعيين المالية و فالمن و مديم و حديث المناه و فالمن و مديم و الدان عن المالية و فالمن و الدان يون في دالما المناه بي و المناه و في دلا عنظ المالي يعالم المناه و في دلا عنظ المناه و داه و و مناه و المناه و داه و و مناه و المناه و المناه و داه و و مناه و المناه و المناه و داه و المناه و داه و المناه و داه و المناه و المناه و داه و داه و المناه و داه و داه و داه و المناه و داه و داه و المناه و داه و د

لا لامدة أوى من الامدة الادليدة كد الظنين أقرب الحالية وكذلك لانتعبر الاجتهاد لا كون الاجتهاد الناني ان دافق الامدة الادليدة أقرب الحالية وهذان الدجهان كالدجمين في المنحى عن وافعة واجتهد وأجاب فاستفى مرة في طاب الماء في السيمم كالدجمين في المنحى اذا استفى عن وافعة واجتهد وأجاب فاستفى مرة أخرى عن ناك الدافعة ها محتاج المحجميد الاجتهاد وأما النوافل فلا محتاج المحجميد للاجبهاد في المحلم المنافع المحتاج ال

كالملا لمنه ملعج يعالشا بمماحا والمخبا لنيث هديمه المبندن معا لأن فكالتفامتيني الناني)لايستحب و بعظم الما الحدين والغزالي وغيرهما (والثالث)فيه نولان فان قلف بالخط فني تي الحادر (والطريق ميلو بالحمية ميلو بالحمية الرابيا في الحمور (والطريق البويطي لايستحب والاصحاب طرق (أحدما) وبه قطع المصنف والشيخ أبو حامد والا كثرون شيئاشاخمافهل يستحب أن يخطر بين يديه نص الشافعي في القلام وسنن حرملة أ ميستوب وفي عجه في ناف جياله ا في يعفلنا علمه ع أ رئيشا طالة المذي وللحد ن و ملاحلة ولي المعيد المعالم المعالم ا متا عه أو رحله ويكون ارتضاع المحما ونحوها ثاني ذراع فصاعداً وهو قدر مؤخرة الرحل علي فيه أوالسنة أن لا يزيدما بينه وبينهاعلي ثلاثة أذرع فان إيكن حائط ونحوه غوز عصاً ونحوها أو جمع أن كون بين يديه سنرة من جدار أو سارية أو غيرهما ويدنو منها ونقل الشيخ أبوط مدالاجهاع ياسحطا تأنسا العلما على المنعن المحفا المحالم المحال المناه على المناه على المناه عليان تمنا والذي في الاحادث الصحيحة عر الناس وهذا هو المشهور في اللغاف فإن لانباب علي بال مكة وادرة الما استطعم اي ادفعوا وقوله يمرون الناس من ورائها كذا وقع في المهذب الرحلسبق بيانها في الباب والبطيط، بالمدفى بطحاء مكة ويقال فيها الابطح وهو موضح معروف كزج الرمع الذى في أسفله والحلة فربان أزار ورداء قال أهل اللغة لاتكون الا ثوبين ومؤخرة ق المانسا را و رس سفيع بعذ المعد على ناميا الوتن على عند الحربي ما يم من ما المان ما المناطق الذراع اغتان النذ كير والنانيث وهو الافصح الا كثر قوله وعرالعنمز قدن الائة أذرع هو من كلام سبق في أول كتاب الصدارة وعمر في نية الوضوء وأبد عربرة في المياه وعطاء في الحيض: وفي عُمُولًا ﴿ وَاللَّهِ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مُنْ مُنْ مُنْ مِنْ إِلَّا أَلَّ وَكُلَّا خُولًا لِمَا لِمُ مُنْ سُلًا

به المناورة المناورة

وقال أبو داود في سند سمعت مسدة يقول قال ابن داود الخط بالطول وقال المصنع معنو يبن الما وال أبو داود في سند مستعمس منت مند المنط لا في في المنط لا في في المنط لا في في المنط لا في في المنط المنط لا في في المنط لا في أستما المنط المنط المنط المنط المنط المنط المنط المنط والمنط المنط المنط المنط في أشد المنط المنط في أشد المنط وأشر المنط المنط في أشر المنط المنط وأشر المنط المنط والمنط والمنطق والمنط والمنطق والمنط والمنط والمنط والمنط والمنط والمنط والمنط والمنطق والمنط والمنطق والمنط

(فرع) قال الشافعي رحمه الله في البويطي ولا يستهر بأمرأة ولا دابة فاما قوله في المرأة فظاهر لا رفع الله فاما قوله في المرأة فظاهر لا بأرع أن المنافعين المنافعين الله منها الله بقا في الله منها أن النبي على الله على المنافعي وسلم «كن من من و المسته في اليها » زاد البخارى في دراية « وكن ابن عمر في الها» و الما المنافعي رحمه الله لم ببالمنه على الحديث وهو حديث صحيح لا معارض له فيتمين العمل به لا سبم وقد أو ما زا الشافعي رحمه الله بأنه اذا صح الجا بي فهو منهمه »

(فرع) المعتبرفي السّمرة أن يكون طولها كوخرة الرحل وأما عوضها فلا خارج المريد في الميترفيا (فرع) المعتبرفي السّمرة المناع في المناع

العادة إين الاعادة وإن كان قول الماني أرجع كا و تغير اجتهاد الهنها، في الغواني وقوله وقال العادة في المعادة وإن كان قول المعادة وإن كان قول من و دون مقاده أو مئلة أواد به هذه إلى الآولي أي قال ذلك عن اجتهاد وإلى في المدي في الدون في الدون في المعاد في الم

ومسم والناني على شرط مسم *

ولا يعرم في هذه الحالة المرور بين يديه ولكن يكره * اللغع لتقصيره بترك السَّدة ولمفهوم قوله علي الله عليه وسلم « اذاصلي احدكم الحيشيء يستره» يكن بين يديه سترة او كانت وتباعد عنها فوجهان احدهما له الدفع لتصير الماز واصحما ليس له ليس لاحد أن يمر بينه دبين الخط على الصحيح من الدجهين وبه قطع الجمهور كالمصم الماذالم المذيد عنه الما له الما له المعالا منه فلا عمله فلا علما فالم تجالما سبح ما يا يين يديه فان إلى فا بقائله فان معه القرين » رواه مسلم ويدفعه دفع الصائل بالاسهل ع الاسهل رفي الله عنه أن رسول الله على الله عليه وسم قال « اذا كان احدم يعلى فلا يدع احداير قال أصحر إذا ويستحب للمصلى دفع من أراد المرور لحديث ابي سعيد المنه كور وعن ابن عر فراد أحد أن يجتاز بين يديه وليدفعه فان أبي فايتاتية فا المعادي » دواه البخارى ومرم قال سمعت رسول الله صلي الله عليه وسسم يقول « اذاحلي احدكم الى شيء يده من النساس مند مثلًا رضى المال بين يدى المعالم الما عليه « (من الله عنه الله عنه المالي المالي الله عنه المالي المالية المالية عنه المالية المالية عنه المالية عنه المالية الما يمر بين يديه » رواه البخاري ومسلم وفي رواية رويناها في كتاب الاربعين للحافظ عبد القادر عليه وسط قال « لو يعلم المال بين يدى العملى ماذا عليه لكان أن يف أربعين خيراً له من أن والحققون واحتجوا بحديث أبى الجويم الانصارى الصحابي رفي الله عنه أزرسول الله على الله ولايحرمودا والسنرة وقال الغزالي يكره ولايحرم والصحيح بل الصواب أنه حرام وبعقط البغوى البعظرى عندمعجسائب (المسئلة الثانية) أذا على الي سنرة حرم على غيره المرور بينه وبين السنرة الو مدة ميا يما م م ين ع بيبا الة تداح منعنه بالحال ب ميا يما ممانـــــــا غ نحمني ek accel mago IK sale ab alen IKai le IKim ek somb le » celo le clec ex القداد بن الاسود رفي الله عنه قال « لمرأيت رسول الله صلى الله عليه وسم يصلي الي عود (فري) قال البغوى دغيره يستحب أن يجعل السَّرة على حاجبه الاين أو الايسر لماروى

(فرع) إذا وجد الداخل فرجة في الصف الأول فله أن عر بين يدى الصف الثاني ويقف فيها لتقصير أهل الصف الثاني بتركما *

(فرع) قال إمام الحرمين النهى عن المرور والامر بالدفع أنما هو اذا وجد المار سبيلا سواه فان لم يجد وازدحم الناس فلا نهي عن المرور ولايشرع الدفع ونابع الغزالي المام الحرمين على هذا قال الرافعي وهو مشكل فني محيح البخارى خلافه وأكثر كتب الاصحاب ساكته عن التقييد

ه فينزل قطه ، مذلة الاخبار عن محسوس عم القاطع . المخطأ قد محبر عن الصواب قاطع به وقد محبر عنه جمها وجمب قبوله على التقديرين ابطلان تقليدالا ول بقطعه ولايمكن ان يكون قطعه بالحفأ عن

. اب عباس رفع الله عنها قال «اتانا رسول الله علي الله عليه وساء في المناه في الله عبي وارسلت الاتان ترتع ودخلت في العبف فلم ينكر ذلك على أحد» رواه البخارى ومسلم وعن الفضل ورسوالله عليه عليه وسلم يصلى بالناس يمين المالية جدا فررت بين يدى وعلى الله عليه وسلم يصاب بالناس يمين الله عليه وسلم يصلى بالناس يمين الله عليه وسلم يمين الله عليه وسلم يمين الله عليه وسلم يمين الله عليه وسلم يمين الله يمين الله عليه وسلم يمين الله يمين الله عليه وسلم يمين الله يمين الله عليه وسلم يمين الله عليه وسلم يمين الله يم القبلة مخطيعة » رواه البخارى ومسلم وعن ابن عباس خي الله عنهاقال «اقبلت داكراعلى حمار اتان قال « شبه و في الحدوا المحدولة المياسة و الله عليه و سل المحالية و المحالية المعتبون المحالية و بين المعتبون المحدولة المحدولة المحالية و بين المحالية المح عديث مسروق قال د كروا عند عائشة رفي الشعنها لم يقطع الصلاة فذكر والسكاب والحمار والمرأة وجعمله منكراً وروى الإداود أحاديث كشيرة من هذا النوع ضعيفة واحتج لاصطابنا والجمهور داليهودي والحجوسي والخرآة و يجزي عنه اذا مرذا بين يديه علي قذفه بحجر »رواه ابو داود وضعفه عن رسول الله عليه الله عليه وسلمقال «إذا على أحدكم الى غير سترة فانه يقطع ملانه الحاروا لخنزير رسول الله علي « يقطع الصلاة المراقد الحادوال كاب » دواه مسلم وعن ابن عباس دفعه « يقطع الصلاة عليه وسلم عما سألتني فقال الكب الاسودشيطان» دواه مسلم وعن ابي هريدة دخير الله عنه قال قال الكب الاسود من الكب الاحد من الكب الاصفر قال يابن أخيساً لترسول الله علي الله يين يديه مثل آخرة الرحل فائه يقطع صلاته الحار والمرأة والسكب الاسودقال قلت ياباذ لمابال ملي الله عليه وساء « اذا قام احدكم يصلى فأنه يستره اذا كن بين يديه مثل آخرة الرحل فاذالم يكن مثلال عسالة الله منه مثلا يعنى ان في أن تسملها بن مثلا عبد ثيما جب الحسارة (له نسمه بمرور المرأة والحمار والسكاب الاسود وقال احمدواسحق تبطل بمرور السكاب الاسودفقط واحتيج عندنا قال الشيع ابوعامد والاصحاب وبه قال عامة أهل العل الحسن البصرى فانه قال تبطل وينها رجل أو امرأة أو عبي أوكاذر او كلب أسود أو حمار اوغيرها من الدواب لا تبطل صلائه مان أبي فايقا أله فا ما هو شيطان «دواه البخاري ومسم : (المسألة الثالثة) إذا صلي الى سترة فربينه عليه وسلم يقول اذا علي أحدكم إلى شيء . - تهره من الناس فاراد أحد أن يجتلز بين يديه فليدفعه ودخل أبر معيد خلفه على مروان فقال طاك ولابن أخيلك يا أباسعيد قال سمعية الله أبر سعيد أشد من الأول فنال من أبي سعيد تم دخل على مروان فشكا اليه عالتي من أبي سعيد ين يديه فدنع أو سعيد في صدره فنظر الشاب فلم يجبد مد عاعا الا بين يديه فعاد ليجتل فدفه ألمجون أباك نعن في الله عنه في يوم جمعة يسل الياشيء يستره من الناس فاراد شاب أنجية إ ت الما المن الموا المن المن المن المن عن المنا المن المناه عنه المناه ا

رضي منه ، وأخ نم له كل عرضا أنه منه العالم قابعال قابعه كا وكونا ما ذكون ما دكون المتجالا ناف المبتجالة المنافع المنا

* المنتسك كالمرا المادلا يستقبلها * الله عليه وسلم لم يكن يصلي وهجو مستقبلته بل كانت مضطجعة واضطجاعها في ظلام الديل فوجودها علمة اللكور في المسألة الثالة فيدر في مدن المالة علان الما وي علما المالية المالية عليه المالية المالي لم يشتغل به نقد قال زيدبن نابت مابايت ان الرجل لا يقط ملاقال جل أجلة البخارى بحديث أَكَا لَمُ فَا مِنْ اللَّهِ الذَّا مِنْ اللَّهِ إِلَى إِلَى عِلَى عِلَى الْجَالَ الْمُنْدِ شَا الْحَا آعلام ورفع البصر الى السماء وغير ذلك نما ثبتت فيه الاحاديث الصحيحة وقال البخارى في محييحه وعمَّان بن عنان رفي الله عنهما ولانه يذفل القلب غالبا فكره كما كره النظراني ما يلهيه كشوب له (المسألة الرابعة) يكره أن يصلي وبين يديه رجل او امرأة بـ تشبله ويراه وقد كرهه محمر بن الخطاب . إدا طلّ المحديث متده عليه اذايس فيه د شيء منها وهذه النحا المعدة معرو فتوالله اعلا. القطع بعده وقد علم وتقرر في الاصول ان مثل هذالا يكون ناسخا مع أنه لو احتمل النسخ اكمان كرن حديث إبن عباس في حجة الدداع وفحرقي آخر الامران يكون ناسخا اذبمكن كرن احاديث هو الذي نعتمده وا على يدعيه اصحابزا وغيرهمن النسخ فليس بمقبول إذ لاد إلى عليه ولا يلزمهن احد دواة (١) قطع الصلاة بناك عربي عن ابن عباس أنه حله على الكراهة فهذا الجواب والالتفات اليه لأمها تفسله العدادة قال البيرقي رحمه الله ويدل على محمقط النا ويل عباس بهااشا فعي والخطابى والحققون مدالققها والحدثين الداد بالقطع المصحن لحشوى والذكر الشغلبها محيع واما الجواب عن الاحاديث الصحيحة التحاجمة المهابع وجهيزا محماوا حسمهماما بعاب فهزلنا عها فوملنا العف فحرت يين ايديهم فله تقطع ملايهم «دواه الترمذي وقال حليث-من ابن عباس قال «كنت دديف الفضل على اتان فجشًا والنبي على الله عليه وسل يصلي باصعرابه بني قال الو داود واذا اختلف الحبوان عن رسول الشعلي الله عليه وسلم نظر إلي ماعل به اصعرابه وعن ليس بين يديه سترة و حمارة اننا و كلبة أحبثان بين يديه فما بالى ذلك »رواه إبو داود باسناد حسن

نغ تعالى المحادان وه راغتش ين المن المعتماريا ، مهن وأداا را و مها مها مها المراكم (وي) المعاملات المعتماريا و مها الما المعامل المعتماريا و أدا المعتمال المعتمل ال

غنبره هو ولا غبره عن الصواب فهو كتحير المجتبد في أناء المصلاة وقد سبنو, حكمه والله أعلم: فإن قلت وعد في الكتاب البعة فروع ولم يذكر الا الانة تنامة المسائل المذهرة في هذا المحد

> (1) we 1/2 la

* فأيا مح رفنحاا إله * لاتبطل عندهم واللَّه أعلم بالعدواب وأمالحملوا الممناق وبه التوفيق والهداية العصمة * اذا لم تبطل وفي في عبادة فني العبادة أولى وقاس اصحابنا علي وقوفهافي صلاة الجنازة فأمها الله عبا الذكر في المسالة الثالثة فان قالوا نحن تقول بدلامها لم تكن مصلية قال أصحا بناتول عيمة حي يدر دايل محيع شرك في البطلان وليس لهم ذلك وينفح المعذاحديث عائشة لنح ة كلها نأله كان ألنته على الماكم السعفة على ما الله المحدا لفيعن بما المع ومنعبه أبها فالطب علاقالاماع : طلت علاقالما مومين أينا و تبطل علامهما الخال مهامن جلقالما مومين عبنجيا الدكارال كالمالاة المالية والمالبنج تنفق فالسحتسان فالمالا المال ملاة الامام المالا المالي منه أن لا تبطل علاة من وراء هذا اله ف من الصفوف بسبب الحاجز ولكن تقول تبطل صفوف فان من زراء خلف الامام وخلفهن من رجل الله علاة الدى يلين قال كالله الله على من منه في المراه على الم مف بين يديه بطلت ملاة من يحاذبها من ورائها ولم بطل ملاة من عاذي محاذبه الأن دونه ماجزآ الي جنبها ولا تبطل صلامها ولا صلاة من يلي الذى يامها لان بينه دبينها عاجزا وان كانتنى مادك المن علانه صحت صلاته وعلاتها فان كانت في صلاة يشاركها فيها ولا كارنساركة له منعبنا وبه قال مالك والا كنرون وقال ابو حنيفة أن لم تكن المرأة في ملاة أو كانت في ملاقفير (فرع) إذا صلى الرجل ويجنبه أمرأة لم تبطل علائه ولاحلام سواء كاناما وأومآمو واهذا

-0€ ju aisi llaki \$00

إذا أراد أن يعلى في محاعة لم يتم حجي يفرع المؤذن من الانامة لانه ايس وقت الدخول اذا أراد أن إلى الله وقت الدخول المحالة المحا

لم يعدها في الوسيط الا ثلاثة فروع وجعل في اولها فرعا آخر وهم ا عدها اربهة من غير ذلك المضموم فيعجوز ان يقال جعد حالتي الفرع الاخبر فرعين ويجوز غير ذلك والامر فيه هين **

قال-١٨٥ الباب الرابع في كيفية الصلاة كم

الا بعد فراغه كالاذان والجواب عن حديث بلال من وجهين احسنها وهو جواب البيرة والحققين المحالف عندا ويث إلى تكلها ولانه دعاء إلى الملا فيعند من البارك المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع وسمر «اذا أفيمت المعلاقة لا تقوموا حي تروني »رواه البخاري ومسلم واحتسج الجهور بحديث ابي منهم البيئي والبغوى وغيرهم بحديث ابي قتادة رضي الله عنه قال قال رسول الله على الله عليه تالوا ولانه إذا قال الذون قد قاست الصلاة ولم يكبر الامام يكون كاذبا واحتي المحاب الحدون ارفي قال « كان بلا اذا قال قد قامت العبلاة منه النبي على الله عليه وسم فسكبر »روامالينيقي لاتسبقى با مين دواه ابدداودوعن الحجل بن فروخ عن العوام بن حوشب عن عبد الله بن ابى قله عنهم القاضي عيساض واحتج لابي حنية بما درى أن بلالا قال لذي على الله عليه وسم وواغة:ا جهور العلماء من السلف والخلف علي انه لا يكبر الامام حتى يفريخ المسؤذن من الاقامة استدان المسقال المه ليث مية ستة يكا خلاه نالا مجدارة ولما نالا انا الحداء لمعا وسليان بن حبيب المحاربي يقومون اليالعلاة في اول بدومين الاقامة وبه قال عطاء وهومذهب وأب وكان عمر بن عبد العزيز ومحد بن كمب وسالم بن عبدالله والوقلابة وراك بن مالك والزهرى محد بن الحسن روايتان كالمنصين وقال بان المنذر كان أسل بن مالك اذا قبل قد قاسة الحدلة اذا قال المؤذن حي على الصلاة نهض الالم والمأمورون فاذا قال قدقامة الصلاة كبر و ببروادعن ابوالطيب وبهذا قال مالك وأبورسف واعل الحجاز واحد واسحاق وقال أبوحنيقة واشورى والمأموم أن لا يقوما حتى يفرغ المرفزن من الاتامة فاذا فرع قام متصلا بفراغه قال التساخي المام بعيمة على الخاط الاقامة ولايتابعه الانبل المحول: أماحم المستعنة قلمبنا أن يستعب الامام والديل عليه يني الديل على أنه ليس وقت الدخول لان في الحديث أن النبي حلى الله عليه وسلم الفراغ من الاقامة لا أنه لا يصع الدخول فأنها يصع الدخول فيها في أنته الاقامة وقبلها وقوله فأنه يقوم أولائم يقيم قائما وقوله لانه ليس بوقت للسخول يعني أنه لايشرع اللسخول فيها قبسل باب الاذان حيث ذكره المعنف هناك وقول المفنحا أراد أن يصلي جماعة احتراز مناللغرد (الشرح) حديث أبي المامة رواه أبرداود باستناد ضعيف جداً وقد سبق بيانه في أواخر

﴿ وَأَرَكُمْمَا أَحْدَ عَشَرِ السَّكِيرِ وَالقَدَاءة وَالقَيْلِمِ وَالْمُ كُنَّ وَالْاعْتَدَالِعَنْهُ وَالسَّجود وَالقَعْدَة بين السجدتين مع الطوأنية في الجيم والنّشهد الاخير والقعود فيه والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسلام (ح) وانية بالشرط أشبه ﴾ *

أوران من الشريعة عبارة تمانان متعتنفا المتعتنفا المعاندة تمايد تمان ولا بد من ان أورد المعان في المستنط المعتنفان أورد شروعا وتاك الافعال ألمان في المعان المعنون من المعنون المناز ألمان ألمان أن المناز في المناز في

الله معين روى مرسلا وفي رواية مسئلاً فاسئاده منه في اليال والمائتات مرسلا ورواه المائم ورسلا ورواه المائم ورسلا ورواه المائم واسئاده من المورق والمائم المائم والمائم والمائم

يشر كان في أنه لا بد منها و كيف يقتر قان منهم من قال يقتر قان اقتراق العام و المخاص ولا معنو ماشر كان في أنه لا بد منه فعلى عذا كل ركن شرط ولا يغترس وقال الا كذرون يقتر قان اقتراق السام على المسام على المحادث في أسام على المحادث في معدودة من الشروط دون الاركان ولك أن تفرق بينها بعبار تين (أحداهما) أن تقول يعنى ولى معدون من الشروط دون الاركان ولك أن تفرق بينها بعبار تين (أحداهما) أن تقول يعنى الاركان المحادث في الشروط ما عدا ما من المنادو فعات المراك المدولة فانها دائمة لا تلحق والمحادث والمحادث في المشروط ما عدا ما من المفرو فعات (والثانية) ان نقول يعنى بالشرط ما يعتبر ولاناح والمحادث بين يقاد ألما المحادث بين يقاد ألما المحادث بين يقاد ألما المحادث بين يقاد ألما المحادث بين المحادث بين والمدود وكل أمد معتبر ركنا كان المحادث المواد، والمحادث بين والما المحادث والمحادث المحادث ا

ولان ماألا مونا بو يازمهم على قدام الاحرام على قوله قد قامت العملاة وأله اعلم *
 ولام ما قدار كونا أن منعبدا أن استحير العام وإلامام والامام أن لا يقوم حتى يغري المدون أن الرون في المدون أن الاقامة على المناسلة على المنهدا مناسلة المناسلة المناسلة

(فرع) لو دخل المجدد واراد الشرقي في تحيد المحيد اوغيرها فشرع الذون في الاقامة المودن في الاقامة المجدد في الدون في الاقامة المجدد في المدين في المدين المحالية المحتمدة المحت

عدم العبار في كل ركن كالجن منه والميئة التاجميع تو له والموالله وهذا مشكل تغد عبر المحمولة والمجاونة والمحالات والمحالات والمحالات والمحالة والمحالية والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالية والمحالية

(١) «حديث» أنه صلى الله عليه وسلم قال للاعرابي ثم اركع حتي تطمئ راكم متفق عليه

هن حديث الى هرية مطولا *

في المسيورين عن أبي قدرادة وأله عنا قال الله الله عليا في الله والله عليه وسم « اذا أفيست الله عليه وسم « اذا أفيست الله عليه وسم وأد في الله عليه وسم في الله عليه وسم في الله عليه الله عليه وسم في الله و الله و

﴿ وَالْتِمَاعُ وَمِن فَى الصارة المَدْوضة لـ روى عران ابن الحصين رفى الله عنه ان النبي هي الله عليه وساء قال « صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فحمي جنب » والما فى النافلة فايس بغرض لان النبي صلي الله عليه وساء « كان يتنغل عي الراحلة وهوقاعد » ولان النوافل تكثر فلو وجب فيها القيام ثقو انقطعت النوافل *

قال ﴿ والا بعاض الربة المناقد توالتشهد الاول القعود فيه والصلاة على النبي على الديل في التشهد الاول وعلى الآل في التشهد الاخير على احدالقو اين وهذه الاربعسة نجبر بالسجود وماعداهما فسنن لا تجبر بالسجود ﴾*

مندوات يشرع في تركم سجود السهو ومندوبات فعي الاكان والشروط وأمالندوبات قسمان مندوة منرومة والماليد والتقسمان والماليد ومندوبات لا يشرع فيهاذلك والتي تقع فالقسم الاول تسمى مندوبات يشرع فيهاذلك والتي تقع فالقسم الاول تسمى أبها في المناف ومنح منه في السمود و التي منها إلى المناف والمناف المنها والمناف والمناف المناف والمناف المنها والمناف المنها والمناف المنها المناف والمناف والمناف المنها المناف و المنافق و المنافق

الشرع) حديث عمران دخي الله عنه دواه البخارى بفظه و او حصين صحابي على المشهود ورسال المسرة و المسلم المنه و ولي تضاء ها و قبيل عبد و هو خزاعي نزل اجمرة و ولي تضاء ها عبد و هو خزاعي نزل اجمرة و ولي تضاء ها أستقال فاقيل و فوفي المنتشا المنسب و الما حديث تنال المنبي حلى الله عليه و سماعي الراحاة المنتشرة و المنتسبة و ال

نارغائا المشتارة والما الدة كالعالمة الما الما الما الما المنار والما المنارة والمنارة والمن

قال في الا في الا ول التسكيد ولتسكن اليه معرون به بجيت محصر في العلم صفات الصلاة ويقرن القصد الي هذا المعلوم بأول التكبير ويبقي مستدعا للقصد والعلم الى آخر التكبير فلوعز بت بعد التسكيير لم يضر ولا عزبت قبل عام التسكبير فوجهان ﴾ *

الله المدير عيصر وو عرب حيث الم السمير وجهل هي السمير والمبدر عيصر وو المريد الميد الميد والمعلم الميد الميد الميد والمعال المسمير الميد الميد الميد الميد والمعارن الميد الم

اما حكم المسئلة فالقيام في الفرائض فرض بالاجماع لا تصبح التعلاة من القادر عليه الا به حتى قال اصحابنا لوقال مدام انا استحل القعود في الفريضة بلا عذر او قال القيام في الفريضة بيس بغرض كذهر الا ان يكون قريب عهد باسلام *

(فرع) في ماأل تتعلق بالقيام (احداها)قال اصحابنا يشتدط في القيام الانتصاب وهل

رنمبار إالمالا (/ انتحسار في التحال ميدة تعبي إلحال ان العارساء. في حكم الاستدامة واستصحاب الذي في دوام الصدارة لا يجب واصحما نعم لان الذيه مشروطة في حكم الاستدامة واستمامة والمستدام الديمة والمنافع الديمة والمنافع الديمير الاترى أنه أو وأى المستماما الماء قبل عام السكير يلا نقده واما بعد التكبير فلا يشترط استصحاب الديمة ولا يضرون والما بعد التكبير فلا يشترط استصحاب الديمة ولا يضرون والما بهو بيان لحقيقة النيمة من المسد واما قوله يميث يحضر في العام صفرات الصدلاة الى آخره فهو بيان لحقيقة النيادى والما الما المادة والما يجب التعرب ولا به وان يكر المخال المادا والمادة ولما يجب التعرب ولا به وان يكر المخال المادا والمادة والمادا في المادا والمادا والمادا في المادا والمادا و

قال ﴿ وَالْ عَلَمْ فَي دُوامُ الصّلاة مَا يَنامَضَ جَزَمُ النّية بطل كَاوَ فِي الحَرْقِ فَا الْمَارِّ فِي الرّكة لَمَّة الْحَرْقِ بَلْخُولَ شَخْصَ فَيه وجهانَأُ حَدُهما بيطل فِي الحال اللّانِية أو رُدد في الحَرْقِ وَلَا عَلَى لَا يَدْخُلُ فَي سَتَمْرَ عَلَى وَتَتَخِيرُ النّية فِدِلَي هَذَا انْ دَخَلُ فَيْ البّطالان وَجِهانَ ﴾ ﴿ (١)

استدامة النية وان لم ين شرطا في دوام العدادة الا أن الامتباع عما يناقض جزم البية شرط فان مدامة النية وان لان الاول عدم ويشرط الامتباع عما يناقضه اذا تبين ذلك فنقول فوى الحروج الدوام ولكن يستدام حمده ويشرط الامتباع عما يناقضه اذا تبين ذلك فنقول فوى الحروج الدوام ولكن يستدام حمده ويشرط الامتباع عما يناقضه اذا تبين ذلك فنقول فوى الحروج الحروج المعاددة في أثنائها بعلت حلانه فان مامه المواد ولو فرد دفأن في ويستسر والماها بياين الدده والجزم والبينة قال المام الحرويين والمراده مقذا المدده أن في المدالك المناقض الجزم والية ين ولاعبرة بما يجرى في أنه لو فرده في العماد يمن يكون يطرأله الشك المناقض الجزم والية ين ولاعبرة بما يجرى في أنه لو فرده في العماد يكون الحال فإن ذلك مما يبشل به الموسوس وقد قم له ذلك في الامان بالمنتبط المناقض المجرم وقد قم له ذلك في الامان بالمنتبط المناقض المجرم والمناق أمان ألله أن ذلك ما يبشل به الموسوس وقد قم له ذلك في الامان بالمنتبط المنتبط المناقض المنتبط ألمانية أو علق الحرق بشيء آخر قم في في المدنبط المخالة بعالة بعالة بعالة بعالة بعالة بعالة بعالة بعالية والمرة لامحالة بعالة بعالة

يشترط الاستقلال بحيث لايتند فيه اوجه اصحها وبه قطع أبو على الطبرى في الافصل والبغوى كاخرون وصححه القساخي ابو الطيب في تعليقه والرافع لايشترط فلواستنداليجدارا وانسان او الحدون وصححه القساخي ابو الطيب في تعليم حلاته مهم الكراهة لانه يدمى قاعا والثاني يشترط المحلي عيث لورفع السناد لسقط صحت حلاته مهم الكراهة لانه يدمى قاعا والثاني يشترط ولا تصحيح مع الاستناد في حال القدرة بحال حكاه القامي ابو الطيب عن ابن القطان وبه قطع المام

نذ كرهما من بعد * صرف فرضا الي سنة راتبة أو بالمكس مكذلك وفي بقاء حلائه نفلا في هذه العبورة قولان ع ينظر أن صرف فرضا إلى فرض كالمشرع في الظهر ع صرفها إلى المصر لا يصدي عصرا وأن العلاه الى شرع فيها وصرفها الي غيرها كان كقعدا لحروج المطاق في أن العلاق المروع فيها تبطل غير قادحة على ماسبق والمراد ماعدا الغفاة (واعلم)أنه لولم ينوالحروج مطقا و كن لوي الحروج من للتردد في الحدوج وايس قولهما ينافض جزمالنية جرى على الحلاقه لانالغذان جرنوالمنيا أيناه في المحدوج واليس قولهما ينافض جزمالية الصلاة مايناقض جزم النية بطل مملما بالحاء لان عنده لاأر اينة الحروجلاني الحالولاني المال عن التعليق المقدم اما اذا لم يكن ذاهلا فلا خلاف في بطلان حلائه وليكن قوله ولو طرأفي دوام النية المعتبرة في الصلاة وموضع الوجهين المغرعين علي الوجه الأني ما إذا وجدت الصفةوهوذاهل وجود الصفة أن الصلاة بطات من وقت التعليق لان بوجو دالصفة يعلمأن التعليق خالف مقتضي بانها تبطل عند وجود العفة فأنه مقتفى تطيفه قال الحام الحرمين ويظهر علي هذا أن يقال يتبين عند لقيام التردد فاذا لم تبطل لم يكن لهذا التردد وقع وكن وجوده وعدمه بمثابة واحدة وقطع الاكثرون فهل تبطل الصلاة حينتذ فيه وجهان عند الشيئة للح لا أنها لا تبطل اذ لو بطات الجلمان الحال عليه ربما لا يدجد قبية المينا في استمرارها فعلي هذا ودخل المخص ورجدت العاق عليها وكاله شرع في العلاة على مذرانية لا تنقد ملانه بلاخلاف والثاني لا تبطل في المال فان ذلك المالية تبطل صلانه في الحال فيه وجهان أعها انم كالو قال اندخل فلان كالدم فانه يكفر في الحال وأن كن غريبا ولو عاتي نية الحروج بدخول الشخص ونحوه مما يجوز عروضه في الصلاة وعدمه فهل اليالغاية المضروبة بحت ملاته دلا بأمل إعلام قوله أو في الركمة الثانية بلواد هذا السلام في النهاية عن كلام الشيخ أبد، علي أنه لاتبطل صلاته في المال ولو رفض هذا الدود قبل الانتهاء يحكي منحقك المندم لمؤلمنة إليا الحالم المجال المستمرار على العلاة اليا المناب موجع والمنا إلحاري

قال ﴿ وَلَمْ شَكَ فَي أَصَّلَ النَّهِ وَمَقَى مَمَّ الشَّكَ رَكِنَ لا يَزاد مثله في الصلاة كر كوع بطلوان الم عضروقصر الزمان لم يبطل ولو طال فوجهان والصوم يبطل بالبردد في الحزوج علي أحد الوجويين لا نه أيس له عقد وتحريم يؤثر التصد فيه ﴾

المعدل يشتم على مسألتين وكانيتم في نظم الكتاب أولاهم التقديم المعلم المسائل المتقدمة

المدر المغرافي وإذا الشيخ في الاستناد ان كان محيث لو رفع السناد لم يسقط والا فلاه أمان المار المعانية والمعان المناد الم

ن العدلاة معها ؛ لوا و لا نه مذكور التقييد ولا عيد على عذه العلمة على الحدث عليه في العدارة معهد الوا و لا نه مذكور التقييد ولا تعييد على علم العلم المعالم على المعادرة معلم الموادرة المعادرة وهذه الطريقة أظهر وبها قال العراقيون ورووها عن نص الشافعي رغي الله عنهوليكن قوله لايزاد كالمتاالحا لغة يتيا وهينه قمانافكم فكالمحالء مسيا لد ونتميله فكالحا ابدكاته مبر بالغتشكاة ابر مسح ومنهم من سوى بين الاركان التولية والفعلية وعلاوا البطلان بأن الماني به على الشك اذالم يكن منتمول عن أبي الديد النيسلارى وغيره ان تكرير الفائحة كتكرار الركوع فلافرق على ذاك الوجه على ظاهر المذهب في انه لاتبطل الصلاة بتكرر الفائحة والتشهدعد أمخلاف تكريرال وع وفيه وجه مع الشك ركن لايزاد مثله في الصلاة وقصدبه الاحترازعن القراءة والتشهدومد الطمأ نينة وهذامبني عداً لا تبعل الصلاة فلا يضرأ حداثها على الدردوهذه العلوية الما يو تقافي المالي المالية في المالية في المالية في المالية المالية ومنه المالية ا في الاعادة فهو غير معذور في الانشاء على الشاك بل كان من حقه التوقف و المالاركان القولية فزيادتها عير محسوب فلا بدمن اعادته والاركان الفطية أذا زيت عمد أ بطات العلاة ولتن عد معذورا ركنا فعليا كالركوع والسجود بطلت صلائه وأناحث ركناقو ليا كالقراءة والمشهدفهل هو كالعطي ألى بالنية المعتبرة في ابتدائها سوء شك في أصلها أو في بعض شروطها فينظران أحدث على الشك الوجين إلى الصورتين والأول هوقفية ايراده في الوسيط (المسألة الأخرى) لوشك في ملائع أنه هل ما آشهر به کلام العظم ولا جریان الوجه ین فی صورقالتر ددوعلی مارواه ا بزااعبرغ یجوز صرف إلى النية أحوج من الدك اذا تقررذلك نقوله في الكتاب وكذا يحرم الخروج، تمطوع عماقبله علي بالعناكا ولايجرز ذلك في الصلاة والمغيضه أن المصلاة أميارة والدوال والحديم لافعال في المحالية المعالم والمعان أميد تأثر الصلاة بضعف النية فوق تأثر الصوم ولهذا مجوز تقديم النية عليأول الصوم وتأخير هافحالجلة فالصوم بطوع الفجروخارجا منه بغروب الشمس وانم يكن له شعور بهما واذا كان كذلك كان أن المصلية يحدي الاعاليان فعلا أخير محااءه واختياره والمحدث والمحان أبالح يامير شارعا وجهان أحدهما تبعل كانحالصلاة وأظهرهما وبعقال بوحنيفة لاكافي الحجي والفرق بين الصوم والصلاة في كتاب الصوم أن اباحامد حكى فيه وجهين كا سنذ كره في الصورة الآتية و في الجروع فينه بلخول شخص فقد ذكر المعظم أن صومه لايبطل واشعر كلامهم بنفي الخلاف فيدوذكر ابدالصباغ على عذا الفصل فنقدمها ونقول لوتردد الصائم في انه على يحزى من صومه أولا أوعاق نية الخروج

الانتصاب المشروط فالمعتبر فيه نصب تقار الظهر أيس القادر أن يقف مائلا ألى أحداً جانبيه ذا ألمان سنن القيام ولأن يقف منحناً في حد المراكعين فإن لم بيلغ المحلاء مدال كمين أكن كان البه أقرب فوجهان أصحم لا تصحيح لا به غبر منتصب والثاني تصمح لا معناه و أطرق رأسه بغير انحاء صحت علاته بلا خلاف لا به منتصب و لا بأيدا كان الا بعين مم اذا

فروض الصلاة عبي الهردد حتى يذكر النية نظر أن قصر الزمان إيضر أيضالا نهمه فروف عروضه ذكثيراً ما يعرض الشك وبزول فيه في عنه وان طال فوجهان أحدهما أملا يضراً يضالا نه قداً في بايليق بالحال حيث لم محدث على الشكة قولا ولا تقصير هنه في عروضه وأظهرهما البطلان لا تقطاع أظم الحالاة وندرة مثل هذا الشك وشبه وا الوجهين بالوجهين في اذا كذ المحلام أسيا والفرق بين طول الزمان وقصره سيآني في نظائر المسألة *

قال ﴿ عُمِ كَيْفَةِ الْمَيْةِ وَهُو جُمِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ عز وجل نوجهان والنيسة بالقاب لابالاسان وأما النوافل فلابد من تعيين الرواتب بالاضافة وغير الرواتب يكني فيها نية الصلاة مطلقة ﴾*

الصلاة تسمان فرائض فرائض فرائل أماليو أنس الصلاة بالماء مرائب بلاخلاف (أحدهم) فعلى المسادة لمنازع من الذول فالإنكر إلى المائيو المعمل ومن المناز الافعال فلا كرفي أخطا فس الصلاة بالمائه من المنافع والمنازية فريضة الوقت من السائر الصلوات ولا مجزئه في في أهم الوقت من السائر الصلوات ولا مجزئه في في أهم الوقت من السائل المنازية في أسم المن المنازية في المنازية وفيه وجه ضعية وتسمح المنازية والمنازية المنازية والمنازية المنازية المنازية والمنازية المنازية والمنازية المنازية والمنازية المنازية والمنازية وال

(١) حديث أنه عبل الله عليه وسلم قال في الفائدة فليصلم إذا ذكرها متفق عليه وقد سبق في التيمم *

بالمعنا كارغوا المامان المعالمة المامانية إلى إلى المامية المامية المعنا المعنام المعنى المعنام المعنام المعنام المعنى ا

اوسبب فيشترك فيها يضا نية فعل الحلاة والتعيين فينوى سنة الاستسقا. والحسوف وسسنة عيد لم يكن قدر لا يكون الأربعا (القسم الثاني) النوافل وهو غربان احدهما النوافل المتعلقة بوقت الاركان والشرائط ومنها التعرض احدد الركمات شرطه بعضهم والصحيا خلافه لأن الظهر إذا شرطه بعض امحابنا واستبعده الجهور لانه الماشرط اوركن وليس علي الناوي النعرض لتفاصيل قرجب أن لا ينعم الما الهند كالوزي الظهر ثلاث كعال أسف المناه بالقون لا المناه ا شبوه وي هو شقها الادا علم المون والحقال شقها وي بخروج الحما من المعالم بقا الموق المنارة وان في جوازه لان المنيذ في النياد في المجال قيموكم ، لرها اعالم قينا اغ البند المان المحالجة في أن يقيم أوشيئا آخر ان عنينا به شيئا آخر لابد من معرفته أولا وان عنينا الاول فلاينبغي ان يقع النزاع القضاء وكذلك في عكسه أويدي به انه يتعرض في الاداء - قبقة القضاء وفي ا قضاء لحقيقة الاداء وبالحكس ألمأن يعني به أن يتعرض في الاداء لحقيقته ولكن يجرى في قلبه أوعلي لســـانه لفظ والمختااتين واعالا رده للما المعنى المراكم المغنوم المحافرة المعارة وألما المناء وأبخوا ألمنا بوقوعه عن النخط مع أنه نوى الاداء واك أن تقول القول بأن نية الاداء هل تشترط في الاداء بنص الشافعي رفي الله عنه على انه وعلى لوم الهجم بالاجتهاد مم بان انه على بعد الوقت ع- كم تعالي فاذا قضيتم مناسكم أي أديم ويقال قضيت الدين واديته بمدي واستشهدوا لهذا الوجه الاداء بنية القضاء وبالمسكس لان الفضاء والاداء كل واحد منها يستمعل بمعنى الآخر قال الله الآخركا يشترطالتعرض للظهر والعصر والثاني وهو الاصع عند الاكثرين أنه لايشترط بل يصع ن د لهذه عدا و الماني بعد الماني المعامل المعا ليتحقق معي الاخلاص وأعما عندالا كمرين لايشترط لان المبادة لاتكون الالله تعالي ومنها الاخافة إلى الله تعلى بأن يقول لله أو فريضة الله فيها وجهان احدم وبه قال بن القاص يشترط عن التعرض للعبادة ونحوها من الادصاف؛ بمذا البحث يضعف ماذكر في توجيه الوجهين ومنها من كرمها صلاة لازمة عليهم والتعرض الاخص يغي عن التعرض الدعم و لما ذال المد ضر المعلاة معنيا الثاني فن تعرض الظهر والعصر فقد تعرض لاحدى العدال المالية في أهل الكال وكرنها غورا أخص ملينفردا م ادرك جاعد المحيسة أن يندوى الفرض بالثاني وهو غير لازم عليه والمنين الفريخة بلاخلاف ولم يفرق الا تمةبين الصبي والبالغ بل اطلقوا الوجهين وايضا فأنهم قالوا فيمن

عند الركع على الارتفاع اليحد الماكمين لزمه والمذهب الدولا نعقاد على القيام ولاعجزى الركع عدد المركب الركع الدهبين المركبة المسجود دون القيام لعلة بظهره عنع الانحناء لزمه القييام ويأني بالركع والسجود بحسب الطاقة فيحدى علبه قدر الامكان فان لم يطق حي رقبته ورأسه فان احتاج فيه الى شيء يعتمد عليه أوليل اليا جنبه لزمه ذلك قان لم يطق الانحناء احلا أوما اليعا ولوامكنه القيام والاخطماع دون القمود

المسألة لانختص بنية الفرائض ولا بنية النوافل بل تعمهما فلو دكرها في أول مسائل النية أوآخرها كلة الاداء معلمة بالواد وقوله والنية بالقلب لا بالسان معلم بالواد للوجه الذي حكيناه فيه وهذه خلاف بين الاصيم كاسبق وما ذكره جواب على وجه اشتراط نية الاداء في الاداء فليكن أحدهمأص الفع وهذا لابد منه والتأني الوصف القابل للقضاء وهو الوقوع في الوقت وهذا فيه ربيئين المنظ الكتاب فاقول قوله أن ينوى الاداء والظهر قصد بلفظ الاداء النعرض لشيئين قصد التبرك أو وقوع الفعل بمشيئة الله تعالي لم يضره وان قصد المناك لم تصح حلاته وأعود الحج يصير محرما من غير لفظ ولو عقب النية بقوله ان شاء الله بالقاب أو بالاسان فان الجمور لم يرد الشافعي رغبي الله عنه اعتبار التلفظ بالية وأعا المراد التكبير فان الحلاة بعقد وفي الحج ولا يازمه إذا أحرم ونوى بقلبه أن يذكره بلسا ٥ وليس كالصلاة التيلا تصح الا بالنطق قال نا أن مند منا عن يعف أعلم الله المنال المخالان من النافع أحد وغيره عن بعف أحجا الله عنه على في عدم النطق ولا النطق بخلاف مافي القلب كم إذا قصد الظهر وسبق لساره الياامصر وحكي صاحب الاول من النوافل تم النية في جيم العبارات مبتعمت المبعد في المطق مع غلبنا إلى العلمان ما الدول من المناولة ب مخالتيه والمرض عمد الرسادة علاقد عالافدار فعالم الما بالما المعالم المتعالم المتعالم المنهمة عيلف النج متاالح اسمناله بمذبو بون هذا إعاا بالتلاقية بعاالمحقك المتداقي فأررت مقيلفال فه بعتاا يخ فكخلتها ع كم نير عوا لمحين اب ع ق المحالمعة اغانة كالمحال بالمراكمة المحال العنتيالية في اليمرض للقضا. والاداء والاضافة الي الله تعالى يعوده بها أيضا النحب الناني الوافل المطلقة نيك في الخلاف كلام النافيخ مين ويا المرابع المالية المرابع المحان بي عمر والموانية المحالية تكون هذه الوجوه في الاولوية دون الاشتراط وهل يشترط التعرض للنفلية في عذا المغرب انه ينوى عا قبل الواحدة صلاة الليل والثاني ينوى سنة الوتر والثالث مقدمة الوتر ويشبه ان يزوي الجيسع الوتر كا ينوي في جيم ركمات الداوج وي القاضي الروياني لا بما وسيلجول اخراحهما المطلقة وفي الوتر ينوي سنة الوتر ولا يخييفها الي العشاء فأنها مستقلة بنفسها واذا زاد علي واحدة يكني زية الصلاة الحانا لركمي النجر بالفرائض لنا كدها والحانا الـــائرالوداتب بالنوافل الظهر اوسنةالعشاء وفي الرواتب وجه أن ركمتي المنجرلا بد فيعما من التعيين بالاخلاف وفياعداهما الفطر والهراويع والضحي وغيرها وفي الرواتب يعين بالاضامة فيقول اصلي ركهي الفجر اورانبة

قال البغوى يأتي بالقعود قائما لانه قعود وزيادة وسيأتي إن شاء الله تعلي بيان مسائل العجز عن القيام وفروعها في باب صلاة المريض حيث ذكرها المصنف دحمه الله *

(فرع) في مذاهب العلماء في الانجاد على شيء في حال القيام: قد ذرك تفعيل مذهبنا قال القاضي عياض في مسائل قيام الليل في شرح مسلم اختلم السلف في جواز التعلق بالحبال ونحوها

المحان أحسن من ذكرها بين قسم الفراض والنوامل وقوله ولا بد من تعيين الروات بالاخلافة الحمانة أحسن من ذكرها بين قسم الفراض والنوامل وقوله ولا بد من تعيين الروايا المحمال والمنافع المعالم المناسوح وكمتح المنجم الوات المنابعة المانية المداني المنافع في باب صلاة التطوع كن لا يمكن حمل المفط في هذا الموضع عليها وحمالا به في الروات يمنى فيه نية الصلاة مطاقة وهذه النية غير كافية في حسلاة العيد وخوامها مع أنها غيرانوافل التاجة الفرائض *

مَقيمة خوالا ونا الماء بالخال بالخال عن ا اذا عمر الخالم فبرا إذا ان المتخولا المناه المتناب الحالمان بد مجاوزة حد القيام فلا يحسح الفرض فيها وهل يكون نفلا أفيه القولان واماالاصحمون القواين على القيام والمسبوق إذا وجد الامام في الركوع فباور الى الركوع وأني ببض تكبريرة الاحرام علامه ام الخو الاضافة ويازمه الاصل عدن عور هذا الاصل ما إذا فرى الفرض قاعداً وهو قادر وينعج بعفل يامح ولتوجيع ولتوجيع المقال أذاقا اذاقال العلان عليا فاندر عمليا عمادي الحمود المعوبية لا يمصل غير المنوى كان أولي وهذان القولان كالقواين فيم اذا أحرم بالحج قبل اشهر الحج هل الي المافاة والذني أما تبطل لأن المروى هو الفرض والنفل غير منوى فاذا لم يحمد للذوى فلان وقد نوى ملاة بصفة الفرضية فإن بطات العنة يوتي قصد العـلاة مطلقا وهذا اتمعـد مصروف لاتبطل بالكاية وتكون نفلا لانالاختلال انماوقع في شرط الفرض لا في شرط الصلاة بمطلقها كيعن نصه أن صلاته تبطل فجعل الاعة في عداه العدور وأخواتها كالما قوابين أحده بأن صلاته أثناء المصلاة على يقم أنه تبطل الصلاة رأسا ولو قلب فرخه نفلا بلا سبب يدعواليه فقد حكي ابن ناعلة له ويصلي الفرخوفي الجاعة تقدصح الممل مع إبطال الفرض و نص في اذا وجدالة اعد خفة في ولد تحرم بالفرض منفردا فجاء الامام وتقدم ليصلى بالناس فالماحبيت أن يسلم عن كمتين تكوران قبل الزوال لا يصع ظهراً ونص أنه ينعقد نفسلا كذلك رواه الصيدلاني وتابعهماحب التهذب والتخريج من أعموص مختلفة للشافعي رغي الله عنه في عبور هذا الاعل فنها و دخل في الظهر ربطار فرضه فهل تبقى صلاته نافلة أم تبطل مطلقا فيسه قولان ذكر الانمة آخوذان بالنقل المارا أرفى أفرك الماليان المناه منه منه العالمان لوي أن من ألما المله ملك الجاري الماليا «كذا الخلاف التحرم بالظهر قبل الزوال وكل حالة تنافي الفرضية دون النفلية هذا حكم إ قال ﴿ ولا نوى الفرض قاعداً وهو قادر علي القيام لم ينعقد فرضه وهل ينعقد فلافيهة ولان

في صلاة النفل الحولها فنهي عنه أبوبكر الصديق وحذيفة رضي الشخطار رخص فيه آخرون قال واما الاتكاء على الصحي فجائز في النوافل باتفاقهم الاماحكي عن ابنسير ينمن كراهشه وقالحاهد والحالاتكاء على الصحيط في في النوافل الغرافي المعنغ معنا كل والجهور وقالوا من اعتمد على عمل أو مائط ونحوه بحيث يسقط لوزار لم تصح حملاته قالواجاز ذلك ابو ذروا بوسعيد المخدر وجماعة

الما المحال المعارد في المعارد المعار

قال ﴿ المحكم السّكيد فتتعين كامته على القادر فلانجزى ، (ح) ترجته ولوقال الله الا كبر فلا أسمالا نه لم يغير النظم والمغي ولوقال الله 'جليل ا كبر فوجهان لتغير النظم ولوقال الا كبر الله نص علي أنه لا يجوز و نص في قوله عليه السلام أنه بجوز لا نه يسمى تسليم وذلك لا يسمي تكبير ا وقيسل قولان بالقال والتحريج ﴾ *

⁽١) «حديث هفتاح العملاة العلود وغر يها الهري من حليم السان المعافي واحد والبزار المعاب (١) «حديث هنا الماني» واحد والماني واحد والمانية واحد والمانية واحد المعابية واحد من على المعابية واحد من على المعابية والمعابية والمعابية

من العمان والسام قال وهذا إذا لم يكن فعرورة فان كانت جاز وكان المخطاب من العملاة بالسام المنانة والمعال وهذا إذا لم يكن فعرورة فان كان مناه المارية المنانة المنانية) وقام على إحدى رجامة هما الماري من السام المارية المناه المن

ا كبر أيجا ولا يجزئه ترجمة التكبير باسان آخرو خالفنا او حنية في العضاء ميداً فحسكم الجزاء الترجمة واجزاء التسبيح والتبليل وسائر الاذكار والادعمة الا أن يذكر اسما محل سبيل النساء

قط وهو في مسند البذار واسناده من الصحة بكان : (قلت) هوعلى شرط مسلم * الله اكبر عزز الوجود غريب في الحديث لايكاد يوجد حتى لقد انكره ابن حزم وقال ماعرف كان أذا قام إلى الصلاة قال الله و وجهت وجهي الي آخره قال ابن القطان وهذا يعني تعيين لفظ رجاله ثقات لكن فيه ارسال درواه البزار من حديث على بسند محمد ابن القطان أنالنبي عربي البيالية عن طاحة بن يزيد عن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى من الليل فكبر فقال الله اكبر واخرجه هو وابن خزيمة في حجيحها وفي كتاب الصلاة لابي نيم ثما زهيد عن العلاء بنالمسيب استقبل القبله ورفع يديه وقال الله اكبرومن هذا الوجه اخرجه ابن حبان في كتاب الصلاة: ة الما وتنفيه إذا إنا عيد الساعدة قال كان رسول الله عليه وسم إذا المتفتح العلاة عن صلاة رسولالله صلى الله عليه وسلم فقال الله اكبر كما وضع وكما رفع : وأما لفظ الباب فرواه دخل في المملاة كبر ومثله للترمذي عن على ولا بعد والنسافي عن واسع بن حبان أنه سأل ابن عمر في اسناده ابان بن ابي عياش وهؤ متروك نع روى البخاري من حديث ابن عمر مرفوع كان اذا منها و دواه ابو نسيم في الحلية في زجمة ابي الجوزاء ولهظه اذا دخل في الصلاة قال الله أكبر لكن المملاة وهو عنده من دواية اني الجوزاء عنها وقال ابن عبد البرهو ميسل ع يسمع ابو الجوزاء كتفتس نلا مَشاله نو لمسم بني ده ناا له مَشاله شيد على خفالا انه يسياء لا قالم مشاله في القدم : (قوله) ان النبي صلى الله عليه وسسلم كان يبتدى. الصلاة يقول الله اكبر مكذا روته من حديث ابي اسحاق ورواه البيهة من حديث شعبة عن ابي اسحاق وقال ورواه الشافعي يذكره بانفظ مفتاح الصلاة التكبيد وانقضاؤها التسليم واسناده محيى وهو موقوف و دواه الطبراني عن أنه وقال ابو نيم في كتاب الصلاة ثن زهيد ثنا ابو استعاق عن ابى الاحوص عن عبد الله من حديث ابن عباس دفي سنده نافع ابو هرمز وهومتروك وقد رواه ابن عدى من طريقه فقال وكان واهيا ورواه الدارقطي من حديث عبد الله بن زيد وفي سنده الوافدى ورواه الطبراني وذلك أنه توهم ان ابا سفيان هو والد سفيان الثورى ولم يعلم إن ابا سفيان آخرهو طريف بن شهاب ابو سفيان عنه ووهم حسان بن ابراهيم فرواه عن سعيد بن مسروق عن ابى نضرة عن ابى سعيد طريقين أحداهما عن على وفيه ابن عقيل وهو ضعيف والنانية عن ابى نضرة عن إبى سير تفرد به م نا كا تسعيد وهو معلوا قال ابن حباز في كتاب العلاة المعدد منا الحد شعب الما يت اسناداً من عذا درواه الحاكم في المستدرك من طريق سميد بن مسر وق الدورى عن إبي نضرة

(فرع) في الدويس بين القدمين في القيام قال بن المنذر قال مالك واحمد واسعاق لا بأس به قال و به أقول وهذا أيضا مقتضي منهب (الثالئة) تطويل القيام أفضل من تطويل الركوع والسجود لمديث جابر ان رسول الله علي الله عليه وسلم سئل أى العلاة افضل قال « طول والتبوت» رواه مسلم والمراد من القنوت القيام وتطويل السجود افضل من تطويل باقي الاركان

فالم اذا كذر الداخل بينها كقوله الله الذي لا اله الا هو الرحن الرحيم اللك التدوس اكبر مهبشاك بهر الكبير شيئا آخر من نعرت الله تشريان شاك يشرط فان يكون قليلا كقداما يعان بالمتا المتبه بخلاف قولهالله الاحبد فان الزائد عبمنير مستقل ولامفيد ومجرى هذا الخلاف في اذأأد خل بين الزيادة لا تبطل اسم التكبير ومعناه فاشبهت الزيادة في قوله الله الا كبر والناني المنع لتذبر النظمها والالف والقاف ولو قال الله الجليل أكبر فني انقتاد الصلاة به وجهان الخبرهم الانعقاد لانعذه ذكر ان ابا محمد الميسي قل عن إلاستاذ أبي الوليد دوايته فليكن قوله فلا أسرموقولما بالميم الحبر الساق وحكي قول عن القديم مثل مذهبهما وعن حكاه القاضي إبر الطيب المطبري الله ا كبر من كل شيء أو ا كبر أو أجل وأعظم وقال ماك واحدلا يجز نه توليالله الا كبر اظاهر Winds of window ell des l'es Kier listo et lies Kiers & des le des le de les بل قول القائل الله الا كبر يشتمل على مايشتمل عليه قوله الله ا كبر مع زيادة مبالغة على التعظيم تعالى بخصوصه ولو قال الله الا تبد اجزأه لان زيادة الالف واللام لا تبطل افظة التكبيد ولا المدي شًّا الما نه لما يبتع لي دلان في الما يا المنا باتدام لا به الما من الما الله مواضعه ويستقبل القبلة نيقول الله أ فبر »(٢) وحكي القاضي ابن كم وجها لامحا بنا أنه تنقد الصلاة رأيتمونيأملي» (1) وروي أنه حلي الله عليه وسلم قال « لا يقبل الله حلاة أحدم حو يضم العدور العملاة بقوله الله المبر «هدا روته عائشة رخي الله عنها وقد قال حلي الله عليه وسم «علوا كا كقوله يالله او يقول اللهم اغذي ونحوه من الادعية لنا أنه على الله عليه وآله وسلم «كان يبتدى.

(١) ﴿ حديث إن علي قال صواكم رأيصوني أصلى رواه البخارى كا تقدم *

(٣) ﴿ حاريم ﴿ لا يقبل الله مملاة احدكم حتى يضع الدضوء مواضعه و يستة بالقباة فيقول الله ملاة احدكم حتى الله اكبر الو داود من حاريث فاعة بن رافع في قصدا المسعى، حملاته بالفظ لا تتم حملاة احدكم حتى الله الإضوء كما أصره الله فينسل وجهه و يديه الي المرفقين و يسح بأسه و رجايه الحالكمين من الدخيرة كما الله اكبر فذك الحديث عند القرب عاوحدته في السنن الم فغد الحديث عند باقى أقي السنن و دواه الطبراني في مسئد واعة عن على بن عبد العزب عن حجاج عن حماد بن ملمة بسنده و افظه هوافق الفظ الرافعي ولمسلم في علنه المعتقبة عن حديث الجد عربة و افتظ اذا قمت الي العملاة في المستخرة في المستخرة وأسميخ الوضوء أي استقبل القبلة وكبر **

غير القيام لحديث أبي هريرة رفي الله عنه أن رسول الله عليه عليه وسلم قال « أقرب ما يـكون العبدمن ربه وهو ساجد » رواه مسلم وقال جاءة من العلماء تطويل السجود و تحصيم الركوع والسجود انتخار من نطويل القيام حكاه الترمندى والبغوى في شرك السنة لقوله على الله عايه وسلم

فلا مجزئه لان هذه الزيادة نخرج المأبي به عن أن يسمى تكبيرا في اللغة ولمذا السبب لا يجوذ أن عن اللا مجزئه لان هذه وقد المساحة ولا عكس فقال الا كبر الله فظاهر كلامه في الام والمحتصر على الد لا يجوزة ونعو في الام على أنه لو قل في أخر العسلاة عليهم السلام عجوثه وإن كان مكروها الد لا يجوزة ونعو في الام على في الموسين والمحتون والمحرق أنه مأمور بالتكبير وقول القائل الا كبر الله يسمى تكبيرا وعند السلام هو مأمور بالنسام وقوله عابيم السلام يسمى تسام اللا كبرا الله يسمى تسام اللا كبرا الله يا الله إلى الله يو الما المهرق فيقولوا ذاك يسمى تكبيرا ان كان هذا والمحلم المبواز لان المعنى واحد قدم ولا على الماليا والثاني أن المسأليين على اقتولين المعلم الجواز لان المعنى واحد قدم المورف الماليا والماليان أن المسأليد والحبرهما المنتى من الظواهر ويتايد ببركانالير يبي والماليان والحبر على الماليون في المعلم المبارة ويلى المناه بلا المتوان والحلاف في قوله الا المنه بلا المناه والمبرى أن هو المنه المبر وعبري بلما المنون بالمناه المبر ويتقاب خلاف وجب على العلم أن هول المنه المبرة والمناه وجب الماليان والمناه أو تقول المنه المبارة والمناه وجب أن يكبر بحيث بسمة نفسه ويجب أماسا كنة أومتحركة فتد عطل المعنى فلا يجزئه أيضا ويجب أن يكبر بحيث بسمة نفسه ويجب أن يكبر قائما حيث يلزمه التيام هو أن يكبر قائما حيث يلزمه المناه ويحبرة فائما المناه ويحبرة فائما المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه ويكبر في أن يكبر في أن المناه المناه

قال ﴿ أَمَا أَعْاجِزَ فَيْلَامُهُ تَرْجِمَتُهُ وَلا حِبْرِنُهُ ذَكِرَ آخِرِ لا يُؤْدِى • عِناهُ والبدوى يلامة قصداابله ة لتعلم كامة النكبير علي أحد الوجهين ولا يجزئه البرجة بدلا مخلاف المتيمم ﴾ *

العاجن عن جميع المسلمة التكبير أو العامل الناصل المبخع عن المبتدة المسلمة الم

«أقر بما يكون العبد من ربه وهو ساجل» وقوله على الله عليه و سلم «عليك بكرة السعجود» رواه مسلم و الدران العبد من ربه وهو ساجل » وقوله على الله عليه و سلم «عليك بكرة السعماق وقال بعض وقال اسعاق وقال بعض وقال اسعاق الدران وهو به أما في النهار فتسكثير الركوع والسعبود أفضل والما باليل فتطويل القيام افضل الاان يكون للرجل جزء بالليل يأتى عليه فتسكثير الركوع والسعبود افضل لانه يقرأ جزءه ويربح كثرة

والمبدانية قد الزل الله بعما كتابا فان احسمها لم يعمل والفارسية بعدهما أولى من المركبة والمعدانية قد الزل الله بعما كتاب في المعدادة عليها المبالتما من اسان او مراجعة مموضح كتبت منه والمعلية فيلو المنا المولدي فيلا في فيلومه خلات المولدي فيلا في الموسد المعدادي فيلا في المرجعة فيل يلامه المسير المدة أوقية لتعلمها فيه وجهان احمدا لا له الما المعتمد على المرجمة ببلا فالا ياب الما المناه الما في المرجمة المديرة والتيم بدلا والمحمول بما فن المدر والتعلم وإذا تعلم عاد الي موخمه المنطب بالماء وجزئه التيمم بدلا والعمام أن المستقبل لا عكن ومغارفة الموضع ويتمام بالما المستقبل لا عكن ومغارفة المن وخميه والمناه بها ألماء في الماء في الماء في الماء في الماء في المناه ومناه المناه والمناه ومناه المناه والمناه بها ألماء في الماء في الماء في الماء في الماء بهدو المان يتيم بالمناه المناه المناه المناه المناه والمناه بها في المناه والمناه المناه ا

قال فرنسان الكبير نلاث إن يوفع يديه ميالكبير الي حذر المكبيري فول واليأن محافحه ما والميان فرا واليأن محافحه المدين والمياسين فول واليأن خالات المحاسبين و وروالا ما والميان والمياسبين المناسبين المناسبين و مكبر م يبتدي المناسبين المناسبين و المراسبين و المر

لماذع من ذكر ما يجب رعايته في اليكبير عدل الي سان السندوذكر منها الانا(أحدها) فعاليا عند التكبير وقد حكي في بعض لسح الكناب في قدر الرفع ثلاثة أقوال أحدهمان يرفع يديه الي حذو المتكبين والثاني أنه يرفعهم الي أن محاذي روس احما بعه اذنيه والشائ الي أن تحاذي احماره ادنيه والباده شحمة أذنيه و كفاه منكبيه وليس في بعض النسخ الاذكر القول الادلوالثاني ويمن ان يحتج للقول الادل بماردي عن ابن محر ضي الله عنه أنه حلي الله

الركوع والسجود: قال الترمذي أنما قال اسحاق هذا لانهم وصفوا صلاة النجي صلي الله علسيه وسلم بالليل بطول القيام ولم يوهف من تطويله بالنهار ماوهف : لليل: دليلنسا علي تفضيل الحالة

also [he end « Ni eig ningerie enigialisticia) (1) ellachlisticia) (2000) (1) ellachlisticia) (2000) esqui also esqueliticia) (1) ellachlisticia) (1) ellachlisticia) esqui el bend « eig limenticia» (1) ellachlisticia) (1) elace eigenticia el bend « eig limenticia» (1) elace eigenticia el bend in esqui el en en esque esque esque el esqui el en en esque esque esque esque esque esque el esqui el esque esqui en en esqui en en esqui el esqui esque esque esqui el esque esqui el esque esque el esque esque el esque esq

(1) ﴿ حديث ﴾ ابن عمر كان رسول الله علي يون يديه حذو منكبيه اذا افتتح العملاة منه و الله عنه و الله عنه اذا افتتح العملاة منه عليه بريادة وإذا كبر المرادع واذا رفع رأسه من الروع رفعها كذلك فقال سمع الله لمن معمده زاد البيه هي فيا زالت تلك حلاته حتى اقبي الله وفي رواية للبحارى ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين بغير رأسه من السجود قال بن المدين في حديث الزهرى عن سام عن ابيه هذا الحديث عندى حجة على الخلق كل من سمعه فعلمه أن يعمل به لا نه ايس في اسناده شيء *

(٢) ﴿ حديث ﴾ وائل بن حجر انه ﷺ لاكبر فع يديه حذو منكبيه الشافعي واحم. من رواية عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل به *

(٣) (قيله) دوى انه ري الله الي شحمة أذنيه دواه ابو داود والنسائي وابنجان هن حديث وانل ايضا و لفظه برفع ابها هيه الي شحمة اذنيه وللنسائي حق تكاد ابهاماه كحاذى شحمة أذنيه وفي دواية لابى دواد وحاذى إبهاميه أذنيه وفي المستدرك والدار قطني هن طريق عاصم الاحول عن أنس قال رأيت رسول الله عسل الله عليه وسلم كبر فيحاذى إبهاهيه أذنيه ثم ركع حتي استقر كل مفصل منه الحديث ومن طريق حيد عن انس كان اذا افتتح المعلاة كبرئم برفع يديه حتي بحاذى فإبهاميه اذنيه *

القيام حديث «أفضل الصلاة طول القنوت » ولان للمقول عن الذي صلي الله عايه وسلم أن كان يطول القيام اكثر من الركوع والسجود » ولان ذكر القيام القراءة وهي أفضل من ذكر الركوع

أذنيه وهسندا بخدان القول الاول وذكر بعض اصحابنا منهم صلحب التبايب أن منهبه وفع اذبيه وهسندا بخدان القول الاونين همنا علاف القول الثان في عشرة الدين في المدين في الدين وفي الدين أو احداها من القول الثان في أكد أن المعلى مقطوع اليدين أو احداها من المحمود في أعدا المنا أو فع أحداهما القسد وفع عظم العضد في أصح الوجين تشبيها بالما فعين ولم يقدر عي بعد أن المنا المن أو في أحداهما القسد المن المنا المن المنا المن أن المنا أن دوى المنا المن المنا المن المنا المن عبر عم يبتدع، التكبير مع ابتداء الاسلا وينهيه مع انتها أن دوى خلائم عن ابي حيد السامع عن رسول الله على المنا المن المنا ال

دى ما المتنا هو يعتنا و الدكار الدكار الدكار و يبجمتا الدكارين و بمجره يوفع (ما قام) (١) و خال الما الما المعنا بعد المخطاء دياه البخطاء الما دواه المباكات و خاا الله عبد الما المالمالاة المالمالية و خالف المناطقة المن

(٣) (قبوله) وقبل ببتدئ بارفع مع ابتداء التكبير روى ذلك عن وائل بن حجر هو ظاهر سياق رواية احمد بن حنبل وابى داود حيث قال عن وائل انه رأى رسول الله حلى الله عليه وسلم يرفع بديه مع التكبير والبيهتي من وجه آخر عن عبد الرحن بن عامى اليحصي عن وائل قالي ممليت خلف رسول الله بي إلي فاما كبر رفع بديه مع التكبير *

(٣) (قيله) وقيل رفع غير مكبر أي يكبر و يداه قارنا ن عمر سلط فيكون التكبير بين الرفع والله (٣) (قيله) وقيل رفع غير مكبر عبد المان الكيفية لكن له فط دواية اب داود. الارسال روى ذلك عن الباب عن ما يكبر وهما كذلك: وفي الباب عن ماك اذا قام إلى الصلاة وفي يديه حتى يكون حند منكبيره مم يكبر وهما كذلك: وفي الباب عن ماك الحود والتومنى وهيم احمد فها حكاه الحداد: بن الحود ث متفق عليه: وعن على رواه ابو داود والتومنى وهيم احمد فها حكاه الحداد: وعن مجد بن عمر وابن عطاه انه سمع ابا جيد في عشرة من اصحاب رسول الله حملى الله عليه وسلم احدام ابو قتادة يقول أنا اعاسكم بصلاة رسول الله حملى الله عليه وسلم قالوا فاعرض فقال كان اذا قام الى اذا قام الكان قابه دواه ابو داود والترمذى

والسجود (الرابعة) الواجب من القيام قدر قراءة الفسائحة ولايجب ماذاد والواجب من الركوع

أَمَم الباقي وإن فرع مرها حط يديه ولم يستلم الرفع ولو ترك رفع اليدين حي أنى بعض التكبير

ابي سلمة الاعرج قال ادركت الناس كلم رفع يديه عند كل خفض ورفع وقال البخارى في بسدم من اكابر الصحابة قال البيهقي وهو كاقال وروى ابن عساكر في تاريخيه من طريق ثلاثين محايط وقال معتالا كم يقول انقى على دواية هذه السنة المشرة المشهود هم بالجنة ومن عشر فسا من العمجانة وسرد البياقي في السنن وفي الحلافيات الحاء من دوى الرفع عن محدون رسول الله صلى الله عاييه وسلم كان يرفع يديه وقال البخارى في جزه رفع اليدين روى الرفع سبعة من الصحابة لمله ع بروقط حديث بعدد اكثر منهم وقال ابن المندع يختلف أهل العم ان مثله: وروى عبد الرزاق في ممنه عن الحسن مرسلا مثله: وقال الشافعي روى الرفع جمع عليه وسَّم يعمل فين دواه ابو نيم فيالملاة : وروى ماك في الموطأ عن سامان بن يسار ميسلا والبيهمي: وعن حيد بن علال قال حدنى من سمع الاعرابي يقول رأيت رسول الله على الله الله على إذا افتح العسلاة فع بديد وإذا الدان بركع وإذا رفع مرب الركوع رواه الحانج يديه مع كل تكبيرة في العملاة للكنو بة رواه ابن عاجه : وعن البراء من عازب قالدأيت رسول رواه ابو داود والنسائي: وعن عبيد بن عمير عن ابيه قال كان رسول الله على الله عليه وسلم رفح الى صلاة رسول الله على الله عليه وسلم فليقتد بأبن الذبيد: وعن طاوس عن ابن عباس في الرفع يشيد بكفيه حين يقوم وحين يدكع وحين يسجد وحين ينهض فقال ابن عباس من احب ان ينظر ولا رفع بين السجد تين دوا. الدارقطني ورجاله نقاة : وعن عبد الله بن الذبير أنه حسل عم يديه ثم كبرورفع يديه للكوع م قال سمع الله لن حسده ورفع يديه ثم قال مكذا فاصنموا صلى الله عليه وسلم: وعن إلى موسي قال الريكم صلاة رسول الله على الله عليه وسلم فكبرو رفع وعن ابي هريرة انه كان يرفع يديه في كل خفض و رفع و يقول أنا اشبهم صلاة بسول الله صلى : وقال الدارقطي في العلل روى عمرو بن على عن ابن ابي عدى عن مجد بن عمر و عن ابي المهة السجود فعل مثل ذاك واذا قام من الركمتين فعل مثل ذاك رواه إبو داود و رجاله رجال المعجيج رسول الله علي اذا كبر للمعلاة جمل يديه حذاء منكبيه واذا ركع فعل مثل ذاك واذا وقع نحوه رواه الدارقطني في غوائب ملك والبيهقي وقال الحاكم انه خفوظ وعن ابي هريرة قال كان الركوع وقال عمليت خلف رسول الله ﷺ فذكر ه شمله رواه البيه تحدير ورجاله ثقاة وعن عمر ابي بكر الممديق رغي الله عنه انه كان يفع يديه اذا افتتح المملاة واذا ركع واذا رفع رأسه من طهمان عن اني الذبير انتهى ومن حديث ابراهم : اخرجه ابن ماحه ومحمد البيهمي : وعن عنه الا من حديث شيخنا الج العباس الحبوبي وهو ثقة مامون وأنما نعرفه من حديث ابراهيم بن ماجه والبيهتي . وعن جابر نحدوه رواه الحاكم وقال فم نكتبه من حديث سفيان عن ابى الذبير واذا رفع رأسه من الركوع رواه ابن خزيمة في محيحه مكذا ورواه البخارى في جزئه وابن ومحجعه : وعن انس أن النبي صلى الله عايه وسلم كال يرفع يديه اذا دخل في العملاة واذا ركع

والسجود قدر ادني طمأنينة ولا يجب مازاد فلوزاد في القيام والركوع والسجود على ما يجزئه فهل

رفعها في الباقدون أعدم بدفع بعد ذلك (الثالثة) يسالتمرير وحط اليدين من وفعها أن يضع العمافية والماقدون أعده بعد أن الشاهرة والماقدون أعد بعد الداع المسهور قال الحسنوجيد بن علال كان المحاب وسوا الله على الشعايد وسلم يوفيون الديم المين المسابق المائية المائية المحابة المعامون المحاسسة المحاسبة المنافع المنافعة المنافعة

" « فعمل فع عارض ذلك » « حد يث في فذلك عن جار بن سعرة قال خرج علينا رسول الله عليه وسلم ولا دلك عليا وسل ذلك » فذلك عن جار بن سعرة قال خرج علينا رسول الله عليه وسلم فقال على الرائح افعي ايديم كانها اذاب خيل شمس اسكنوا في العسلاة واه والله عليه وسلم فلا ديل فيه على منح الرفع على الخصوصة في الموضح المحصو وهو الركوع والوفع منه لا نه مختصر من حديث طويل و بيان ذلك ان مسلمل رواه ايفما من حديث جار ابن سمها رواه ايفما من حديث جار ابن سمها رواه ايفما من حديث جار ورحمة الله السلام عليم و رحمة الله السلام عليم و رحمة الله السلام عليم و رحمة الله السلام عليم ورحمة الله السلام عليم النا إلى المحلم الله وفي رواية المحلم المحلم الله عليه وسلم على الحمل على المحلم وون عبيه ومن عن شهاله وفي رواية اذا سلم احمد كم في الله عليه ومن بديه وقال ابن جبان ذكر المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع عند الرفع عن المنابع المنابع عندالرفع عالياء بن عازبرن المنابع المنابع المنابع المنابع عن البراء بن عازبرأ ين البراء بن عازبرأ يت رسول الله عليه على والمنابع المنابة المنابة المنابع المنابة المناب

الديدال قريب من أذنيه مم إيد دواه الإداد والدارقطى وهو من دواية يزيد ابن ابن اي زياد عن عبد الرحن بن أذنيه م إيد دواه الجفاظ على أن قوله مم إيد مدرج في الخبر من قول يزيد عن عبد الرحن بن الإيل عنه واتفق الحفاظ على أن قوله مم إليد مدرج في الخبر من قول يزيد ابن ابي ابي ايد و دواه عنه بدونم شعبة والثورى و خاله العلمان و نعير وغيرهم من الحفاظ و قال الحمدى انها دوى منه الويادة بزيد و بزيد بنيزيد و قال عمان الدارى عن احمد بن حنبه لا يعسح وكذا انما دوى منه الويادة بزيد و بزيد بنيزيد وقال عمان الدارى عن احمد بن حنبه لا يعسى وكذا منه البيخارى المناهل يقول عنه م لا يعود فلما المناهل بني والمن بن كرها و قال البيم ي دواه خد بن عبد الرحن بن بي الحياه اختلف عليه فقيل عن اخيد عنوا اخيد عيد اجتلاء عن اخير با بن اجار و قال عن اجار بالإ و قبل عن بن بديد بني اجزار قال عن اجيد عيد اجتلاء عن اجزار قال

يقم الجيس واجبا أم الواجب ما يجزئه والبانى تطوع (فيه وجهان) • شهور ان المخواسانيين والاصع المني علي اليسرى خلافا لمالك في احدى الزوايتين حيث قال يرسلهما لما ما دوي أنه صلي الله

عمان المدارى لم يدوه عن عبد الرحمن بن ابى ايلى احد اقوى من المدداء ابى زياد وقال البزاد لا يعمع قوله في عذا الحديث مم لا يدود: و دوى المدار على من طريق على بن عاضم عن محمد بن عبد الرحن ابن ابى ليلى عن نويد بن ابى زياد عذا الحديث قال على بن عاصم فقدمت الكوفة فلتيت بويد بن ابى زياد فدئتى به وليس فيه مم لا يدود فقلت له ان ابن ابى المي حدثى عنك وفيه مم لا يدر قال لا أحفظ عذا وقال ابن حزم حديث بويد ان عج دل على انه عيد الله في فيل ذلك الجوز فلا تطرف بينه و بين حديث ابن عمر وغيره

به الاطديث النابعة * والصحيع عن ابن الزيد خلافه فال ابن الحدزى وط ابلد ن يحتج بمناه الاطديث ليطرض عن ابن عباس خلافه: وعرف ابن الذبير نحوه قال ابن الجوزى لا أصله ولا يعرف من واه قال ابن الجوزي بعد الحكاه في التحقيق هذا الحديث لا أصل له ولا يعرف من رواه والصحيح رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه كلما ركع وكلمارفع عمار الي افتداح الصلاة وترك ماسوى ذلك اني هريرة مثله دواه ابن الجوزى في الموضوعات وسبعه بذلك الجوزفاني: وعن ابنءباس كان وعن أنس من رفع بديه في المملاة فلا علاة لد رواد الحاكم في اللمخل وفال أنه موضوع : وعن وسلم يرفع يد، اذا افتتح المملاة نم لا يعود رواه البيهةي في الخلافيات وهو مقلوب موضوع : في المدرج على هذا الخبر بادغيج من هذا: وفي الياب عن ابن عمر كان رسول الله على الله عليه وقال عن احمد عجمد برخ جابر لائيو، ولا يحمد عنه الا من هو شر منه : (قلت) وقد بينت في طريعامم نن كيب الاولى الماطريق محد بن جابر فذكها ابن الجوزى في الموضوعات الرفع منه وهو في الحقيقة اضعف شي، يمول عليه لان له علا تبطله وهؤلاء الأممة انما طعنوا كلهم المملاة د لذا احسن خبر روى لاهل الكوفة في نني رفع اليدين في الصلاة عند الركوع وعند وتابعهما على ذاك وقالى ابو داود ليس هذا بصحيح وقال الدارقطني لم يثبث وقال ابن حبان في قال عذا حديث خطأ وقال احمد بن حنبل وشيخه بحدي بن آدم هو ضعيف نقله البخارى عنهما حسنه الترمذي وهجمه ابن حزم وقال ابن المبارك لم يثبت عندي وقال ابن ابي حائم عن ابيه النبى على الله عليه وسلم والحايك وعمر فلم يرفعوا ايديهم الا عند استفتاح العملاة وهذا الحديث ومسيامه عمسه نبا نع معقله نه ابرا به ناوان بالله به با به علم ميد به با به معلمه به با به شده به ما به به به م كيب عن عبد الرحق بالاسود عن عاعمه عن ابن عسون و دواه ابن عدى والدارة عن البيه قدي وسلم فعمل فلم يزفع بديه الا من واحدة دواه احد وابو داود والترمذي من حديث عاصم بن الله عليه الحد عن عبد الله بن مسعود قال لاصلين بكم علاة لسول الله على الله عليه

هر حديث إلي جيد الساعدى في عفة علاة النبي على الله عليه وسلم ابو داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان من حديث عبد الحمد بن جنفر عن محمد بن عمر و بن عطاء مست ابا يحيد الساعدى في عشرة من امحاب رسول الله علي و بنام ابو قتارة قال ابو حيد الما اعلم بعمارة

أن الجيس يتم داجيل و في قطم الشيسخ الإمحد في كتابه التبصرة وهما مثل الوجين في مسح كل الرأس وفي البعيد المخر في الاكاتمن في الإكان مين المعارض وفي البعيد المحب المراب مبنيان علي أن الموقص في الاكات عقد أم يتعلس به الفرض وفيه قولان (وتظهر الشعة والوجهان مبنيان علي أن الموقص في الاكات عقد أم يتعلس به الفرض وفيه قولان (وتظهر فائدة الحلاف في القيام والركع والسجود ومسح الرأس) في تكثير الثواب فان فراب الفرض المدن الحدن وفي البيان في الأواب فان فراب الفرض بين وأب الفرض وفي البيان في الإكان المعارف سبق الرأس (الحامسة) لوجلس الغزاة رقيب يرقب العمد فادركته المحادة وفيام إن العدد أوجلس الغزاة في محمد ولو قاموا راهم العدو وفسد التدبير فأبهم العملاة وونام إن العدود ووقام إلى العدود ووقام الغزاة في محمد ولو قاموا راهم العدو وفسد التدبير فأبهم العملاة ووز وفيه الاعادة اندوره ووقام الغزاة في محمد ولو قاموا راهم العدو وفسد التدبير فأبهم العملاة والمحمد والمواد ولي المعارف المعارفة أو والمواد وفي المعارفة ووقام إن يعمله ألهدو في العدوم العدوم والمعارفة وفي المعارفة وأبه والمواد والماد ملي المعارفة وفي المعارفة والمدة والمعارفة والمحارفة والمواد بالمعارفة وفي والمعارفة والمن المعارفة والمعارفة والمعارفة وفي ولما المعارفة والمعارفة والم

عليه وَأَله وسلم قال «ثلاث من سـنن المرسايين تعجيل الفطر و تأخير السحور و وضع الهني على الشمال في احدادة » (١)

سول الله صلى الله عليه وسلم قالوا فلم فوالله ما كنت باكثرنا له تبعة ولا أقد منا له محبة قال بل قالوا فاعرض قال كان رسول الله عليية وإذا قام إلى الصلاة يوفع يديه حتى يحاذى بهما منكييه من يبعم موضعه الحديث بطوله واعاله الطحوى بان محمد وفي يدرك إيدرك اباقتادة ثم يكبر حتى بقد كاعظم موضعه الحديث بغالد وه عن محمد بن عمرو قال حدثي رجل أنه وجد قال وزيد ذلك بيا أل عطاف بن خالد وه عن محمد ون المحمد بن عمر من الله علي بيا المدين والله عن الده فالطر بقان محفوظان : (قابت) السياق بأي محمد وبيد وسعمه من عباس بن سهل بن سم عن اليه فالطر بقان محفوظان : (قابت) السياق بأي أي الا باء والتحقيق عندى المحمد بن عمرو الذى رواه عطاف بن خالا عنه هو محمد بن عمرو والذى رواه عطاف بن خالا المناق بلديني وهو لم يلق ابا قتادة ولا قارب ذلك انما يروي عن ابي سلمة بن عقاص اليثي المديني وهو لم يلق ابا قتادة ولا قارب ذلك انما يروي عن ابي سلمة بن عباد بن عمرو بن على المدين بن عمرو بن على المدين بن عمرو بن على بن عمرو بن على بن عمرو بن على بن عمره بن على المدين با بعد واعا من المونية بابن ماجه من حديث عباس بن سلم بن سعم عن ابيه و رواها بن خزية بن على هن طرق بابيه ابن ماجه من حديث عباس بن سلم بن سعم عن ابيه و رواها بن خزية به بن عرو المناه به بن حدة به بن على المناه بابغ بن خريه بن على بن على بن عدة بن على ابن خزية بن على بن خريه بن على بن على بن حدة به بن خريه بن حدة به بن خريه بن حدة بن على بن حدة به بن حدة بن حدة به بن حدة به بن حدة به بن حدة بن ح

(١) ﴿ حَدِيثَ ﴾ ثلاث مِن -ني الرسلين "جيل الفطر و أخير السحور و وخيخ اليمين على

المنافي مناطعيه الإعام المراس عندا أم المام المنام والقالم والعام المعلمة والمعابلات الإعام الراسم المنام والمنام والمنام والمناع المراس المنام المناس المنام المنافي والمام المنافي والمنافي المناس المناس

* قال المصنف رحمه الله * ﴿ عُم ينوى والنية فرض من فروض المصلاة لقوله ﷺ «إنما الاعمال بالنيات والحمل امرى ه أوى » ولا مهاقر بة محمنة فلم تصح من غير نية طاصوم ومحل النية القاب فان فوى بقابه دون السانه أجزأه ومن امحا بنا من قال ينوى بالقلب و بتلفظ باللسان وليس بشيء لان النية في القصد بالقلب ﴾ *

(الشرع) حديث إنما الاعمال ؛ النيات رواه البيخارى و مسلم من رواية عمر بن الحطاب المشرع المسرع أن حديث المعمال المنارية الدونوء : وقوله قرية عامة من من من من ين الحطاب المنع المنه عنه و سنق المنه الم

عم المستحب أن يأخذبيمينه على شماء بأن يقبض بكفه المنيدي كوع اليدري وبعض

المثما في العملاة الدارقطني والبيه أمي همن حديث ابن عباس لفظ انا معاشر الانبياء امرنا ان نؤخر فد كره قال البيه تمي يعرف بطلحة بن محرو واختلف عليه فيه فقيل عنه عن عطاء غرابن

ورض من فردض الصلاة دركن من اركانها كالتكيير دالقراءة والركوع دغيرها وقال جماعة هي فرض من فردض الصلاة دركن من اركانها كالتكيير دالقراءة والركوع دغيرها وقال جماعة هي شرط كاستقبا القبلة والعلم رة دبهذا قصح القاضي أبواطيب في تعليقه وابن العباغ واختاره الغزالي دحكاه الشيئ أبوطعد في تعليقه في أدل باب علجزي من الصلاة وقال بن القسامي والقفال استقبال القبلة ركن والله اعلم *

* قال المح رفنحدا الله *

ر جب أن تـــكون النية مقارنة للسكبير لانه أول فرض من فروض الصـــلاة فيجب أن تكون مقارنة له ﴾ *

السافي قال الشافي (حمد الله في المختصر (وإذا أحرم نوى صلاته في حال السابير الشرع) قال الشافي (حمد الله في المختصر (وإذا أحرم نوى حمد الشرع حمد الشرع وي المحترين المحترين المحترين المخترين المحترين المحترين المحترين المحترين المحترين المحترين المحترين أقال المحترين وحود المحترين والمحترين والمحترين والمحترين المحترين والمحترين والمحترين المحترين المحترين المحترين والمحترين وال

ن عرسياً المفر يلح يوني المنع ونع على على المان بسك تنفيه المان السرى من

عباس وقيل عن أبي هرية وروياه أيضا من حديث محد بن أبان عن عائشة موقوقا قال السيمي اسناده محيح لانحد بن أبان لايعرف ساعه من عائشة قاله البخارى ورواه ابن حبان والطبراني في الاوسط من حديث ابن وهب عن عمرو بن الحرث انه سمع عطاء يحدث عن ابن عباس سمعت رسول الله عملي الله عليه وسلم يقول انا معشر الابياء أمنا ان تؤخر سحورنا

في تحقيق مقارنة إلينة وإنه تكني القارنة العرفية العامية بحيث عدم مستحضرا علانه يم غافل المعنية وأفل منامة وينية وإنه تكني المائية وأفل المناه والتعامية والعرفية العامية المناه والحاد الله اعلم: قال اصعابنا والمناه المعنية وخصه في في في المحالات المحالية والمعنية والمعنية المحتفية المحتفية والمحتفية وأن بمناه المحتفية وأن محتفية وأن يمنية متحتفية والمحتفية والمحتفية والمحتفية والمحتفية والمحتفية وأن المحتفية وأن أبه والمحتفية وأن أبه والمحتفية وأن أبه المحتفية وأنه المحتفية

رفرع) قال الشيخ ابو عامد في معيامة مغيامة المانة معياما المانة و دينوى المحالة (فرم) الشيخة المانة مع معيامة و المحتارة و المحتارة من المحتارة من المحتارة من المحتارة من المحتارة و قبله في الحدادة من أب جو المحتارة من المحتارة و قبل في المحتارة و قبل المحتارة و ال

غير أخد كذلك رواه أمحابنا * لنا ما روي عن وال إنه حلي الله عايه وآله وسما ونجل فطرنا وان غسسك با انتاعلى شهائل في ميلاتنا وقال ابن حبان بعده سمعه ابن وهب من محرو بن الحرت ومن طلحة بن عمرو يحيما : وقال الطبراني لم يروه عن محرو بن الحرن الا ابن وهب تفرد به حرملة (فلت) اخشي ان يكون الوهم فيسه من حرملة وله شاهد من حديث ابن عمر رواه العقيلي وضعه : ومن حديث حنيفة اخرجه الدارقطي في الافراد وفي محسف ابن ابي شيبة من حديث ابي الدراه موقوقا من اخلال البيين وضع المين على الشهال غي المحلاة ورواه الطبراني من حديثه مرفوعانحو حدبث أبي هريرة *

اذا المنابعة على المامير وفصام إدما بالاجتهاد فو المامير الماء الماميرية في المامير وفصام إدما بالاجتهاد فو الماميرة وأن المنابعة في شهر وفعال **

عليه فائتة اشترط يتة الاداء والاملاء بعقم صاحب الحادى المالا المعيد فائتنة الميذ المناه بالمالا ويلاطر وبعقم نية القضاء دون الاداء حكامالمصنف وغيره لان الاداء يتميز الوقت بخلاف الفضاء والرابع أن كان وهذا القائل مجيب عن نص الشافعي في المحلى في الغيم أو الاسير بأنهما معذوران والشاك يشترط (الثالث) الفطاء والاداء وفيعمال بمة أوجه أصحبالا يشترطان لماذكره المفيف والثانى بشترطان وقدسبق ينائهما في باب نية الوضو، وحكي المام الحرمين الاشتراط عن صاحب التلخيص وغيره وغيره (الثاني) الاضافة الي الشَّة الي بان يقول لله أو فريضة الله ولا يشترط ذلك على اصح الوجيين لايشة طني حقه نيقالفر يغدة وكف ينوى الفر يضة وصلائه لا تقع فرضا وقدمر بذاها حبااشامل ابراهاب والبغوء، قال الرافعي وسواء كان النادى بالغالومبيا وهذا ضعيف والصواب الناحج يغفاقا المعاف عالني عالمن عندا على المناه المناه المناه الماء المعاولة المناه المعامد المناه المعامد الماء المناه المعاملات المناه المناع المناه المن قلنا أبه عليه وق صحت و اختلفو افي اشتر اط أمور (احدهم) الفريفية وغير الإجها الذان المحلا ناع الهايجة المناق المناق المناه ولاتعمين والمناه المناه مين عمل المناه المناع المناه المناع المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه لإتصح ملائه مناه والعدواب الذعة فطع بالاصطبوحي الرافعي وجباأم اتصح وعصل لها فلهروهو كزيه لانالتانان يتذكرها شاركها في كرنها فريضة المقتد لوفرى في غيرا بلمة الجمهة بالاعن الطبر ادغير هما فلونوى فريضة الوقت فوجهان حماهما الماهي الحديد به لأنهاهي الظهر مثلاوا عما رهد المخ المحارية الداد كالمحالية والثالي المعال والبال فالمحال سن المخد المخالية ﴿السُرِ ﴾ إذا ارادفريضة وجبة عمد امرين بلاخلاف احدهم أفعل الصلاة عتازعن سائر الافعال

(١) « منيميا طاله شانحاً إن بهن »

(فرع)قال البندنيجي وصاحب الحادى العبادات الائة أضرب (احدها) يفتقر اليانة المعارا دن الوجوب والتعيين وهو الحيج والعمرة والطهارة لا نعلو نوى نغلافي هذه الموافع وقع عن الواجب (والثانى) يفتقر الى نيقا المغلو والوجوب دون التعبين وهو الزكاة والسفارة (وا ثالث) يفتقر الى نيقا المعلى وأساء المائية والوجوب والتعبين وهو العملاة والعملم وفي نية الوحوب وجهان به قال المصنف رحمه ألله به في العلاة سنة ، اتبة كلوته وسنة المعتمة يوميحة وتعبر المعالمة عنه ها وازيار بين

﴿ وال كانت الصلاة سنة ، اتبة كاد تروسنة الفجر لم يصع حَي تعبن الية السميز عن غير ها و ان كات العلاة غير (اتبة اجزأ تهنية الصلاة) *

(الشرح) قال اصعط : Altie le ل ضر باز (أحدهما) . Abd e قت أو سبب كسن المكترو بات والشرح) قال اصعط : Altie le ل ضربان أحدهما و فيما بينا ميا بينا ميا المصلاة والتعيين فينوى والحنحى والوتر والكسوف والمحلفظر أو الاضحي أو المضحى ونحوها وفي الرواب تدين مثلا صلاة الاستسفاء والحسوف وعيد الفطر أو الاضحي أو المضحى ونحوها وفي الرواب تدين برا المحلوقة فينوى سنة الصبح المتاه المطاور التي قبابها أو التي بعدها أو سنة العبس وحكي الرافعي وحل المحلفة فينوى سنة المصر وحكي الرافعي وحل فيعنوا وهو اختيار صاحب الشامل انه يكوني في الرواتب سوى سنة العبس نية أصل الصلاة

ديروى عنه « تم دضع يده المي علي ظهر كفه اليسرى والرسخ والساعله » (١) ويتخير بين بسط أصابع المني في عرض المفصل وبين نسرها في صوب الساعد ذكره القفال لان القبض

لذا كد سنة العبرى فاتحق بالمغرافي : وامالؤتر فينوى سنة الوثر ولا يضفها اليالممالانها ما الدار المعارد المناد المناد المناد المناد المناد المناد المناد المناوت في بكر تسليمة والمناز وتر باكرون رمة وي بالجيم الوتران كان بسليمات في بكر تسليمة وهيين من الوثر وقيد ينوى به سنة الوثر وقيل مقدمة وهيين من الوثر وقيد المنود والادوية درن الاشتراط والصحيح الادل المناجب الثانى) الوتر وهذه الادجه في الافخار والادوية وتما المالية في أنها المناهبية في المناد المناز أنها المناز أنها المناز أنها المناز أنها المناز أنها المناز في المناز المناز أنها المناز في المناز والمناز المناز المناز المناز أنها المناز في المناز والمناز في المناز والمناز المناز في المناز والمناز والمناز

اجزأه وإن ذكر ذلك عد مامه لشينا من ذلك بطلت صلاته لانه فعل فعلا وهو شاكفي صلاته » ه إلياس) إذا شك هل فرى أملا وهل إني بيعض شروط النيسة أملا وهو في العسلاة إلياس) إذا شك هل فرى أملا وها إنه المن شروط النيسة أملا وهو في العسلات فينبغي إمان لا يفعل شيئا كل حلالا الشاك فإن تذكر أنه الي بملطا قبل أن يفعل شيئا كل الشك وقصر الزمان لم تبطل صلاته بلاخلاف وإن طال بطلت على أصح الوحبين لا شطاع فطمها حكى وقصر الزمان لم تبطل صلاته بلاخلاف وإن ثلاث بعدان أني مع إلتك بركوفها كر وع أوسجود

المان المين اليث شلح نا لبية على في المن المنا من المنا المعال المعان المناه إلى المنا من المنا المناه الم

أواعتدال بطلت ملاته بلاخلاف لما ذكره المصنف وإن الي بركن قولي كالقرارة والتشهد بطلت

أيضا على احمال الماجين دهو المنصوص في الام دبه قطع العراقيون كافعي والناني لا تبطل دبه المعامي على احمال في المائين على في المعارف المائين على المعارف المائين على المعارف المائين على المعارف المنسب على المائين على المعارف المنسبة في المعارف وفي المناسبة في المعارف والمنين ويحلى عن ألحاء الماروى عن على وفي الله منه فيه فيه المناه في المناه في المناه واله وسلم كذاك فسره المنبي على المناه واله وسلم كذاك في المناه والمن المناه المناه والمناه والمن والمناه واله وسلم المناه والمن في المناه والمن في المناه والمناه وفي المناه والمناه و

والساعد ا و داود وابن خريسة وابن حبان من حديث وا ألى بن حجر اختصره ا و داود و لفطه من يده اليمني على ظهر البسرى والسنع و الساعد و رواه الطبران الفظ دغم بده اليمني على المري في المملاة قريبا من الرسني *

قطع الغزالي لان تكريره لا يخال : عدارة العدادة قال صلحب الحلوى لوشك على فرى غارا المخال المانية المان

مريم شلك الحري الحري العراد وي المريم العربي المريم العربي العربي المريم العربي العرب

ان يسلم السالا خفيفا رفيقا عم يستأنف وغيم اليين على الشمال قال وفي بعض الاخبار أن يسلم السالا خفيفا رفيقا عم يستأنف وغيم المين على الشمال قال ما من الدان يعرأ وغيم المناي على المياسد قال ما حب التبذيب وغيره المعلي بعد الغراج من التبديم بين يديه على السال الما المياسد قال ما حب التبذيب وغيره المعلي بعد الغراق أن الما أن المنايق ان المياسي المنايق المنابق من من منا التبديد و يقول أنواق بعد التنايم من المنايق الم

(1) (قيله) عن الغزاني دوى في بعض الأخبار انه كان يفسل مديه اذا كبر واذا أرد أن قيلًا فضح يده المدي على البسرى الطبران من حديث معاذ ان سؤل الله على إلى اذا كان في أو فضح يديه قبالماذيه فاذا كبر السلما بمسكت و بما رأيته يغبع عي يساره الحدث في معادته رفع يديه على يساره الحدث وفيه الخصيب بن جحد كذبه شعبة والقطان: (تنبيه) قال الغزاني سمعت بعض المحدثين يقول عذا الحبرانيا ورد بانه يسل يديه الى معدره لا انه يسلمها نم يستأنف دفعهما الى العمدر حكاه ابن العملاح في مشكل الوسيط *

قطم الجهور وفيه وجه شاذ محكاه المام المردي عن الشيخ أوعلى المادي عبار لا تبطل في المال الجهور وفيه وجه شاذ محكم المام الموري به وي المالي المورة ويه وي المالي المورة وي المالي المورة وي المارة وي المارة وي المارة وي المارة وي المارة وي المحتمد أن المحتم المعارة وي المحارة وي المحارة وي المحارة وي المحارة المحارة الماني المحارة وي المحارة المحارة وي المحارة والمحارة والمح

لما روى أنه عليالله عليه وآله وسلم قال «التكبير جزم والتسليم جزم » (١) أى لا يمدونيه وجه أن يستحب فيه المدوالا و لعوظاهر المناهب بخلاف تكبيرات الانتقالات فانهو حذنها علي باقى انتقاله عن الذكر الحان يصل الي الركن الثانى وعهذا الاذكار مشروعة علي الانصال بالتكبير »

قال ﴿ الرَّن النَّا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى عَلَى الا تَعْلَى عِلَى الا تَعْلَى عَن الا قال اللَّهُ اللَّهُ عَن الا تَعْلَى عَن اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَن اللَّهُ عَن اللَّهُ عَن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَن اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلّمُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلّمُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَا عَلّ

القيام بنيم الس كنا في مطاق العالاة بحلاف المبرة والقراءة لان القعود في النفل جائز العاري والقراءة المنسع والمناق و القيام فاذا الركن هو القيام أو ما يقوم على المنسيخ منسخ المناسخ المناسخ المناسخ المناسخ المنسخ المنسخ

يين عذا ديين من دى تعليق النية او قطعها في الركمة الثانية أنه مأمور بجزم النية في كا صلاته و منافع من دى المنية الديم في كا صلاته المنه من دي النية الديم في المناه المناه من دع المنه المناه من أن يا في المناه من أن يعلى منافع المناه مناه المناه ا

القيام اهمانة بظهره تمنعه من الانحنا. لأمانا المعالم خلافا لابي حنيفة لنا أنه مستطيع للقيام فيلزمه لما رفي الله عنه فيجب اعلام قوله قعمه بالواو ومعرفة مافيه ولو عجز عن الركوخ والسجود دون القعود فلا ينزل عن الدرجة القربي الي البعدى وقد حكي القافي ابن كح ذلك عن نص الشافعي ن مواسقا إلى المركع المقام في الصورة وهذاهو المناهب فان الوقوف راكما أقرب اليا الميد سمة زا المنطفارة مان بحري زاماما انماة ومعة زأ هيلة بجيل مجتمقاال نابلج كاهنا أتمتيا الجب نميتا سماله وموان عدد المعدول بعزنه عدد الن الذي ذكره العراقيون من أصحرا بنا وتا بهم ملحب فلا يتأدى هذا بذاكوذ كر المم الحروين مثل ماذكره استنباطا عن كلام الأئة فقل الذي ول أو زمانة وحارفي حد الراكمين فقد قال في الكناب أنه يقعد لان حد الركوع يفارق حدالقيام أظهرم انه لا بجوزاً يضا هذا عند اقدرة على الانتصاب فالماذا لم يقدر عليه ل تقوس ظهر واكبر فاراكم لافائم وإن لم يباغ انحناؤه حد الركرع لكن كان أقرب اليه منه اليالانتصاب فوجهان اليسار زائلا عن سنن القيام ولاأن يقف منحنيا فيحدال كعين لانهمأمور بالقيام ويصدق أنيقال الانتصاب فلا يخل بهأطراق الرأس وأعاية يبتعير القفار فيسالقا حالمي أفي المخالية كافراخي الأنتية الما انهلا يازمه القيام والحالة هنم بالماني في الماء في المام في المام والمال منه قالل منال المنال المنال فان الانتصاب ميسورله ان كان الاقلال مصورا واليسور لا يسقط بالمدروحي في التهذيب وجها آخر لد رفع قدميه عن الارض لا مكنه فهذا ما تبيش مسف تبيث مسف تاع و فرايقد على الا قلال انتصب ميك! الاتكاء عند القدرة جمال والثانا إلجواز ولما أعلى لان المأمور به القيام ومن انتصب متكتا فهو لم تجزه صلاته فيحمل من مجموع ذلك ثلاثة أوجه أحدها وهو المذكور في الكتاب أنه لا يجوز لحقسا ،أسال هن بم شيح نالا نا هنا رتيالمتا ل نجي في قسمتنه نالا له. خيالم ناملاً كانأ محت ملاته مم الكراهة قالوا ولا فرق بين أن يكون استناده بحيث لو رفع السناد اسقط وبين منتصبا وتابعالمان عليه وحكي صاحب المهذيب وغيره إنه واستند في قيامه اليجدارأ وانسان

فنى بطلانهما وجهان مشهوران وقد ذكها المصنف في بابيهما المحهم لا يبطل كالحجى وصحح المصنف في العموم البطلان ووافقه عليه كثيرون ولكن الاكثرون قالوا لا تبطل ولو ترده الصائم في قطم نية العموم والحزوج منه او علقه على دخول شخص ونحوه فطريقان احدهما على الوجهين فيصن جزم بالحروج منه والثاني وهو المذهب و به قطع الاكثر ونلا تبطل وجها واحدا (الفحرب الرابع) الوخبو، فإن فوي قطعه في ائتائه لم يبطل ما مفي منه علي احسح الوجهين ولكن محتاج الرابع) الوخبو، فإن فوي قطعه بعد الفراغ منه لم يبطل علي المناهب كا لو فوي قطع العملاة والصوم الى نية لما بيقي وإن فوي قطعه بعد الفراغ منه لم يبطل علي المناهب كا لو فوي قطع المعلاة والمحدور العموم والاعتكاف والحجج بعد فراغها فأنها لا تبطل بلا خلاف وقبل في بطلان الوضوء فجهان لان أثره باق فائه يصلي به بخلاف الصلاة وغيرها وقد سبق بيل هذه المسألة مستقدي في آخر باب نية الوضوء وذكرنا هناك مسائل كثيرة تتعلق بالنية في العملاة وفي سائر العبادات وبائية التوفيق *

(فرع) في مذاهب العلماء فيمن نوى الخروج مرااعدلاة : مذهبنا أنها تبطل وبه قال مالك

روي انه حلي الله عليه وآله وسلم قال بعم بان نامع الله على علياه شال ياه منا والله عليه وان لويه منا وي المنا ب ما المنا عليه في المنا المن المنا المنا بعده المن من المنا به من المنا ال

قال ﴿ ولا عجز عن القيسام قعد كيف شاء لكن الاقعاء «كروه وهوأن بجلس علي وركيسه وينصب كبتيه والاقتراش أفضل في قول والتربع فىقولوقيل ينصب كبته الهنج كالقارى يجلس بين يدى ا قرى أيغارق جلسة التشهد﴾*

اذا عجز عن القيام في صلاة الفرض على الى القعود لل سبق في خبر عمر أن ولا ينتقص فوا به المحان عيدة عن المان المحان المان في حق المحان ولا يغير المحروماء الثاني في حق المحلاف والمحروب ولا يغير الغيرة ودوران الرأس في حق راكب السفينة ولوحبس الغاز ون عكن في معن ومن ذلك خوف الغرق ودوران الرأس في حق راكب السفينة ولوحبس الغاز ون عكن في عنام المحان ولا عبد العارون على التدبير فلهم إن يصلوا قعود المرى يلزمهم المعناء فادر كما المحلاة ولو قاموا لم المحالة المعلى المعناء بيا بعن المعنا المحان المحان

(١) «حديث» أنه ﷺ قال أمدان بنحمين على قان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فعلى جنب البخارى والنسائي و زاد فان لم تستطع فمستاني لا يكف الله تفسا الا وسعها واستدرك. الحاكم فوهم *

إفان دحل في الظهر عم صرف النية الي العصر بطل الظهر لانه قطع بنيته ولم تصح العصر لانه لم ينوه عند الاحرام وان صرف نية الظهر الي التطوع بطل الظهر لما ذكر أه وفي التطوع قولان أحدهم لا تصح لما ذكر أه في العصر والثاني تصح لان نية الفرض تتضمن نية النفل بدليل ان من دخل في الطهر قبل الزوال وهو يطن أنه بعد الزوال كانت حلاته نافلة ﴾ *

السرح ، من دخل في فريضة مم صرف نيته الي فريضة أخرى أو أفلة بطلت الني كان فيها السرح ، من دخل في فريضة أم مرف نيه الي فريضة أخرى أو أفاة بطلت الني كان فيها بلا خلاف قال أصحابنا من أنى بما ينافى المحمد الما أن أما يناف المعلم المنافية في إول فريضة أو اثناً لم بطل فرضه هل تبقي صلانه نفلا أم تبطل فيه قولان المنافية دون النافية في أو أذا قاب ظهو المحصر أو الي نفل بلا سبب أو وجد المنافية في المنافع المنافع في أو أحرم القادر على القيام في أو احدم القادر على المنافع قنف اعدا قالاظهو في المحلف قاعد المحلف قاعد المحلف قاعدا فالاظهر في المحلف قاعدا فالمنافع قنفة المدافع قنفة المحلف قاعداً في أو احرم القادر على القيام في أو احرم القادر على المنافع قنفة المحلف في المحلفة في المحلفة في المحلفة في المحلفة المحلفة في الم

«اهيا بي يقعي الرجل في ملاته» (١) ديروي انه قال «لا تقعو القعاء الكلاب» (٢) واختلفوا في تفسهره «اهيا بي يقعي الرجل في ما الرجل الرجلة أوجه أحدها أن الاقعاء أن يعتر شرجليه ويفع اليانية على عبيقو يلايه على أخراف أما بعده والمان وهو الذي ذكره في الكرب ان الاقعاء هو الارض ويقعد على أطراف أصابه ما المان وهو الذي ذكره في الكرب ان الاقعاء هو الجلوس على الوركين ونسب المختلب والركيتين على أظهر لان الكلب عك المراكين واحتلامات المجاورة وهو وفع اليدين على الارض و ما الادلى من هيئا آخر وهو وفع اليدين على الارض و ما الادلى من هيئا العمود فيه

- (1) «حديث» انه عبل الله عليه وسلم نهى ال يقمي البجل في صلائه الترمذى وابن ماجه من حديث» انه عبل أله عليه وسلم نه إلى خديث البحرة الما كم في المستدرك من حديث الحدرة بن جندب و روى ابن السكن في محمية عن ابي مرية ال النجي على الله عليه من حديث سدرة بن جندب و روى ابن السكن في محمية عن ابن الدول والاقعاء في العملاة وعن انس بلفظ نهى عن التورك والاقعاء في المملاة والموافي عن السلال والاقعاء في المملاة والمن السكن والبيه في: و روى مسلم في محيحه من حديث عا شسة وكان يعمى عوبة المستطان قال ابو عبيد هو ان يفع اليته على عقبيه ببي السجد نين وهو لدى محمل الاقعاء السيطان قال ابو عبيد هو ان يفع اليفاط ابس في الهوم عن الاقعاء حداث محيح الاحديث عائشة: (فلت) وسياتي في صد حدث طاوس عن ابن عباس لان الاقعاء سنة و يانى ذكر من يعمى بيمه المنوا في المعن المنه المنه المنه بيم بيمه المنه المنه بيم بيمه المنه المنه بيمه بيمه المنه المنه بيمه المنه المنه المنه بيمه المنه المنه

في عذه المسائل طلان العملاة ومنها و أحرم بالظهر قبل الزوال فان كانعام للمقيقة الحالم فلاصح البطلان لانه مثلاعب وان جهل وظن دخول الوقت فاصحيح انعقادها نفلا وبه قطع الممنف والا كثرون ومنها و وجد المسبوق الامام إراكما فأق بتبيرة الاحرام أو بعضها في الركوع لا يعقد فرضا بلا خلاف فان كان عالما بتحريمه فالاصح بطلانها والثاني تنعقد نفلا وان لم يعلم

قدلان ووجهان أما القولين أن يقعد متر بعا لما روي أنه عليه والهوسل « لماصياس تربع) (١) ويروى عذا التولين أن يقعد متر بعا أن دوي الله عليه والهوسل « كامليا الساك والمحما أنه يعنو به أمير همتر بعاأم يقترش إذاأراد إلى وع عن إبي المخترف واية واصحما أنه يعده مي المرب هو يعد دلا يقدم المواشبه التشهد الاول وسيأى معنى الافتراف فيه معنى ومن وأديل الحبر أنه رعا لم عمل الجلوس على عيئة الاقتراش الدول تعليم إلجواز والا فالتربي غيرب من التنمم لا يليق بجال العبادة ويجرى القولان فيا إذا قد الله والراد تعليم الجواز والا فالتربي غير به من التنمم لا يليق بجال العبادة ويجرى القولان فيا إذا قد الموساكي وله وي النائلة والما الوجهان فاحدها وقد ذكره في المربي أنه ينصب ركبته المحروب المياس على جله المسرى والوجه الثاني عيد الجلوس على جله منا المين والوجه الثاني حيد الما الموسى في التشهد وهذا الحكون والما الأمين والوجه الثاني حي في النها أن بعض منا هيئة الجلوس في التشهد وهذا العمود و يمن أن وجه هذا بان مدة القيام طو يلة وهذا القمود و يمن أن وجه هذا بان مدة القيام طو يلة وهذا القمود و يمن أن وجه هذا بان مدة القيام طو يلة وهذا القمود المنازي فا عالاتون به بالما والا أن بعنواذ وأن المنازي بالمنازول وأن المنازول وأن المنازول وأن المنازول وأن المنازول وأولان من التوازول وأن المنازول وأنه يند يمنا المنون والا أنه بالبارة والمالول و توله المنازول والمنازول والمنازول والمنازول والمنازول والمانول المنازول والمنازول والمنازول والمنازول والمنازول المنازول والمنازول المنازول الم

قال ﴿ عَمَانَ قَدَرَ النَّاءُ عَلَى الارتفاع الدّم الركوع يلزمه ذلك في الركوع فأن لم يقدرفيركم قامداً الله حد تكون النسبة نبينه دبين السحود كالمنسبة بينهما في حال القيام فانتجون وفيم الحربة هم به المنافع بالمركوع ﴾ *

حكم العنف بأن القاعد لوقد على الارتفاع على حد المراكع عن قيام لزمه عن قيام لزمه حكم الما وكام أطرونين ودجه بأن الركوع مقدور عليه فلا سقط بالمعجوز عه وهدا السلام الله ذكره الما ولا المحروز عه وهدا السلام ودي عيا أن من لمغ أنخاء أعلى الما اذا فرعنا على ان يقف كذاك و والاظهر ومنوع ما اذا فرعنا على المن يوفى الموقوف قدر القيام دون الوقوف على ما تقدم فلا تجيى، هذه السألة الا أن يفرض لحوق عدر في الوقوف قدر القيام دون الوقوف قدر الديم ولد المراكب قدر الكرم في بنيا يقعد لحوف العدر المبال أكرم والما من لا تحدد على الدروع والم من لا تحدد على الدروع والم من لا تحدد على المدرون المودون المودون

(١) «حديث» روى انه صلى انته عليه وسلم لما صلى جالسا تربع النسائي والدارقطني وابن حبان والحاكم من حديث عائشة قال النسائي ماأعم احداً رواه غير ابى داود الحفوى ولا أحسبه الاخطأ انتهى وقد رواه ابن خزيمة والبيهقي من طريق محمد بن سيد بن الاحبهاني

فالاصح انقادها نفلا وهو المنصوص في الام و به قطع الشيخ أو عامد والقافي أو الطيب في تعليقيها ومنها لو أحرم بفريضة منفرداً عم اقييست جماعة فسلم من كوتين ليدركها الاصح هنها والثاني تبطل ومنها لو شرعوا في صلاة الجمعة في وقتها مم خرج الوقت وهم فيها فالمذهب إمهم يتمويها غامواً و يجزيهم وقطع بهذا المصنف والعراقيون وعند الخراسانيين قولان اههما هذا والثانيلا تجزيهم

واجب عند الامكان وهو ممكن هبنا قال المام الحرويين وايس هذا عريا عن احمال فلينا ولازا ههنا أن يقتصر علي حد الكمال الركوع ويأني باذيادة السجود لان انموق بين الركوع والسجود فان المنع من أعلم الركوع في حالة الركوع بعيد (اغالة) أن يندر على قال كوع وزيادة فيجب فله أن يآني به مرتين ولايلزمه الاقتصار للركوع على حدالا فل حتي يظهرا أتفاوت بينهو بيزالسجود عليه مرة الركوع ومرة للسجودوان استويا(الثاءية)أن يقدر علي أكل ركوع القاعدين منغير زيادة حَي يُكون الانحناء للسجود أخفض وذلك لانه يتضمن رك الركوع مهالقدرة عليه بل يألى بالقدور تقسيم القدور عايدمن الانحناء الي الركوع والسجو دبان يصرف بعضالي الركوع وتمامه ليالسجود أن يقدر علي الانحياء إلى حد أقل الركوع أغي ركوع القاعدين ولا يقدر علي الزيارة عايه فلانجوز هذا الكلام غير مجرى على اطلاقه ولكن المسألة نالاث طرق أوردها صاحب النهاية (أحداها) فقد قال في الكتاب أنه ينتخي السجود أحفض منه للركع ومجب عهذا معرفه شيئين أحدهما أن أتى بالقدر الممكن من الانحناء ولاقدر علي الرقع وعجز عن وضع الجببة علي الارض السجود وبين القادر علي القيام هذا اذا قدر اقاعد علي الركوع والسجود فان عجز الحلة بظهره أو غيرها ولايخني أبه لامنافاة بين العبارتين كل واحدة منهما مؤدية للفرض والما السجود فلا فرق فيه بينه مامحاذى وجه ودا. ركبته من الارض والا كل أن ينتنى بحيث محاذى جبهة موضع سجوره المقابل و بين مو غيم السعجود • سافة فير اعي هذه النسبة في حال القعود فاقل رك القاعد ان ينحو قدر راحتاه ركبتيه وحينتذ يقابل وجهه أو بعض وجههماوراء ركبته من الارض ويوقى ين الموضح يستوى ظهره ورقبته وعدهما وحينتذ تحاذى جبهته موضع سجوره وأقله أن ينحني نحيث تنال ينه وبين السجود كالمسبة ينحافي حال القيام ومعناه ان أكمل الركوع عندالقيام أن ينجوج بمنيه قامته فينحي بنل تلك النسبة والثانية وفي المذكرة في المسلم المن ينحي الي حد تكون النسبة النسبة بين حالة الانتصاب دبين الركوع قائما ريقدر كان المائل من شخصه عند القدود هو قدر انه ينحى حتى يصير بالاضافة اليا العاعد المتصب كالمراكم قامًا بالاضافة المالمتصب فيعرف الممالمة أنين البدمية قد مل كر علية مدي لما ركوعه فقدذ كر الائمة فيه عبارتين احداهما

عنا بعة ابو داور فظهر انه لاخطأ و روى اليبهتي من طريق ابن عبيدنة عن ابن عجلان عن عامي بن عبد الله بنااز بيرعن ابيه رأيت البي على الله عايد وسلم يدعو هكذا ووضح يديه على

عن الغير إلى بجب استئناف الظهر فعلي هذا هل ينقلب نفلا ام تبطل فيم القولان امح بما تقلب نفلا *

﴿ عُرِيْهِ والتكبير للاحرام فرض من فروض الصلاة لل دوى عن علي كرم الله وجهه ان الذي

هل الله عليه و الم اله ه منتاج العدادة الد ضو و فحر عها التكبير وتعليا التسايم » **

{ الشرع هذا الحديث دواه أبو داود والتره نك وغير هما باسناد هميج الا أن فيه عبد الله بن محمد البن عمير قال المدون و منا الحديث أصح شيء في همذا الباب وأحسنه قال وعبد الله بن محمد ابن عقيل صدوق وقد تكم فيه بعض أهل العام من قبل حفظه قال وسحت البخارى يقول كان معيد واسعق والحميدى محتجون مجديثه واعاسي الوضو ، مغتاج الان الحدث مانع من دا المحالاة المحالان الحدث مانع من دخوله الا معتاج وقوله صلى الشعليه وسلم وتحريمها التكبير قال الازهرى المحالية والمعالية وسلم وتحريمها التكبير قال الازهرى المحالية عن الباب عنع من دخوله الا معنتاج وقوله صلى الشعليه وسلم وتحريمها التكبير قال الازهرى المحالية والتحريم من قولك حريا الدائمة والمحالية فتكبيرة الاحرام والا كاو فيدهما :اما حكم المسألة فتكبيرة الاحرام ولا من الكان الحيانية عبد وانت تبين أنه لا يحبأن يكون الاعلام المسجود وأختص منهال وعوالعدوا الخالية بتينة عوفت والتك تبين أنه لا يحبأن يكون الاعلاء السجود وأختص منهال وعوالعدوا المحالية بتينة على منونة المحالية بين أنه لا يحبأن يكون الاعلاء السجود وأختص منهالي وعواله والالالمانية عوفت والتكليد على المنات المحالة والمحالة والمحالة والمحالية بعلية المحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالية والمحالة والمحالية والمحالة والمحالة

عرفت ذلك تبين أنه لا يجب أن يك أن الاحماء السجود المخدى منه الرح العلا ها الدول النائية الدول المائية الدول المائية الدول المائية المائية أن ظاهر كلامه يقتفي الاكتفاء بجعله الامحماء السجود المعنفي الدائمة والتألى أن ظاهر كلامه يقتفي الاكتفاء بعطه الامحماء السجود أخفض السجود أخفض المنه الدولي المعافية المنافية المناف

ركبته وهو متربع جالس درواه العياقي عن جميد رأيت انسا يصل متربعاً على فراشه وعلقه البخارى *

علي الله عليه وسلم أوقاله وجب علينا . ثله الثاني أن المراد بارؤية العلم أي صلوا كا علمتموني أصلي القافي أبوالطيب وغيره مجوابين أحدهم أن المراد رؤية شخصه صلى الله عليه وسلم وكل شيء فعله وجوبه بدايد كرفع اليدين ونحوه فان قيدل المراد مايرى وهي الاممال دون الأقوال فأجاب « ملوا كا رأيتموني أولي » وهذا مقنفي وجوب كل ماخله النبي صلي الله عليه وسلم إلا ماخرج يكبر للاحرام» وثبت في محيس البخارى عن مالك بن الحويرث أن النبي حلي الله عليه وسلم قال ن لا » المعاسياد منّا يا يع رجنا إن الموند منّا رجن عبر المحمد الله عليه علي الله عليه الله عليه الله عليه ال المديث «دواه البخارى ومساء هذا احسن الادلة لا نه يي بيذك له في هذا الحديث الاالفروض خاصة في المسيء صلا ته ان النبي علي قب اله « اذا قست الي الصلاة فاسيخ الوضوء تم استقبل القبلة فكبروذ كو مند ملًّا ري درايانا علي الزهرى حديث محريها التكبير وحديث الجمعرية رغوالله عنه غدل على الله أيس منها و بقوله صلى الله عايه وسلم وتحريها النكبير والاضافة تقتضي انالمضاف غير الزهرى بالقياس علي العدم والحي والمرخى بقولة تعالي (وذكر اسم ربه فعلى) فعقب الذكر بالصلاة ع ظهر الزوال قبل فراغها فلا تصع صلاته عندنا في الصورتين وتصع عمده كمر العورة واحتج فيا فركبر وفي يده نجاسة ثم القاها في انتاء التكبيرة اوشرع في التكبيرة قبل ظهور زوالي الشمس من العلاة بل في كسَّر العورة ومنهم من حكاه عن ابي حنيفة ويظهر فائدة الحلاف بيننا وبينه الكرنجي من أصحاب ابي حنيفة تكبيرة الاحرام شرط لا تصح الصلاة الابها ولكن ليست به غير الزهيري وحكي إبر الحسن الكرخي عن ابن علية والامم كقوز الزهري وقال وأصعابنا عن الرهرى المانية المستاك بعجو فكلسوا لمسقعنة كاقونا ويه إلى المنابع المعدال لا تصع الابها عذا منعبا ومنعب مالك واحد وجهور السلف والخلف وحكي ابن المندر

ق المراد الما من المراد المراد المراد المراد على المراد ا

ذرك أن العجز عن القيام يتحقق بتعنده وفي معناه ما أذا لحقيه خوف ومشقة شديدة وأن أن العجز عن المعاون أن المعرد و في معناه عناه الما ين الما وأن المعرد عن القعود و بعد معنا به وا يغرق الحمود سنعيا وقال في النها ية لاأكتفي في ترك القهود المحتفية بالمحالية أن ينفع إلى المحالية أن المحالية أو المرض الطويل المحالية المرف النعي دساء بي المحتم الما عن المحتمدة المحالية المرف الناء يعنا المحالية المحالية أن أصحها أن في ذلك في المحتمدة المحت

والجواب عن قراسه على الصوم والحيم أبهما ليسا مبنيين على النطق بحلاف الصلاة درليانا على المرفي عن قراسه على الصوم والحيم أن النبي حلى النبي على النطق بحلاف النه عام المارة لا تعام المرفيه من معرفية من المحاليات وانما على النبيع على التاريجية والموات » دواه مسل فان قالوا المراد فيها شيء من لا باليان المارة المناقبات في ابه من وجهين أحدهما أنه عام ولا يقبل تخصيصه الا بدايل والثاني أن به تبكيرات الانتقالات في وابه تبارة المحالية تعاق أولي من تكبيرة لا تجب والجواب عن قوله تعالى (وذ كراسم حله على تكبيرة لا بدايا المراد بالذكر عنا تسكيرة الاحرام بالا جماع قبل خلاف المخالف والحواب بن قولهم الاضامة تقتضي المناوة في أن الاضامة خربان أحدهما تقتضي المعايرة كثوب زبد والثاني عن قولهم المخالفة تحقيق المعارة أن الاضامة خربان أحدهما تقتضي المنايرة كثوب زبد والثاني تقتضي الجزئية كقوله رأس زيد وصحن الدار فوجب خمه على الثاني لما ذكر ناه ج

المعد ورق الما أو الما المرك المعالم المرك المر

﴿ وَالذَّهُ مِنْ أَنْ يَقُولُ اللَّهُ الْهُ لانَ الذِي على الله عليه وسل كان يدخل به في الصلاة وقال على الله عليه وسلم « علوا كا رأيت و في احسابي » قان قالي الله الله كبر اجزأته لا نه أي بقوله الله ا كبر وزاد زيادة لا تخل المدي فهو كقوله الله اكبر كبيرا ﴾ *

﴿ السرع ﴾ ا الحوله الذانبي على الله عليه وسلم كان يدخل في الصلاة بقوله الله اكبر

ي وساد تعايد كان المبايا المبايرة المارة ال

فالاحادث فيه مشهورة والماقيله عليه وسام « علوا كارأيتموني » فرواه البخارى مدراه في » فرواه البخارى العالا كلا عليه منه منه عليه والها من المعار و المعار و المعار المعار و المعارة و المعار و المعار و المعارة و ا

* قال المعنف رحمه الله * * قال ألما ألم الله في الحماد إلى الحماد على المادة والثاني الله ألما ألما ألما الله في المعادة والثاني الله هو ظاهر قوله في الام لانه ترك الدتيب في الأكم في على آية على آية ما يا ألم المنشيد والسلام **

(الشرع) إذا قال أكبر الله أو الاكبر الله نصر الشافعي أنه لا يجزيه ونص إنه لو قال في المدرجين والسلام المسلم عبين يعقيل فيها قرلان بالنقل والمنجريج وقال الجمهور يجزيه في السلام المدري وقال الجمهور يجزيه في السلام لا به يسمى تساع وهو كلام منتظم ووجود في كلام العرب وغيرهم معتساد ولا يجزيه في التسكبيد لا به يسمى تكبيراً وقيل يجزيه في قوله الاكبر الله دون أكبر الله والفرق ظاهر وحمى المام الحرمين هذا عن والده أبي محمد مم قال وهذا ذال غير لائتي بتميزه في اللسان وصعي القاضي

لم ناك الراق نخي بما يياحي » لما قي مساد مثل ياحه يجنا نأ طسند مثلا يوف يلح نو دج. هم. نجر لحد ياح ملحت بان نون أن ي من منه و السجود أو أو أو ياح بالمان الحيام المحت بالمناف ياح بالمحتمد المنافع ملحت المنافع ملحت المنافع منه بالمنافع ب

(١) «حديث» انه صلى الله عليه وسلم قال يصلى المريض قامًا اناستطاع فان إستطع على قاعداً فان إستظع ان يسجد اوما وجعدل سجوده اخفض من ركوعه فان إلى يستطع ان يصلى

أبد الطيب الاجزاء فيها والمذهب أنه لا يجزيه عما المنحذك أن أدان المايل إلم الا يسميل كبيراً ما المايل ومحمده المايل والمايل والمالد وأبو على المالد وأبو على المالد وي والمالد وي والمالد وي المالد وي البيسط *

* قال المناهج رفنها الله *

فان فبر بالفارسية وهو يحسن بالعربية لم ينه عليه عليه الله المعال سعيه على الفال به فان فل فان في المناسلة به ف قال المناسلة به في المناسلة به المستن بالمناسلة به المستن بالمناسطة المناسطة المناسطة المناسطة المناسلة به المناسطة به في المناسلة به

الأندار المالة المانية المانية المنابعة المنابع

قاعدا صلى على جنبه الاع في مستقبل القبلة فاناغ يستطع ال يصلى على جنبه الاعن صلى مستلقيل الجاهد الله عن منه وفي استاده حسين بن زيد خمصه ابن المديني رجليه ما يلى القبلة الدارقطني من حديث على مثله وفي استاده حسين بن زيد خمصه ابن المديني والحديث بن الحسبن العرف وهو متروك قال النو وي هذا حديث شعف : (تنبيه) زاد الرافعي وارد الحديث المنه و ذكر الاعاه ولا وجود له في هذا الحديث من مفعه اكن دوى البزار وي الراد الحديث من طعف من طريق سفيل ثنا ابو الزيد عن جابر ان التج على الله عليه وسلم غاد مريضا وأله يعمل على وسادة فاخذها فرى بها فاخذ عودا ليصلى عليه فاخذه في به وقال على الدخل النا المنابع احدا المنتطب وإلا فادم إيماه واجعل سجودك اختفى من ركوعك قال البزاد لا اعام احدا

أو موضع لا يجديا ما المعارات المدار وم المدير إلى المدير الما المعارات الم

﴿ وان كان باسا بعبل اوخوس حركه عا يقدر عاية الاعليه وساء « اذا امرتم أمرناع المناعدة منه » ﴾ *

الشرع) هذا الحديث دواه البخارى دمسلم من دراية الى هديرة دهور ، غن حديث طويل وهو حديث عليم هذا الحديث دواه المديدة دواه المديدة دول المدار الاسلام وقد جعتها في جزء وهو حديث عليم كثير الفوائد وهو احدالا حاديث التي عليها مدار الاسلام وقد جعتها في جزء في المنتار بعين حديثا قوله وان كان بالسانه خبل هو بفت الحاء المعمودة والسان الباء الموحدة وهو الفسلم وجعه خبول فاذا كان بالسانه بغبل او خرس إن مان يحريد المكانه و شوي بعد ذلك الفسلم وجعه خبول فاذا كان بالسان بالمناب و المناب و في بعد ذلك واقعت بالمناب في فلا اعادة عليه و مناب المناب و المناب في المناب و المناب

﴿ ويستحب الامام ان يجهد بالتسكيد ايسمع من خلفه ويستحب لغيره انيسر بهوادناه ان

بنده مه ألما ومديات كالقناكات المبيرة والحرام و بتكبيرة الاحرام و بتالية المات الما

ادا افرونيه داير عي أن الماري الماري الماري المريادي الماري الماري إلى الماري الماري

ونحوه اومن اهل خافته باخ عنه بعض المأمومين اوجماء منهم على حسب الحاجة المحديث الصحيح ان الديم ها خافه با فانه عنه بعن ها في من وابه بار هم الماس وابو بكر دعى الله عديه يسمعهم التسكير» وابا بيك دع الله عليه وسلم من دواية عائشة وساً بسط هذه المسألة في اول فصل الركوع ان شاء الله دواه البخارى وهما المداران يسمع الماساة الاسرار بالتسكير سواء الما موم والمنفر و وادنح الاسراران يسمع تعالي واما غير الامام فالسنة الاسرار بالتسكير سواء الماء موم والمنفر و وادنح الاسراران يسمع اذا كان صحيح السمع ولاعارض عنده من افع وغيره هذا عام في القراءة والتشهير والنسبيح في الركوع وغيره والمتهاد والسلام والماء سواء واجبها ونفاه الانحسب شيء منها حي يسمع في اذا كل محمد المناسبة ولاعارض فان لم يكن كذاك في يشيد مع ادكان كذلك لا يجزيه غيرذاك هكذا أساء يو واتفق عليه الاصحاب قال اصحابنا ويستحب ان لايزيد علي اسعاع نسه قال الشافوي واتفق عليه الاصحاب قبال اصحابنا ويستحب ان لايزيد علي الساع نسه قال الشافوي واتفق عليه المنطبة بيجاوزه هم الساع نعدة أي الامياس ومن بايلا يتجاوزه هم الساع نعدة أي الامياس ومن بايلا يتجاوزه ها

« الطبيئات مفروض في الفرائض فاما النوافل فسنذكر حممها في الفرع الثالث * للتخيد باللاتيب واعم أن جيهماذ كرهن اول الركن الى هذه الغاية من ترتيب المنازل أ تممة أو اشارة الي الوجه الثاث وقوله أو بجرى الافعال علي قابه ايست كلمة أو لمحاقد كلنك بالواد اشارة الي الوجه الصائر الى مثل مذهبه وكذاك قوله مستشبلا بمقادم وجها مثل مُلعب ابي حنيفة وقوله علي جنبه الاءن ينجين أن يرقم بالحاء لان عنسد يما يسلق علي البالحدة بخد بدو حجم في البيار جلون المخينة عالجاني متيلا لمنا لل المخيا إليال بلعيا في الحال ورمهية علية واء لو من الحال صفه اناك سأبال والدكا نو يجد انا كالسعاا لحاتسا المصلاة لكن هذا النقرلا يكاد ياني في كتبهم ولا في كتب أصحرا با وانتا النه يكار عنوان و يتار يتار المناسبة شلطة عبعقا نديجوانا الة مياد مثا أهم قنينه ابا نأ لهيسها اغ دى خنطان لا الحال رئسنااغ إدا مة رام ملك رو الم مبنج رياد ريامه ع بعقا رد بجد زاة ال يق بالسرا الحفل تعلمة ي ذهنه حين ما يأنى بهذا أجزأته صلاته فالا تكون عله فالسائل متناولاً بمبد وأني لم ينته منته في الانعل علي القلب لاتشمل عليه الانعال المأمور بها الا ترى أنه اذا أني بالاذمال ولم يحضرها المأمور به حَي يكون مستطاء من المأمور به وكالمذاك الاخطجاع لايشتما عايه القعود وأجراء مريقًا ميك لون فانع في المنحمة المعدا عبد المعدد العدول المنه المعنون لايشتم الميك بالما والمنان والم بجماا لمندى مالذا والمستني لون لياكار مرابخا المه ناكم ولقلا المه رفي مراجته كا رضيك الترتيب المذ كور بما روى انه صلى الشاعلية وآله وسلم قار اذا امرتكم بأمر فا قوامنه ما استطمتم »

⁽١) ﴿ حديث ﴾ اذا امرتكم إمر فأنوا هنه ها استطمة عنق عايه هن حديث اب هر يرة وقد تقدم في التيمم وفي لفظ لاخمس فأنوه ها استطمة وللطبراني في الاوسط فاجتذبوه ها استطمة قاله في شق النهي : (تذبيه) استدل به الغزالي والاهام وتعقبه الرافعي بان القعود ليس جزءاً هن

(فرع) في مسائل تتعلق بالسكير (احداها) بيب أن يكبر للاحدام فأغا حيث جب القييام ورفع) في مسائل تعلق بالسكيرة الاحرام عبد أن قيم مردفع في المحداء في حردفع في مال قيامه وي المدا المدين حردفع في المحداث في المدن وفي المدن وفي المدن الحدن في المدن الحدن المدن المدن المدن المدن وفي المدن المدن المدن المدن أن قد المدن المدن وفي المدن المدن وفي المدن وفي المدن وفي المدن وفي المدن وفي المدن وفي في المدن المد

قال ﴿ فروع ، الانة (الاول) من به رمد لا يبرأ الا بالاضطباع فالاقيس أن يصلي، ضطبها وان قدر على القيام ولم ترخص عائشة وابو هويرة لابن عبام رخي الله عنه فيه ﴾*

المنادر على القيام إذا أصابه رمد وقال له عبيب في قبوله إن صليت مستقيا أو مخطعهم المنادر على القيام إذا أصابه رمد وقال له عبيب في قبوله إن صلي و منادر المنادر المنادر

قال إلى المعامل على المعامل على المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة على المعاملة على المعاملة على المعاملة الم منيناً المحال المعاملة ال

القعودفي اثناء صلاته يضطجم ويبيء ولا كان يصلي قاعداً فقدر علي القيام في صلاته يقوم ديبوي ويدي ويدي ويدي ويدي في القيام أو القعود يأتي المقدور عليه ويبي خلافالا بي حنيفة في وكذا وكان يصلى مضطجم ،قدر علي الديام أو القعود يأتي المقدور عليه ويبي خلافالا بي جنيفة في هذه الصورة الاخيرة حيث قال يستأنف الساانه قدر علي الركن المعجوز عنه في صلاته في عدا

القيام فلا يكون باستطاعة مستطيط البعض المأمور به اهدم دخوله فيه: وأجاب ابن العملاح عن هذا بان العملاة بالقعسود وغيره تسمي صلاة فهذه المذكورات انواع لجنس العسلاة

الاصل عدم التكبير في القيام (داعم) ان جهور الاصحاب أغةوا أن تكبيرة الاحرام اذا والحمام المعروبيين وعدم التكبيم في العرام و دام التيام المنتخب و خيا المنتخب المنتخب و خيا المنتخب المنتخب المنتخب و خيا المنتخب و خيا المنتخب و خيا المنتخب و خيا المنتخب ا

ة ي من بغًا لمن لينحنه يمنق انما لينحنه في اليعنه إلى يتــــا ألما الــــد المراها في الما ما كالعلم عب ذلك (واعلى) أمهم لم يفرقوا في جو از الارتفاع الي حد از اكمين بين ان مخف قبل الحداً بيئة الم الحرمين مكذا بعد ماحكى عن الإمحاب أنهم قالوا مجوز أن يتقع راكما ولم ينصوا على أم الكان لابد منه وانه يجب عليه الارتفاع منحنيا الي حد الراكعير عن قيام وهذا التفعيل ذكره وجوب الارتفاع الى حد الداكوين عن قيام دان لم يصرح بذكرهما لانه قيد المفة في الكوع عا في ركوعه ولا يذمه الانتفار الدركوع القاعين وفي افظ الكتاب ما ينبه على افهراقه هامين الحالتين في م مستة تنية أها لم يد كم لانه لوفعل ذلك الحال ناد ركوعا وإن وجدها بعد الوأ المعتنية فاعدا نظر ان وجدها قبال الطأنينة نومه الارتفاع الهاحد الراهين عن قيام ولا يجوز له أن في هذه الاحوال اذا قام ان يعيد الغائحة لتقع في حالة الكمال ولووجد المريض المخفة في ركوعه الطا ثينة في عذا القيام فانه غيرة عصود المسغناء الدُّوض منه الهوى الحال كوع ١٤ / المغيرو يستحب الحاليين وإن قد بعد القراءة وقبل الركوع فيلزمه القيام اينها أبهوى منه الى الركوع *ولا يلزمه بعوضه لم يحسب وعايه ان يعيد ولان حالة المرض دون حالة القيام وقد قد على أن يقرأ في كل الفائحة في التيام ويجب أن يقرك القراءة في النهوض الي أن ينتصب ويعتدل فلوقر أبعض الفائحة في فيه أن اتفق ذلك قبل القراءة قام وقرأ قائما فأن كان في أثناء القراءة فكذلك يقوم ويقرأ بقية لغن بني الكمال أو بالمكسر (الالم) كاذا والقاعمة مداقا المرال وألمارا إلى المدقنا الله ويني كالوصلي قاعداً فقدر علي القيام إذا عرف ذلك فتقول تبدل المال أمان يكون من

> را) ما بین النجمتین زائد نی بغیرالسخ

مدلكت الرأيا أن بعض فاذا عجز عن الاحلى واستطاع الادنى وأى به كان آلياً با المتطاعه مدا العبلاة *

وقد جاء افعل نعتا في حروف مشهورة كقولهم هذا أمر أهون أى هين قال الزجاج هذا غير منكر والناني معناه الله اكبر كبيراً كقولك هو أعز عزيز كقول الفرزدق.* ان الذى دفع الساء بني لنا * يبتادعا مُعه أعز وأطول

أراد دعائمه أعز عزند وأطول طويل وقيل قول ئالث معناه الله اكبر من أن يشرك بأو يندك هند المدى المديد والتناء الحسن قال عاحب التحرد في شرح عجيح مسلم عذا أحسن الاقوال لما فيه من زادة المعنى لاسماعي أهلنا فالا لانجوز الله كبير او الكبير بدل الله كبير وألما قوطم الله أكبر كبيراً فنعب كبيراً على تقدير كبير ألله كبير او الكبير بدل الشاكبرة وأما قوطم الله أكبر كبيراً فنصب كبيراً على تقدير كبير تكبيراً إلى المحب الله المنديجي والمام الحروبين المندالي الله البنديجي والمام الحروبين والغزالي المناسط ومحد بن مجي عن الاصحاب كفاله كبر الأحرام إلى تكبيرات اوا كبر دخل في العملاة في البسيط ومحد بن مجي عن الاصحاب كفاله كبيرة افتتالى العملاة ولا ينوى الحروبين البيرة إلى المناسلة والمناسلة على الكبيرة افتتالى العملاة ولا ينوى المندي بالاربي تدبير ويلا أي تكبير تبن والمالية حالم المناسلة على المناسلة المناسلة المناسلة على المناسلة على المناسلة على المناسلة على المناسلة المناسلة على المناسلة على المناسلة على المناسلة على المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة على المناسلة على المناسلة المنا

قال ﴿ النالث القادر على القعود لا يتنفل • غنطحماً على أحد الوجهين إذ ايس الاضطجاع كالقعود فانه يمحه صورة المصلاة ﴾

النوافل مجوز فعلها فاعداً مع القدرة على القيام اكن الثول يكون على المعنا الم

الاذكار (الرابعة) أنع الشافعي والاحجاب أنه لو اخل مجرف واحد من التكرير لم تعقده الده لا الداخلاف فيملانه ليسافي والاحجاب الم أو الما المنابع المنابع

أمام المويد شاري المورشا الماس سأل مند شاري ، يوادر أمان بالمون و دع مال الماس و الماس المورد الماس المورد الماس المورد و مع المعارد و مع المعارد و من ماري الماس المورد و ماري الماس المورد و الماس المورد الماس المورد الماس المورد و الماس المورد و الماس المورد و ا

(٢) (قوله) دير وى حملاة النائم على النصف من حملاة القاعد: (قلت) رواه بهذا اللفظ ابن عبد البروغيره وقال السهيل في الروض نسب بعض الناس النسا في الى التصحيف وهو مردود

⁽١) ﴿ حارث على عبران بن حمية من على قائما فيو أهفه ومن صلى قاعداً فإله أهمف (١) ﴿ حارث عبر عبران المرابع عبران المرابع عبران المرابع عبران المرابع عبران المرابع عبران المرابع عبران عبران عبران عبران المرابع عبران عب

ارده و النات النا

اصحعا نجوز الهرجة العاجز عن العربية ولا نجوز للقادر فان ترجم بطلت صلاته والثاني نجوز لمن محسن العربية وغيره والثالث لا نجوز لواحد منهما لعدم الفحرورة الميه ولا يجرز ان مخترع دعوة غير مأورة ويأني بالمعجود وألم بالإخلاف بالمواجعة بالمورة خلاف ما لو اخترع دعوة بأمريية وعوة بأمريية بالمورة ويأني بالمالي بالمدخورة بالمحالة بالمحالة بالمحالة بالمحالة بالمحالة بالمحالة بالمحالة بحوز عندنا بلا خلاف والمالي الاذكار المسجود وتكبيرات المائية بالمحالة بالمحالة بالمحجود وتكبيرات المحالة بي المحالة بالمحجود والمنافية والثاني لا والثاني المحالة بالمحجود ورغير (١) وكرها حساله بهذ المحالة بحوز والثاني لا والثاني لا الذكار المحجود ورغير (١) وكرها حساله بهذ بالمحجود ورغير (١) وكرها حساله وي العاد بالمحبود ورغير (١) وكرها حساله وي العادا لم يحسن العربية أني بكل الاذكار بالمحبود ورنغير والنابية المنافرة وان كان كان المحبود ورنغير والمحبورة والم

معالم المراب الريا من الحبر عمالة على في محلة المرض المرض الروبي المرض المرض المرض المرض المرض المرض المرض المناه من من المناه من جواز الاضعيم من المناه من المناه من جواز الاضعيم من المناه من جواز الاضعيم من المناه من المناه من جواز الاضعيم من المناه من المناه من المناه من بواز المناه من بواز الاضعيم من المناه من أمنه من المناه من المناه من أمنه من المنه من المنه من أمنه من أم

قال ﴿ الرَّى التَّالَ القراءة ودعار الاستغتاج بعد التَّكبير مستحب (م) ما التعوذ (م) بعده من غير جهر (د) وفي استحباب التعوذ في كل ركعة وجهان ﴾* الكراة المتر بتال المتراد والمجار المحقدان أمال القتار فأملاه ادعا الله سنة المعقد مداره

من مبر بهر روز وي استنب المدودي من و من وجهن مي من الماء المنازين المنازين

لانه في الر واية التابية وصلاة المائم على النصف من صلاة القاعد: (قلت) وهو يدفع ما تعلى به الده في الرواية الذائة المحافظة في المحافظة المحافظة من الدول وقال ابن عبد البرهم بر اهل العالم لا يجيزون النافلة مضطجوا فإن أجاز احد النافلة مضطجوا مع القدرة على القيام فيو حجة له وازلم بجز احده في علما ما غاط اومنسوخ وقال الخطان لا احفظ عن احد من اهل العام انه رخص في صلاة التطوع نائم كل رخصوا فيها قاعداً الخطان لا احفظة ولم تكن من كلام بعض الرواة ادرجها في الحديث وقاسه على صلاة القاعد فان عنده بصلاة المديث بن المائية عبده و التعود فان التطوع مضطجما القادر على القعود انتهي وما ادعياه من الاتفاق على المنع مدود فقد حكاه الترمن المستن البصرى وهو أحج الوجهين عند الشافية به

يحسنها أديبها بالمربية فانخاف وقالها بالخارسية فما كان واجبا كالتشهد والسلام لم مجزه وما كان منة كالتسبيع والافتتاح اجزأه وقد أسليه

الذاكرة الدار الكافر الاسلام فان لم يحسن العربية أنى بالشهاديين أبسانه ويعير «سلما الاخلاف وأن كان حسن العربية فيل يعمن العربية في الشهاديين أبسانه ويعير «سلما وألقافي إلو الطيب وصاحب الحادى وأخرون قال و سعيد الاصطخرى لا يعمد مسلما وقال عامة أحجابنا يديم وكذا تقله عن الاصطخر عنائبية إلو حامد والبنديجي لا يعمد مسلما وقال عامة أصحابنا يديم وكذا تقله عن الاصطخر عنائبية إلو حام والبنديجي والحاملي وغبرهم واتقتوا على فعنه وفاسه الاصطخرى على تشهرة الاحرام وفرق الاصحاب بان والحاملي وغبرهم واتقتوا على فعنه وقاسه الاصطخرى على تشهيرة الاحرام وفرق الاصحاب بان الداد من الشهاديين الاخبار عن اعتقاده وفيا عصل بحل السان وأما التكبير فتعبد الشرح فيه لمنظفوجب اتباء مع القدرة (التاسمة) في الماهم إلى السان وأما التكبير فتعبد الشرع فيه لمنظفوجب اتباء مع القدرة (التاسمة) وماهم العلم الماك وابو المنافوجب اتباء من العدرة الماهم العلم الماك وابو المنافوجب البياء والود الجمورة الماهم بهوا الماهم وبه قال مالك وابو ويناسا على الماك والماك والمنابع المنافو والمائم المنافو والمائم المنافو والمائم المنافوة والمائم المنافوة والمائم المناهم المنافع المنافعة في قال المنافعة والمائم المنافعة والمائم المائم والعائم والمائم والمنافعة والمائم والعائم والمائم والمائم والمائم والمائم والمائم والمائم والمائم والمائم والمنافعة والمائم و

المتسركين العلاني و كي دهياى وعائي لله رب العالمين لاشريات له و بذلك أمرت وانا من أ المساين) خلاط الما حيث قال لا يستنتج بعد التكبير إلا بالفائحة والدعاء والتعوذ يقدمها على التكبير ولا به يعدد حيث قالا بستفتح بقوله سبعاناك اللهم و بحداك و نبارك السمك التكبيرولا بالمعاد و نبارك السمك التحديد و نبارك السمك التحديد و نبارك السمك و تعدل و نبارك المدسل المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع و تعالى جداك و المنابع المنابع

(١) (قيله) دوى عن ابن عباس لا وقع الماء في نيده قال له الاطباء ان مكتسبط لا تعبل (١) (قيله) دوى عن المعاسط لا تعبل الماء الله المعاسطة الماء في المعاسطة المعاسطة والمعلمة والمعلمة والمعلمة والمعاطبة والمعاطبة والمعاردة والمعاردة والماء المعاردة والماء المعاردة والماء المعاردة والماء المعاردة والماء في البدوق في طابع في عينيه فقالوا تعبل الماء في المعاردة الماء في المعاردة والماء في المعاردة والمعاردة و

عذه الغولة من الشرع فبل ذلك بعنجات قابلة فلشبه

في تكبيرة الاحرام فلا تعلق لهم فيها وعن حديث «تحريم التكبير» أنه محول على التكبير المعهود وي تكبيرة والحرام في الديم المعاود التكبير عن المعاود التلبير عن المعاود التلبير عن المعاود التلبير عن المعاود التلبير والماشرة) تنمير الماشرة بقو المألم بالا كابر بالا جماع وتنعيم بعية المكبير وقال المناطبية واحد واود لا تنعيد وهو قول قديم كا سبق ولا تنميد بعير عذب فلو قال الله أجل الله واحد واود لا تنمير ونحوها لم تنمير المعادد المناطبية والمناسكيير ونحوها لم تنمير عدن المحدولة المناطبية والمعادد واود والعماء كان المناطبية ولا الله اعظم أو المناسكيير ونحوها المناسمة المناسبة المناسبة ولا الله اعظم أو المناسبة ولا يقد به تعظم الله تعلق كتفراه الله أجال المنابط أو المنابط أ

ive Abiel Imiter Serve in the composition of the serve of the literature of the whole of the confidence of the confidenc

(1) (A i) A sign of the with the composite of the cite is a sign of the cite of the cite is a sign of the cite of the cite

ولايقرأ دعاء الاستفتاح ولافرق في دعاء الاستفتاح بين الفريضة وغبرها وحكى بعض الاصحاب المراد المنطفط نع والجواب عن الحجمة المجمود المجمود والجواب عن الحطبة الداد يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحد لله رب العلمين» رواه البخارى ومسلم وعن قوطم ذكر فيه قراءة ولا في آخرها » و منه حدث عاشاً يعنى عنها الله على الله على الله على وسلم مسلم «فكانوا يفتتحون القراءة بالحديث رب العالمين لا يذكرون بسم الله الرحن الرحيم في أول في تكبيرة الاحرام وعن حديث أنهر رخبي الله عنه إن المراد كافوا يفتتحون القراءة فهي رواية اعتراض سبق هو وجوابه * وأما احتجاجهم بالآية فقد سبق أن الفسرين مجمعون على أنها لم ترد يكون الا بويقو المصلي الشعابة وسلم «صلوا كارايت وني أصلى» (داه البخارى كاسبق ولهم عليه كالبويمة ناع يا مغتساكال ختق « بيركتا لبويمة » ما يقن المه وي في لحذ باب الحظ اليام المستم من الما ي ذكرفيه تعظيم فأجزأ كالتكبير ولا نهذكو فالم يختص بلفظ كالخطبة هوا حتى اصحابنا بعديث «تحريم التكبير» رفي الله عنه الأوا يفتتح في العلاة بالمالين « دواه البخاري اللفظ ومسابا فع آخرولانه (قدافاج من تذكي وذكر اسم ر بعنطي) والم يخص ذكر اوعن انسران النجي صلى الله عايد سطواً بايكرو عد عليه من عيد مفة فني انعقاد صلاته دوايتان عن ابي حنيفة * واحتح لا بي حنيفة بقو الله تعلى تنعقد بألذ خا التكبير كقوله الله الكربر أو الله الأكبر او الله الكبير ولو قال الله او الرحن واقتصر أو الرب أعظم ونحوها ولا تنعقد بقوله يا الله ارحني أو اللهم اغفر ليأو بالله استعين وقال أبو يوسف الا الله وسبحل الله وبأعيأ ساء كقوله الرحن اكبر أو أجل والدحيم اكبرا وأعظم والقدوس

ولا يقرأ دعاء الاستفتاح ولافرق فى دعاء الاستفتاح بين الفريخة وغبرها وحكى بحض الاصحاب ان العصرة و دعاء الاستفتاح لي الحاسجيا الثام ومجمع الحي آخره ثم يقول وجهى وجهى الي آخره جماين الاخبار (١) ويحكى مذاعن الياسحق المرزوى وابى حاء دوغ هما الثانية يستحب بعد

المناء والمنا الله المن المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه و المناه و المناه و المناه و المناه المناه و ا

ي بنا ان اهند شّاريخي مه ن ارجي للاهيبرنه عند منه منه المعيمين هو موسد و يمين المحمد المعين المعين المعين المعين المعين المعين المعين المعتين المحتين المعتين المحتين المعتين المحتين المعتين المحتين المعتين المحتين المعتين المحتين المحتين

(١) ﴿ حديث ﴿ جبير بن مطع أن الني صلى الله عليه وسلم كان يتموذ قبل القراءة واه احمد واو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديثه بلفظ كان رسول الله ﷺ إذا دخل في الصلاة قال الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيراً ثلاثاً سبحان الله بكرة وأصيلا ثلاثاً اعوذ بالله من الشيطان الرجم من فعخه وقثه وهمزه لفظ ابن حبان ولفظ الحاكم نحوه وحكى ابن خز يمة الاختلاف فيه وقد اومخت طرقه في المدج

(قوله) وروى عن غير جبير بن مطم أن ' أي على الله عليه وسلم كان يتموذ قبل القراءة والعدوا العدوات المسان ولحا كم من حد يث الاسعيد الحدد فال كان رسول الله عمل الشعايه وسلم اذا قام إلى العملاة بالسان ولحا كم يقول سبحا الناهم و بحدك وتباك اسمك وتعالى جدك ولا إله عبرك عبرك عبرك عنول لا إله إلا الله اللائل م يقول الله التحجير ثلاثا م يقول اعوذ بالله السميح العام من عبرك عن يقول لا إله إلا الله ثلاثاً م يقول الله التحجير عد يث الجسميد الشهر حديث في الباب وقد تكم الشيطان الرجيم ون همزه و نقخه و نفئه فالالتعديث وقال ابن خزيمة لا نعرف في الافتتاح سبحا نك اللهم في اسناده وقال احمد لا يصح هذا الحديث وقال ابن خزيمة لا نعرف في الافتتاح سبحا ناك اللهم خبراً ناها عند اهل المعرفة بالحديث واحسن اسانيده حديث ابي سعيد م فال لا نعلم احداً ولا سمعنا به استعمل هذا الحديث على وجهه ورواه المد من حديث ابي المامة تحوه وفيه اعوذ باللهمين الشيطان الرجيم وفي اسناده من لم يقول اللهم افي أعوذ بائ من الشيطان الرجيم من همزه و نفخه ان النبي حسول الله عليه وسلم كان يقول اللهم افي أعوذ بائ من الشيطان الرجيم من همزه و نفخه

علي الله عليه وسلم « كان اذا افتتح الصلاة رفع يديه حذو منكبيه واذا كبر للركوع واذا رفع رأسه من الركوع» » *

الشرع المحديد الما المناع الم

عنه و در في الخياج برد حلى الفارة المان المان المحالة و الموفع الحافظ الحبورة المناهم و المناهم و المناهم و المناهم و المناهم المناهم و و المناهم و و المناهم و المنا

وفيه و دواه الحاكم داييه في الفظ كان اذا دخل في العملاة وعن انس نحوه دواه المدارقطني في هذه و دواه المدارقطني الله خوية المحدد فيه مقال وله طريق اخرى ذكوا ابن ابي حاتم في العالى عن اليه وخيه و بين سبحا الله وضعفها : (فا له مة) كلام الرافعي يقتضي امه لم يد الجمع بين وجهى و بين سبحا الك الماهم والسن كذاك فقد حمه في حديث ابن عمر دواه الطبراف في الكبير وويه عبد الله بن مام الاسلمي واليه عن جابر اخرجه البيرةي بسند جيد الكنه من دواية عن عمد بالله بناه من دواية ابن المنكد عنه وقد اختلف عليه فيه وفيه عن كر دواه اسحاق بزراهو به في مسنده وأعله ابو حاتم به

ذكرناه وكذا قال القافي إبر الطيب في تعليقه وآخرون عن الشافعي أنه جم بين الروايات الثلاث بمذا قال الرافعي وأما قول الغابي في الوجبز فيه الاثمة أقوال فيكر لا يعرف لغمره فقال المام بهذا المافي غريب المرويين في المسألة قولين (أحدهم) برفه عنو الذكرين (والثاني) مند الاذبين هم أنا الثاني غريب عن الشافعي وأعا حكاه اصطبنا العراقيون وغيرهم عن أبي حنيعة عدوه من مائل الخلاف قيد درى الشافعي وأنا عند المناسبين مع ابن عمر إبر حيد الساعدى دراه البخارى درواه أبو داود دى الرفع إلى عند النشاء من دواية على دغي الشعنه وروى بالك برالحويث أن النهاه يوالشاه يسال كان اذا كبر وأيته من دواية على دغي المأذبيه دفي دواية فروع اذبيه» دواه مسلم وعن دائل بنحبر نحوه وفع بديه حتى علائل عن المناسبة وعادى بالمويد خوه دواه سلم وغرد ابنة لا يدواود في حديث وائل «رفع بديه حتى طائل حيالمنهيه وعادى بالمويد وادمسلم وفدداية لا يدواود في حديث وائل «رفع بديه حتى طائل عن أبيه دلم يسمع منه وقيل انه دواية الذبين دواية أبيه دوكر البغوى في شرح السنة أن الشافي والأمماب بأنه المي المنابين دواية المؤدنين على ما في عداد المنابين كا قدمناه ورجمه الشافي والاصحاب بأنه اصح شعوي اذبيه وائي المنادواية اختافت عن دوى الي تعاذاة الاذبين بخلاف من دوى حذو المنابين والشاء أني المنادواية اختافت عن دوى الي تعاذاة الاذبين بخلاف من دوى حذو المنابين والشاء أماج هو المنابين والشاء أماد والشاء أماد والمنابية والمنابية

وقد وقع الفصل بين القراء تين فأشبه ما لو قعع القراءة خارج الحالاة بشغل مم عاد اليما يستحب الما التعوذ وأما ان الاستحباب في الركمة الاولي أكد فلان افتتاج قراء ته في حسلاته انما يكون في الركمة الاولي وقد اشتهر ذلك من فعل رسول الله حلى الله عليه وآله وسلم ولم يشتهر في سائر الركمات وينهم من قال فيه قولان أحدهم الاستحباب لما ذكر تا والثاني لا يستحب في سسائر الركمات ويزوى ذلك عن أبي حنيفة كالو سجد التلاوة في قراء له مم عاد الي القراءة لا يعسد

⁽قوله) ورد الخبر بان صيخة التسوذ أعوذ بالله من الشيطان الرجيم عوكا قالكا تقسم وقد ورد بزيارة كا تقدم وفي حراسيل ابى داود عن الحسن ان رسول الله عيالي كان يتموذ اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

⁽قوله) عن بعض أصحا بنا الاحسن ان يقول اعوذ بألله السميع العليم من الشيطان الرحيم انتهى هو في حديث ابي سعيد الخدرى الذى سبق *

⁽قوله) اشتهر من فعل رسول الله ﷺ التعوذ في الركمة الاولى ولم يشتهر في سائر الركمات :أ مما اشتهاره في الاولى فستفاد من الاحاديث المتقدمة : وأما عدم شهرة تعوذه في باقى الركمات فأنما لم بذكر في الاحاديث المذكر رة لانها سيقت في دعاء الاستفتاح وجموم قوله تعالي فاذا قرأت القرآن فاستعذ يقتضى الاستعازة في اول كل وكمة في ابتداء القراءة وقد استحب التعوذ في كل ركمة الحسن وعطاء وإبراهم وكان ابن سيرين يستفتح في اول كل ركمة *

ان به مديرة ما المهادة على المان المهدا المهدران و فع المعالب مان المعادرة و فع المعالب ما المعادرة و فع المان المعادرة المنازية المعادرة و المنازية المعادرة و المنازية المعادرة و المنازية و المان المعادرة و المنازية و المعادرة و المنازية و المعادرة و المان المعادرة و المان المعادرة و المان ا

* قال اعت رفنجال *

ه و يغرق بين الما بعد الدى بوهو يو الأعان أه نعمال الما يعم « كان ينشر الما بعد الما يعم « كان ينشر الما بعد ا

رفيع) الاهما بي فحاله المرة أحوا (أعدما) حالة الرفع في تكبيرة الاحرام والركع والرفع منه والقيام ورفع المعشارة ورفع منه والقيام والدعد أو منه والقيام والدعد المعتدال من الركوع والمعتدال من الركوع والتعادل و قيد كرنا أمان المالي و المعتدال من الركوع والتافي المنازية و المنازي

﴿ ويكون ابتداء الرفع عمرا بتداء التكبير و انتهاؤه مع انتهائه فان سبق اليدا نبتها مر فوعة حتى غرغ من التكبير لان الرفع للتكبير فكان معه ﴾

المنان وان المنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة والمنافع

التعوذ كأن الطة الصلاة نجعل السكل قراءة واحدة وعلى هذا ولد كرفي الركمة الاولى عسدا أو سهوا تدارك في الثانية بخلاف دعاء الاستغتاج وسواء أنبتنا الخلاف في المسألة أم لا فالا ظهر انه يستحب في كل ركمة وبه فال القاضي أبو الطيب الطبرى والمام الحرمين والوياني وغيرهم وبعضهم يوى في المسألة وجهين بدل القواين ومنهم المام الحرمين والمصنف في التعليق لاخلاف بين أهما إن أنه بيتدى، بالوفع مع إبتداء التكبير ولا خلاف انعلايحط يديه قبل انتها. التكبير (رالثانه) يوفع بلا تكبير م بلا تكبير م بيتدى، التكبير مم إرسال اليدين و ينه مع انتها، (واشاك) يوفع بلا تكبير م يكبر ويداه فارتان م بيسلما بعد فراغ التكبير وصحمه البغوى (والرابع) بيتدى، بعما معا وينمى التكبير مع إنتها الارسال (والحامس) وهو الذي يعمده الرابعي بيتدى، الرفع من التكبير ولاستحباب في الانتها، فإن فرغ من التكبير ولاستحباب في الانتها، فإن فرغ من التكبير والسحيح أحاديث يستما الرفع او بالعكس أم الباوى وإن فرغ منعا حط يديه وابستما الرفع وقد ثبت في المستحيم أحاديث يستما المنه بها أوا المناس أم البارق ولا بنيا ولا معالي من المناسل الرفع وقد ثبت في المناسلة ولي وليه بيايه حليه وسام «كان يوفع بديه حنه منكيه اذا افتتح العلاة » (داه البخارى ومسام في دواية المنه المنه بيايه وسام اذا قام إلى المسلاة رفع بديه حي يكونا حندمن كبيم كبيم هو وي دواية الله حلياليه عليه ولي دايد بالمنه عليه واد رأي من المنه بيا المنه المنه بن المنه وأن وادد بالمنا من المنه بن المنه وي دواية مناية وي دواية المنه بن المنه وي دواية بيا منه وقال ان دسوا ، الله عليا ولما وي المنه بن المنه وي دواية المنه بن المنه وي دواية المنه بن المنه وي دواية المنه بن المنه المنه بنا المنه المنه المنه المنه بنا المنه المن

﴿ فَانَ لَمْ يَكُمْ الْمُومِ وَمُ الْحَامِةِ الْمُوامِ الْمُومِ وَمُ الْحَامِةِ الْمُومِونِهِ اللَّهِ فَمَ الما اللهِ على اللهِ ولا أوا أمر تكم با أمر فأوا منه ما الستطعم » وإن كان به علة إذا رفع اليد على إذا المدين المنافر وفع اليا أمور به وبزيادة هو مغلوب عايما وإن نسج الرفع وذكره قبل أن يفرغ ون التكبير أنى به لان محاله باق ﴾ *

الشرع هذا الحديث (واه البخارى و سام ورواية اليمويرة وني المعنه وقدسبق ببأن قر بدا قال المحابنا إذا كان أقطع اليدين إد إحداها من المعصم وفع الساعد قال البغوى فان مُعلى من المر من وفع العند على اسم الوجيين للحديث المذكر والثاني لا يرفع لان المخدلا يرفع في حال الصحة به وفع المعالمين فان قدر وجزم المتولي رفع العضد ولوم عكنه الرمع إلا بزيادة على المسرى أو تقص أى بالمكن فان قدر

قال ﴿ عُم الفائحة بعده متعينة (ح) لا يقوم (ح) ترجمتها مقامها ويستوي فيه الامام والمأموم (ح) في السرية والحهوية (ح) الا في ركمة المسبوق ونقل المزني سقوطها عن المأموم في الجهوية ﴾ * المحملي حالتان احداهما أن يقدر على قراءة الفائحة والثانية أن لا يقسد عايما في الحالة

الاولى فيتعمن عليه قراءً مل في القيام أو ما يقع بدلا عنه ولا يقوم مقامها شحء آخر من القرآن ولا تجمها وبه قال ممالك وأحمد خلاها لابى حنيفة حيث قال الفرض من القراءة آية من الفرآن

على الزيارة المعادل المعادل المادي أني الإناوة المادي المعادل المعادل

(فرع) في مسائل منثورة تتعلق بالرفع: قالي الشافعي ضي الله عنه في الام: استحب الرفع مصل امام ادمأموم ادمنعر ادامرأة قال وكل ماقلت يصنعه في تكبيره الاحرام امويه عصل امام ادمأموم ادمنعر ادامرأة قال وكل ماقلت يصنعه في تكبيره الاحرام امويه يعنه تكبيرة الركم عده قالي درفع اليدين في كل صلاة نافاية دفريفية سواء قال ديرفع يديه في تكبيرات الجنازة والعيدين والاستسقاء وسجود القرآن وسجود الشكر قال دسواء في هذا كله صلي اوسجد دعو قائم اوقاعداد مضطجع يومي إيماء في أنه يرفع يديه لانه قال دسواء في هذا كله في موضع قيام قالي وان ترك رفع يديه في جيسم ماامرته به اوردمها حيث لم آمره في ذلك أنه في موضع قيام قالي وان ترك رفع يديه في جيسم ماامرته به اوردمها حيث لم آمره في زيفتة او نافاية اوسجود اوعيد اوجنازة كومت ذلك له دلم يكن عليه اعادة صلاة ولاسجود فيو يفنة اونافاية او بيمه لا به ما يكن عليه اعادة على منا تركها هذا سبوعد ذلك او التتولي ويستحب ان يكون كنه الي القبري عند الوفع قال البغوى والسنة كشف اليدي عند الرفع قال العجابيا والمرأة كارجل في كل عذا به

(فرع) أختاف العلماء في الحسكة في رفع أليدين فروى البيمتي في مناقب الشافعي باسناره

⁽¹⁾ وراد وان ميادة نبادة المامة لاملاه أو إي أو أو با فا تحد الكارمين عايد وفي دو المام وإي داود وإن حبان بزادة فصاعدا قال بن حبار بعر مد مد عن الرهرى واعلم وابن داود وإن حبان بزادة فصاعدا قال بن حبار بهر و بم معمر عن الرهرى واعلم البيرا وي دو واه الدارة عنى المغلاج بي مهرة لا يقرأ الرجل فيها بام القرآن و محمه البيرا و دو واه ابن خزي دو ابن حبان بابد الله على من دو يه قلت وان كنت وان كنت المعام قال فاخن ببدى وقال اقرأ بها في شدك : و دوى الحام كم من طريق البهب عن خلت الامام قال فاخذ ببدى وزال ايرى عن عباه ودوى الموام بها الهراء عن عن الربيع عن عباه مو وعا الهران عوض من غيرها وليس البيرة عن الربيع عن عباة مو وعا الهران عد ض من غيرها وليس غيرها عوضل منها قال وله شواهد فساقها : (قائدة) احتج المغيدة على عمده بن المنا تمد بديد المنا عوضل منها قال به شواهد فساقيا : (قائدة) احتج المغيدة على عمده تمد المؤلفة المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي ويمال حديث المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي المناهدي على المناهدي المن

مالة فحليا سية المحمدة على القاهمة هو المحاوى العربي العربية المعالمة في المحديد في المحافة المحمدة والمحافة المحديم المحافة المحافة

* قال المصنف رحمه الله *

* قال المصنف رحمه الله *

* قال المحمنة وحمه الله الله على المحمنة المحتمدة الله على الله على وسلم يصلي فوضع يديه على حمده المحتمدة المحتم

السار فيفتح الماء والما وسرها المفارية في فرعين مسئلتي الخلافيين إن شاء الله وأما اليد السرح المسرح والمسان و الماء والماء برعج الماء الماء الماء الماء والماء وال

وم: الجالة كمن الحرف المعالمة والمقال المن المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم الم المناله محمد « ودايقال مين بهج لوزة المقال وسائال هنافن المقال في الأطلا للنه مثنا المسال

^{(1) ﴿} حديث ﴾ انصرف رسول الله حمل الله عليه وسم من صلاة جهر فيها بالقراءة فقال على قرأ معي احد فقال رجل نع يارسول الله فقال على اغازع القرآن فانتهى الناس عن القراءة في عبر فيه بالقراءة مالك في الموطأ والشافهي عنه واحمد والاربعة وابن حبان من حد يمال هي عن ابن اكمية عن ابى هريرة وفيه فانتهى الناس وقوله فانتهى الناس الى آخره مدرج في الخبرمن كلام الزهرى بينه الخطيب واتفق عليه البخارى في التاريخ وابو داود و يعقوب بن سفيان والذهلي والخطابي وغيره *

سرة والمناهب الاول قال الرافعي واختلفوا في أنه إذا ارسل يديه على يرسلها إرسالا بليفا عُ يستاً فف . دفعها إلى تحت صدره و وضع اليدي على اليسرى ام يرسله إرسالا خفيفا إلى تحت صدره فقط م يغنم قاست الثاني اصح به قطع الغزالي في تدريبه و جزم في الخلاصة بالا ولى *

را الديم المناهبية واخرون من المنحانة وجميا المدومية المناهبية المناهبية والمعالب المناه في (ورع) المناهبية والمناهبية ورواود وجهو والماماء قل المناهبية والمناهبية والمناهبة والمنا

به الما المناه المناه

⁽١) ﴿ حديت ﴾ عبادة بن المعامت كنا خلف رسول الله ﷺ في ملاة الفجر فتقلت عليه القراءة فلما فرغ قال المسكم تقراون خلني قلنا فعقال لا تفطوا إلا بفائحة الكتاب فانه لامسلاة لمن في قوأها احمد والبخارى فى جزء القراءة ومحمد ابو داود وائترمذى والدارقطنى وابن حبان والحاكم والبيهتي من طريق ابن اسحاق حدثى مكحول عن محمود بن ربيمة عن عبادة وتا بعه

الإستراحة وقال الا دراى هو مخير بين الوضو الاسل و دوى ابن عبد المسلم و الدوني المناو و واحتيج المناو المناو و واحتيج المناو المناو و واحتيج الدوني المناو و والمناو المناو و والمناو و و المناو و و المناو و والمناو و و المناو و و ال

ن أت في و بالسال المحالم المحالم المحالمة المحالة و كما تحالها أمية المحالها أمية المحالها أمية المحالها في الامام المحالم المحالة والمحالة المحالة ا

زيد بن واقد وغيره عن مكتمد لو و ون شواهد ما رواهد و ن طريق خد الحذاء عن إبى قلابة عن تحد بن ابى عائشة عن رجل من اصحاب النبي على الله عليه وسلم قال قال رسول الله حرلى الله ليه وسلم المسلم تقرأون والامام يقرأ قالوا الما لفعل قال لا إلا ان يفرأ احدكم بفائحة الكتاب اسناره حسن و رواه ابن حبان من طريق ابوب عن ابى قلابة عن انس و زعم ان الطريقين حفوظان و حالفه البيهةي فقال أن طريق ابى قلابة عن انس ليست بحفوظة *

اين الما المنجانية المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناه المناهدة المنه المنه المنه المناهدة المنه المناهدة المناه

(فرع) في مذاهبهم في محل موضواليدن : قيد كرنا ازمنه بنا أن مأهبيا ما في موهبوا أن يوفره (فرع) في مذاهبهم في محل مو مونول ورد في الده في المنه من المنه و المناه و المنه و المناه و المنه و الم

* طال عبي نفيطا ياك *

(1) ﴿ حديث ﴾ ابن سعيد امرنا رسول الله علي إن قد ا بفا كمة الكتاب في كل ركمة من المديث في كا ركمة الله عن المديث في التحقيق فقال دوى اصحابنا من حديث عبادة وابي سعيد عبادة وابي سعيد الله المره قال وما عرفت عذا الحديث وعزاها غيره الى دواية اسماعيل بن سعيد الشالتجي قال ابن عبد الهادى في التتقيح دواه اسماعيل عذا وهو هاحب الاهام احمد من حديثهما بهذا قال ابن عبد الهادى في التنقيح دواه اسماعيل عذا وهو هاحب الاهام إحمد من حديثهما بهذا الفظ وفي سنن ابن هاجه معناه من حديثها إبي سعيد وافظه لاحلاة لمن في قدأ في كل كمة بالمدهد وق في في نفحة أو غيرها واسناده ضعيف ولابي داود من طريق همام عن قتادة عن ابه لمحدد وق في في يغدة أو غيرها واسناده ضعيف ولابي داود من طريق همام عن قتادة عن ابه المحددة المحددة

الشرى المان المان

(فرع) الما تعديض العين في الصلاة قال العامري، وعما بنافي با باختلاف بنة الامام والمأموم في أورق المعنوي المعنوي العمل عينيه في الصلاة قال العاموي وهو مكروه عندا محافرة وهو لورة من وه محروه من وه مين و هو قول المحروي و المعنى عينيه في العام وي ولانه الثوري قال مال كلابات بالمخاوي ولانه الثوري قال ماليا كلابات المحروي و المحروي المحر

دخي الله عنه والا فقد نقل القول الاول أيضا عن غيره عن الشافعي كا ذكرنا وهما جيعا مذكوران في المختصر *

غيرة عن إبي سيد امر نا رسول الله عليه إن غتر إغا تمة الكتاب وما تبسر اساده محيج وفي والم عن إبي سيد امر نا رسول الله عليه إن خارة فأنه قال له في آخره ثم إفعل ذلك في كل رساية لا محد وابن حبان والبيه في في قعمة المسيم ملاته أنه قال له في آخره ثم إفعل ذلك في كل وحد في البياب وحد وعند البياري من حديث ابي ويل ويور البياري وجور البيارير (فائدة) حديث من كان له المام وقداء قداءة مشهور من حديث جابر وله طرق عن حماعة من الصحابة وكلها معلولة *

محساري

عِذَابِ عَدَاع يعسن تسلخ علبول الإمالا الإمالا اللا المالا المالا الماليات الماليات الماليات الماليات الماليات الماليات المالية المال

(وتحاله وهايعه) طاعة وه مشااه بمأله كلسنا الية ويالمة شاريًا م ب بي يت يد ناان المديا المني المريسانا خلف كالمنافعدا قبابذا قمعالفاة بقالا وعمريسنا نموله الماماع فأمت بالمرساخ وناالالسانا الصلاقاسم جامع للتكبيد والقراءة والركوع والسجود والدعاء والتشهد وغيرها ة لروالنسك العبادة اد صم ديمودي ونصراني ومجوسي وزنديق وغيرهم وقوله (ان صلاتي ونسكي) قال الازهرى (وما أنا من المنسركين) بيان الحنيف وايضل له أه والمشهرك يطاق على كل كافر من عابد وثن دين إبراهيم على الشعليه وسلم وانتصب حنيفا على الحال اي وجهت وجهى في حال حنيفيرى وقوله كونلا رمب مما مند نفياء تمليد بالأن : ميفالغ تمين الحان منبا الله الله وآخرون: أي مستقيم وقال الزجلج والاكثرون الحنيف المائل ومنه قيل احنف الرجل قالوا والمراد وقيل الارضونانخال لأنها مستقر الانبيا. ومهنَّهم وهو ضعيف وقوله (حنيفا) قال الازهرى نشرفها وهذا يؤيد المنعب المحصح انختار الذى عليه الجهور إن السهوات افغل من الارضين وجع السعوات دون الارض وان كانت بما كالسعوات لأنه أراد جنس الارضين وجع السعوات الياء وفتحها وأكثر القراء عي الاسكان وقوله (فطر السموات)أي ابتدأ خلقها علي غير شالسابق قال الازهري وغيره معناه أقبلت وجعي وقيل قصلت بعبادتي وقرحيدي اليه ومجوزني وجهي اليه إسكان فينبغي أن يعرف معناها ليكنه تدبر معانيها قوله اذاقام الحالحا المعارة يتناول الغرض والنفل قوله وجهت وجعى ألما يسيدا الماطعذ المعان كالمبيد المناكف أبير الميث الميل المعالمة المناملة المعلى معدو بتدير الاذكار في الام دواه اكثرهم وأما أول المسلين وسقطف المهذب قوله أنت ربي وياليه تقله من صحيح مسلم رداه البيمؤس طرق كيبرة ني للمختا وأناء للملحن في يختال وأناأ لي ميلك كيبرة ويا المافحي من المسلمين وفي المهذب أن الخلام العاسي مع المعاسل من المعاسل المعامل المعاسلان، لمسم ويتعم في معلنكم نييلسلا نم لأاغ طمغ وهواعمة في المحالية الماه بعد عبد علمه في التحاليم تويمتكراا بالإراةانانلا فأما وأو بنهاان فالمندني الحرف فطقنا المخسمة بمالزسان مثلق لمسري عذا الحديث دواه مسل في صحيحه بأنه الحروف المذكر دوه من صحيحه مثلقاً

قال ﴿ مُ بسم الله الرحم الرحم آية (جم) منها وهي آية من كل سورة أما مع الاية الاولى أو مستقلة بنفسها على أحد القولين ﴾ *

أي الواحدى وغيره عنه الإمانة ولما معنيان المانك كمرون على فتع حياى واسكان عماني أنه فالمواجي وغيادى والمحالين عاني أنه والمحدى وغيره عنه و الإمانة ولما معنيان الماك كمولك الماليان الموردى والمحام مراد عناء وقوله (أن مناسلين) في معنى حبأ أن المراك الماليورى الموردى منه و المعام و و المدبر والمربي الموردى وغيره الماليان و أن قبل لانه مدبر خلقه أو مربوم فهو من عشارة بأنه ربأ أو ماليا أو من أحالا ماليا و أماليا الماليان و الماليان و الماليان و أن الماليان و أن الماليان و أنه الماليان الماليان و أماله الماليان الماليان في عمل والعالم لا واحماله من اعتفاه واختاعا مالها الماليان و الماليان و أحمالها الماليان و أحمالها الماليان و أمالها الماليان و أمالها المناه و أو الماليات و الماليان و أبي و المناه و أو المناه و أو الماليات و المناه و أو المناه و المناه و أو المن

التسمية آية من الفاعة لما روى أنه على وسلم «قرأ فاعة الكتاب فقرأ بسم الله المعالم المعالمية الم

- (١) «حديث» انه حيل الله عليه وسم قرا بفاتحة الكتاب فقرا بسم الله الرحن الرحم وعدها (١) «حديث» (١) «حديث» (١) «حديث عليه وسم قرا بغاته و الله المحني في دواية البو يطي اخبر في غير واحد عن حفص بن غير عياث عن ابن جر جج عن ابن جر الحما الله المحنى في المحالية في المحالية في المحالية و واه القدان بدأ بيسم الله الرحن الرحم فعدا آية في المحلمة به من طريق عمر بن حفص عن أو المحالية في والحما كي من حديث عمر بن عادون عن ابن جو جج فعوه وعمر الله ورواه ابن خزية والدارقطي والحما كم من مدين عادون عن ابن جو الحجادة والله في في الحالية من المحالية واستدل على خديف وأعلى الطحاوي الحالية بو ايقال با بعدس ابن ابن ابن ابن ابن الميكة عن يعلى بن المه مله أنه سألها عن قراءة رسول الله بنوا الله عليه وسام فنعت له قراءة مفسرة حوفا حرفا وهذا الذى اعلى به ايس بولة فقد رواه الترمنى من طريق ابن ابن ابن مليكة عن الم سلمة بلا واسطة وهجمته وجمعه على الاستاد الذى فيه بيل بن بالدى بالمي بن بها به ايس بها فيه بيل بنا به بالدى بيل بنا به بلو بن بيل بنا به بلو بن بيل بنا به بلو بنا بنا به بلو بن بيل بنا به بلو بن بيله به الله بنا به بلو بن بيله بنا بيله به بلو بنا بنا به بيلو بنا بنا به بيلو بنا بنا به بيلو بن بيله به بيلو بن بيله بيلو بنا بنا به بيلو بن بيله بيلو بن بيلو بنا بنا به بيلو بن بيله بيلو بن بيلو بن بيله بيلو بن بيله بيلو بن بيلو بن بيله بيلو بن بيلو بيلو بن بيلو بيلو بن بي
- (١) ﴿ حديث ﴿ اذا قراتها عَذَاكِمًا مَانِهُ إذا السَّالِمِ الحالة الرحن الرحم فانها المالقرآن والسبع المثاني و بسم الله الرحن الرحيم احدى آيابها الدارقطي عن ابن حاعد وابن خلد قالا ثنا جعفر بن مكرم عن ابى بكر الحنني عن عبد الحميد بن جعفر اخبرنى نوح ابن ابى بلالعن سحيد القبرى

هذا وان كان يقل ياخاق كم شيء در كل شيء وحينئذ يدخل اشرفي العدوم (والثالث) ابضا غيره معناه لايضاف اليات علي انفراده فلا يقال يأخالق القردة والحنازير وياربااشهر ونحو ابن معين وابوبكر بن خزيمة والازهرى وغيرهم (والثاني) حكاه الشيخ أوحامد عن المزنى وقاله (احدما) معناه لايتقرب به اليك قالم الخليل واحد والنصر بن شميل واسحق بن العويه ويحيى والماها العام الحياد عنه عنه عنه السر سيال الماء والمن المناه المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم النون للاضافة وقوله: وسعديك. قال الازهرى اي مساعدة لامرك بعد مساعدة ومتابعة بعد المعتمع على علي المان بدا إقامة بمالبال لبان المان البالبالة من قدال المعان عدال المعان المعا ارشدنى لصوابها ووفقى للتخلق به وسيئها قبيحها قوله : لبيك . قال الازهري وآخرون معناه أنفسنا وإن لم نفعر لنا وترحمنا لنسكون من الحاسرين): قوله اهدى لاحسن الاخلاق. اي لنمك لذر كالا لن كال إلى العيد والمع و الما يند يا له تما الم وحواء علما المالم (قالا ربنا كالما أنا معترف بأمك ما كوده برى وحملك أفذفي: قوله ظلمت نفسي . قال الازهرى هو اعتراف الماك أي القاد على على شي قوله: واناعبدك قال الازهرى أي أني لأعبدغيرك والخنار أرسناه ت: ا: ما يم و الميم و المي المنا المعني عبد المي المباء لو الما الما المنا المناء المن الكلام واختاعات فقيل اللهم وتركت مفتوحة الميم وقال الخليل معناه يأالله والمبيم المشدرة عوض غت بمكر في يميخ لنما ما الأو ما ما الله ما ما الفراء أما الله ما الله ما الله من الميان « خلالا ت أ قالما بن عباس واحتاره أبواهيم والازهرى لقول الله تعلى (فيكون للعلين نذرا) قو له «اللهم قارب السموات والارض وما بينها) وقيل مشتق من العلم فالعالمون على هذا من يعقل خاصة وهذا قول الحسن ومجاهد وقتارة ودايله من القرآن قوله عز وجل (قال فرعون ومارب العالين

عن ابى هر ق زفعه مثله سواء قال او يكن م لقيت نوع فحدائي به ولم بذفه وهذا الاستاد رجاله ثقاة وهي قر ذوه مثله سواء قال او يكن م لقيت نوع فحدائي به ولم بذفه وهذا الاستاد رواله عبد الحديد بن عبد الحديد بن جدة وقفه كرد في على الدور وقفه لكنه في حكم المرفوع اذ لاستار بن جدفو الكرد من الدور وقفه لكنه في حكم المرفوع اذ لامد خل الاجتباد في عداتى القرآن و رواه البيرة يون سدي بن عبد الحميد بن جدفو ثناعلى نن المدين بن الحديد بن جدفو ثناعلى نن المدين بن المدين بن المدين بن المدين بن المدين بن المدين المدين المدين المدين المدين الدارة وهي المدين المنافذ و دي ام القرآن وهي فاخة المكتاب المنافز بن المدارة في الدارة ولي المدارة بن المدين الدارة ولي في المدارة من البيه عن الجدم ين المدين عن المدارة من البيه عن المدين قال ابو هو يؤم الناس افتتح ببسم الله الرحمن الدارم قال ابو هو يؤه الناس افتتح ببسم الله الرحمن المال المن الرحم الله يق المنافذ و البيانة و أسما بنه المنافذ و يلا بن يحي في المحتمل المن الرحم النبة من المنافذ من البيانة و البيانة و أسمالية المنافذ ا

ولوسام الأمام قبل قعوده لا يقعد ويا في بدعا الاستفتاح وهذا الذي ذكرناه من استحباب دعاء وقعد فسلم مع أول قعوده قام ولاياً تى بدعاء الاستفتاح لفؤات محلمه وذكر البغوى وغيره قالوا: احرامهأمن تم أني بالاستفتاح لان النا . بين يسير. ولوأدرك سبوق الالمم في النشهد الاخيرفكبر عليه دلايقيع ذكر الصلاة فيأى حل ذكره . قال البعرى وفأحرم مسبوق فأمن الأمام عقب السهو كالدما أوسبح في غير موضعة فالشافعي في الام: وكذا وأني به حيث لا آمره بالأشيء والجهور ونص عليه الشافعي في الام ولكن لوخالف فأني به لم تبطل صلاته لا به ذكر ولا يسجد وشرع في التعوذ يعود اليهمن بعد التعوذوالمذهب هوالاول وباقطع المصنف في باب سجودالسهو على ان مقيله تغديد في الحييشالاق ون كالتلا على التاليك ما علا تنامية الماييك ومضطبع وغيرهم أيانا وادماء الاستفتر لتنقير تالاحراع فادتركمهم وأوعدا حقانا فالمتدع فالتعوذ المساقة يستحب كل معدل من الماء وأمو م مغدد وامرأة وعبي ومسافر ومفترض ومتنفل وقاعد مركم المناريق عليه عليه عليا الخارية : ما الخارية : ما الحالية المنالية الم ترك بالمانية : خليا أله أي أنطاء بمعتداه لنعم عديه الازعري عن الماني أبيا أله أبي الماني الما القول بانالحير من عند الله والشر من نفسك العمال المعمول المال المعلم العلاسي ولا بدعى: قوله جيما الله فاعل باولا إحداث المعيد بمقادات المعتاد المعتاد المعال المعال المعال المعال المعالم المعالم ولا يسمع من تأويل الحديث لانه لا يقول أحدمن المسلمين بظاهره لان أهل الحسديث يقولون الخير والشر لخطابيانه كقوله فلان إلى بي فلان اذا كان عداده فيهم أوصفوه اليهم قالالشيخ ابوطمدولا بد مرابا النسبة الياكفانك خلقه عمد أن الله وأيا هو شر بالنسبة اليالحلونين (والحامس)-كم معناه والشر لا يصعد اليك وإنما يصعد الكام الطيب والعمل الصل احر والرابع) معناه والشريس

قر اين أعجم إنها من القرآن لانها منبتة في أواناما بخط المحصف فر من كرن من القرآن كأفيا في الفائحة في وان أعجم منبتة في أواناما بخط القرآن وانباني أنها بيت من القرآن وانباك للبيت المناسطة المناسطة والمناسطة والمناسطة والمناسطة والمناسطة والمناسطة والمناسطة والمناسطة والمناسطة والمناسطة المناسطة المن

(١) (قوله) حقجا القول الصحيح أنها من القرآن لانها منيتة في اوا نامها بخط المصحف فتكون من القرآن في الفائحة ولولم يكن كذاك لما انبتونها بخط القرآن هو منتزع من حديث ابن عباس قلت اشان ما حملهم إلى ان عمدتم الى براءة وهي من الما ثين واي الانقال وهي من المثان فجمات ها هم السبع الطوال ولم تكتبوا بينها سطر بسم الله الرخن الرحيم. واه ابو داود والترمذي *

(٣) ﴿ حديث إبن عباس كان رسول الله عبلى الله عليه وسام لا يعرف فعمل السورتين حتي زنزل بسم الله الرحن الرخم ابو داود والحاكم ومحتصه على شرطهما وأما ابو داود فرواه في

كبار أم يقول اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من محدود نفخسه و فشه «رواه ابو داود بالليل كبدع يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالي جدك ولا المفيدك م يقول الله اكبر قبل الله الحال الله عنه الله عنه الله على الله على الله عنه وسلم إذا قال العلاة وتعللي جدك ولا اله غيرك «دواه ابدداو دوالترمذى والدار قطني وضعفه ابوداود والترمذى دعن « كان رسول الله عليه وسلم اذا استفتح الصلاة قال سبحاناك اللهم و بجمداك و تبارك اسمك سالة البندمال الحف تشأ لدنده وللعن معلسذاعها الراعك للحن من يقت المها الان أكالبله المسم يرا مع الخيرات إلى والكف المنالغة المناعدة وما والمنادع ودوا المنادع ودوا لعنا المناد المنادع ودوا بن المان من المشرق والمن بالمان في من الحال كا يقل به المان منال من الله المان تعدل لا نقلت بأني وأي السول الماني اسكتاك ين الكبير والقراءة ما تقول قال اقول اللهم باعد يذيد يين خوا ياى (ومنها) أيمديد تا بي هويد ترضي الله عند الله كاندسول الله عليه وساير يسكت يين التكبير واقداءة بالدالية عم ندالانديد المون الحث الحديد (لبه) تي معالية يميل شيرا الماراتين كاراده فا (في ع) ﴿ إِلَّا فَعْ مِيْدُ عِنْ الْمُعْدِلِ وَمَا مِلْ مُنْكِرُكُمْ فَعَلَامًا مِنْ وَلِيْنَاكُمْ اللَّهِ ع نا منكرة منألدناء تدلج اقكاء فونمنطاه كم غشيع المهتمالا الشنامحة بمنس بهشم فكالمخمية منده الاستفتراع المحاف وأتي بعفر كم الامام قبل فراع الفاعة تفهل يركم معد يترك بقيا القاعة الميسلول فانا خر ويقرأ الياقوله وانامن المسكين فقط عندالة والماء والماء الماع في الماء الماء الماء الماء الماء الماء مه دائ غاجعين أبعس وتهمينا اغله عبرنيشا القب احمامات عداما فيحفاشا ميلوس فبرقا غطرافاان بعتااء ولتغتسكا وادءمنكوم أبلوع وليفالغل وأناء موالحا اغتفاعه ويخالط المحاطالا فبالشبعة وأدرك الأمام رافعان المتعالمة كالمرابع للحرام أيأم أماء الاستفتاع أيقول محير الأملن (الوغيم الناني) المسبوق إذا أدرك الامام في على الدياع لا يا ني بدعاء الاستفتاح حتى قال الشين أو عمد عنده وعند الامحلب لايشر عوفيها دعاء الاستغتاج لانهامبنية على الاختصار والثانى تستحب كغيرها وغيرها ويستشي منه وضعان (أحدهم) صلاة الجنازة: فيها وجهان كر المصنه في الجنائز أعما . لتستما الميا المراقا الحراق الما المنا المتقالة المتقالة المنا المنا المنا المنا المناهم المراحد التنسكا

(y),,,,, on,

lly, is, oi,

adligo, y is,

lle, i lk is,

oi, lk io,

lly, is,

lij, is, ll, lok,

go, e, on, lekt,

go,

السور أيضا بلا خلاف وأنما الخلاف في أنها آية مستقلة منها أم محصصد السورة آية لا يستبعد التردد في كونها آية أو بعض آية في أول سائر السور مع القطع بأمها آية من أول الفائحة الابرى التردد في كونها آية أي أمن سورة المغال وإن الحمد للله رب العالمين آية تأمة من العائمة وهو وهم القنوا علي أنها بعض آية من سورة المغال وإن الحمد لله رب العالمين آية تأمة من المخالفة به تقوآ آية في قول الم

* قد المراسيل غن سيد بن جبير مرسلا قال والمرسل أحج

قال ابن عرفاتر كتهن منذ المعد سول الله عليه وسل يقول ذلك » رواه مسلمة عد المجلية أنس من القائل كذا وكذا قال حدون القوم الما يا عدول الله قال عجبة فل عمدة فتحت له أبواب السماء رجل في القوم إلله اكبر كبير اوالحمد كشير اوسبحان الله بكرة وأصيلافقال سول الله محل الله عليه وسلم أقام المعميك الله على الله على الله عن نعن أخو الله عن الله على الله على الله على الله على المنافع المنافع الم النفس فقاليها فقال رأيت انبي عشر ملك يبتدر فها أيهم يرفعها » رواه مسلم قوله أرم - بالراء فقال الحد لله حدا كثيرا طبيا مبار كا فيه فلما قفي رسول الله عليه وسلم صلائع لل الم وعاني لله رب العالمين » وعن أنس رفي الله عنه « أن رجلاجا . فنخل العن وقد حفزه النفس وجهت وجهي للذى فطر السموات والارغر بحنيفا وممأنا من المشركين إن حلانيو نسكي ومحياى وسلم « كان إذا امتيح الصلاة قال سبح بك اللهم وبحمدك وتبارك التمك وتعلي جدك ولا إله غيرك مياد منَّا ربِّه منَّا را عنه منَّا مند منَّا ربحى باج ربه معانسا. يَعْدِيبا الحديث اللَّه اللَّه ال باسناده العسميرعين عمر متصلا والفائحة وفي روايته التصريح بأن عمر رضي الله عسنه هـ أن الرواية وتعت في مسلم مرسلة لاف عبدة بن أبي لبابة لم يسمم عمر ورواه البيئين يؤاسغاا ركد برا راة (عايمذ ما كا علم علم علمة والمن علمه عالمة علمه عام المان الحديم كن لم يعسى أنه قاله في الاستفتاع بل رواه عن عبدة أن عمر رضي الله عنه كان يتهجد بالألا. «سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعاليجدك ولا اله غيرك» وهذا الاثررو أهسام في عيمه وغيره أصح مافيها الاثر الموقوف على عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمحين افتتح الصلاة قال أي الجنون وروى الاستفتاح سبحانك وجملا جامه منااصحا به أعلم مثيا التفتيع الجنون وروى الاستفتاح هذا الحديث وجاء في غهر دواية أبي سعيد تفسهر هذه الا لفاظ نشاه الشرو نفخها كبرو همزه المؤتة والترمذي والنسأني وضعفه الترمذي وغيره وهو ضعيف قال الترمذي قال احمدبن حنبل لايعسح

(١) ﴿ حديث ﴾ سورة تشفع لقارئها وهي ثلانول آية وهي تبارك الذي بيده المال احمد والار بعد وابن حبان والحاكم من رواية ابى هررة واعله البخارى في التار بخ الكبير بان عباس الحشمي لا يورف سهاعه من ابى هررة ولكن ذكره ابن حبان في الثقات وله شاهد من حديث ثابت عن انس رواه الطبراني في الكبير باسناد محيس

الذي المحان المنافع ا

وقال أبو يوسف يجمع ينها ديداً بايعا شاء وهو قول أبي اسحق المروزي والقاغي أبياحامد وأو حنيفة وأصحابه واسحق وداود يستنتع بسبحانك اللهم الي آخره ولايأني بوجهت وجهي الي آخره وبه قال على بن أبي طالب وقال عمر بن الخطب وابن مسعود والإوزاعي والثورى يجعبى شهبه و و تنفسيون أن كم علقه في وتنفسيا للمان * إدا طال بي نا يا و ملقه مه، تابيا له من تالة تمان لهما تمملة منالبة لو تمالغتلا تحييمها الميامية المناز ومن المناز ومن المناز ومن المناز ومن المناز ومن المناز والمناز و حليث عائشة رفي الله عنها الذي ذكر ناه هناك كيف كان فاليس فيه تصريح بنورعاء الاستغتاج ومعناه أنهم كانوا يقرؤن الفسائحة قبل السورة وليس القصود أنه لايأني بدعاء الاستفتاح وبينه حديث أبي هريرة رفي الله عنهماسبق في قصل التكبير أن المراد يفتتح القراءة كما في دواية مسلم رفع اليد وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أنما ملمد لذأ يما منا والجواب عن ذكر ناما ولا جواب له عن داحدمنه والجواب عن حديث « المسيء علانه » ماقدمناه في المالية رضي الله عنها يفتتمون العد لا تالم الله المالين » ودليلنا الاحاديث العديمة الي أبي هريرة السابق في فصل التكبير وهو قوله «كان رسول الله صلى الله عليه وسل وأبو بكروعمو اليا أخر الغانحة * واحتج له بحديث « المسى و ملانه » وليس فيه استفتاح وقد يحتج له بحديث بدءا. الاستغتاح ولا بشيء بين القداءة والتكبير أحلا بل يقول: الله أكبرالحد للدبالعالمين العلماء من الصحابة والتابين فمن بعدم ولا يعرف من خالف فيه الا مالكا رحمه الله نقال لايأني عهد بالبعتما بالته ولتنت ١١١٤ : م وتنفس لم ولتنسكارغ والمعالب عالمدع (وي ا

من القرآن الا من سورة النمل دهو أشهر الروايتين عن ابي حنيفة دقال بعض أمحا به مذهبه من القرآن الا من سورة والنمل دهو أشهر الروايتين عن ابي حنيفة وقال بعض أبيت خيه اكمنها سن السورة واذا عرفت ذلك نعيدنا يجهر المصلى الماية في الصلاة الجهرية في الفائحة وفي السورة بعدها خلافا لمالك حيث قال لا يقرأها أحسلا لا أبي الجبرية في الحديد في المبيرية ولا في السريم وبه قال أحمد الا أن يوجب ذلك في كم كمة لان التسمية عنده من الفائحة وأبو حنيفة لا يأمر بها الا استحبا با ويقال ابه لا يأمر

من اصحابنا كما سبق قال ابن المنذرأى ذلك قال أجزأه وأنا الي حديث وجهث وجهى أميرا دليانا انا قدمنا أنه لميثبت عن النبي حلي الله عليه وسلم فحالا سنفتل بسبعه ناك اللهم شيء و ثبت وجهت وجهي فتعين اعماده والعمل به والله اعلم * قال المعبن رحمه الله *

ان النبي على الله عليه وسلم كان يقول ذلك » قال في الام كان ابن عهر وفي الله عنه يتعوذ الماني عبد منول الله عابيه والله عليه وسلم كان يقول ذلك » قال في الام كان ابن عهر وفي الله عابية هو ذ الماني الله عليه و الماني عبد وفي الله عابية و الماني عبد به أبيا في الماني العابية العابية العابية العابية المانية المانية المانية المانية المانية المانية يقول في أولكا والمانية والم

ه الشرع ﴾ حديث أي سعيد هذا غريب بهذا المنظ رواه إو داود في سننه فقال فيه النالنجي علي الله عايد وسلم قال «اعوذ بالمال استصالعال بم الشيطان الرجيم و نفخه و نفشه «و اهالتر مذي

(1) وحديث به ابن عمر صايب خان النبي التي وابن بكر وعمر فكانوا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحم : (٢) وعرب على وابن عباس ان النبي الله عبر بها في صلاته بين السورتين الما حديث ابن عمر فر واه المداقطي من طريق ابن أبي ذئب عن افع عنه به وفيه ابوالطاهر المد بن عبسي العلوى وقد كذبها ابو حائم وغيره ومردونه ايضا خميف وجهول و دواه الخطيب العمدي العلوى وقد كذبها ابن عمرونه ويده ومردونه ايضا خميف وجهول و دواه الخطيب في الجهد من وجعه آخر عن ابن عمرونه عبادة بن زياد الاسمى وهو ضميف وفيه مسلم ابن حبان وهو جهول قال انه صلى بها ابن عمر خهو بها في السورتين وذكر انه صلى خانه البن يعليه ولمان بعرونه به المعاون ابن ذلك عن ابن عمر غير مه فوى : وأما وابي بكر وعمر فكانوا يجهدون بها "سعورتين والعمواب ان ذلك عن ابن عمر غير مه فوى : وأما حديث على فرواه المدارقطني ايضا من حديث جابر الجمني عن ابى الطسفيل عن على وعمل أن البن على على الله عليه وسلم كان يجهد في المكتوبات بسم الله الرحمن الدحي وفي انقطه مثله ولم يقل

المناه في الجهو فعلى غير الشهور الكن السكامة ن العام نوله وها وقوله وهي آية من كل مورة في الجهور فعلى ألم من كل من كل مورة كونه من كل سورة المناه المناه وقوله وهي آية من كل سورة كونها مستقلة لانها الماء من المناه و أيا تكون بعض أية وإذا كان كذك فلا يحسن اذا كان كذك فلا تمكن أو إنها تأكي وإذا كان كذك فلا يحسن المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه والمناه والمناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه مناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المنا

في المكتوبات وفيه عمر و بن شعر وهو هتر وك وجا بر انهموه بالكذب أيضا وله طريق اخرى عن المكتوبات وفيه عمر و بن شعر وهو هتر وك وجا بر انهموه بالكذب أيضا وله طريق اخرى عن عن على الرحن بن سعد المؤذن وقد خدفه ابن همين عن عن الرحني بن سعد المؤذن وقد خدفه ابن همين عن الماسية و واه الدارقطني من وجهين عن على هن طريق اطل البيت وهو بين خديث وجهول : وأما حديث ابن عبلى فر واه الترهندى من عديث احديث المعيد بن عبدة المعتمر بن سلمان حدثني اسعيل بن حماد عن ابي خاد عن المناط عنه قال كان حديث المعيد بن عبدة المناه بنه قال الأبي هي الله عليه وسلم يفتح ملاته بيسم الله الرحن الرحم قال الترهنى الساده بذاك وقال البير داود حديث خديث وقال البيرار اسعيل لم يكن بالقوى وقال المقيل غير حفوظ وابو خالد جهول وقال ابو زدعة لااعرف من هو وقال البيرار وابن حبان هو الوالجي وقيل لا يعتم ذلك جهول وقال أخرى دواها الحاكم من طريق عبد الله بن عمر و بن حسان عن شريك عن الله وي سعيد بن جديد عن ابن عبلا الله عن المدين بيه الله المناه و الحفائ في المعيد الله عن سعيد بن حديد بن حديد عن ابنه عن الله عن الله عن سعيد بن حديد بن حديد عن ابن عبد الله عن المهدة وحده واخطأ في ذاله المنه عن سعيد بن حديد بن حديد بن حديد عن ابن عبد الله عن المدين المعدة وحده واخطأ في ذاله المنه المنه عبد المنه عند المنه عند المنه عند المنه عند المنه عند المنه عند المنه المنه عند المنه المنه عند المنه عند المنه عند المنه عند المنه عند المنه عند المنه المنه المنه المنه عند المنه عند المنه عند المنه المنه عند المنه عند المنه الم

(1) oxillkal egylasal glab (30,00 g (30,00 g 101 gs) Syan oxoayleillesan elky ein 22 elky ein 22 elky ein 22 elky ein 22 الله و الشيطان الجيم اجهزأه ان كانت الصلاة سرية بلا خلاف وان كانت جهرية فنيه طريقان (احدهما) و و قال الدجيم اجهزأه ان كانت الصلاة سرية بلاخلاف وان كانت جهرية فنيه طريقان (احدهما) و قال ابو علي الطبرى و علم المساد و فيه ثلاثة اقوال (احمهما) يستحب الاسرار (والثالى) والمدين كا و قرأ خارج العسلاة فانه بجهر بالتعوذ قطعا (والثالث) يخر بين الحهو والاسرار ولا ترجيح وهذا ظاهر نصه في كم قاله المصنف واختافوا والثالث يخر بين الحهو والاسرار ولا ترجيح وهذا ظاهر نصه في كم كمة عن ابن سيرين وغاطا من حيث الجملة فصحا الجلة فصحا الستحباب التعوذ في كل ركمة وصححه القاضي ابو الطيب وامام ونهن علون الاصحاب والمنسب استحباب التعوذ في كل ركمة وصححه القاضي ابو الطيب وامام ولمن والخرين والغزالي في البسط والوياني والشاشي والرافعي واخرون ولو تركم في الاولى حسدا الحربين والغزالي في البسط والوياني والشاشي والرافعي واخرون ولو تركم في الاولى حسدا المعرا ألمنانية بلا خلات به فيا بصرها بلا خلاف قال احمابنا والغرق التساري في الادلي المستعام على في العدما فيها قراء هد العالم والمون في ادل القراءة والمائية وماء العالم وما بلا خلاف قال احمابنا والغرق في ادل القراءة والموانية وما بعدها في ادا العدائة والمائية والمائية وماء العالم ومائية والمائية والمائ

رفع) في مسائل متماة تا بالمعال قال الشافعي في الاملا إلى المدار) المعرة عمدا (١) المدن في (١) المعرف الماسع ف معمد الوسهوا فليس عليه شيء (الثاني) في استعباب التعرذ في القام المنافي من ملا المسلم في المسلم الماسع في المرف ويما كالخلاف في المرف والثانية وجهان حكاهما صاحب الحارى في باب ملاة المسلم في الملائدة وهما كالخلاف

في المحمد الناية من سائر الصلات (الثالثة) قال الشافعي والامحاب يستحب التعوذ في كل ملاة من الما أو أفاية أو منذورة لحل مصل من المام ومأموم ومنفر و ومفعوه و رجل واموأة و صبي و يغية أو أفاية أو منذورة لحل مصل من المام ومأموم ومنفر و مفعوه و رجل واموأة و صبي و منفر و منفورة والمام و قام و قام و قام و قام و قام المسبوق النايجة في في في في في في في في و أهائية إلى أشافه أو الشافة و يشفول المحاب الفاحية و يتعوذ في المراه المحاب الم

(فرع) في مذاعب المعامل في التعوذ وحمله ومنه والجهر به وتكراره في الأهمات واستحبابه المعامرة وأني مناعب المعامل والمعاء في والمحمدة والمعام والمعام في والمراء والمعارة والماء والمعدن في والمعرورة والمعامرين والمنعين في المعام ومنهم إبن عمر وأبو هريرة وعطاء بن أبي رباح والحسن البصرى وابن سمرين والمنحي والا وزاعي والثورى والدورى وابو حدية وسائر اصحاب الرأى واحمد واسحق وداو و غيدهم وقال والاوزاعي والثورى والدورة وابد حديث وسائر المجهور الا ي واستدلوا باحاديث يست الله لا يتعوذ اصلا لحديث مسائرة المحابية وإلى الجهور هو قبل القراءة والمابو هريرة وابن سبرين والمنحي المنابئة فالا ي اولي * وأما حمله قتال الجهور هو قبل القراءة وقال الا يو وابن سبرين والمنحي المورة القراءة والمرابع والمنابئة وقال المحتور المورة المابئة وقال المحتور والمنابئة المنابئة المنائية المنابئة المنابئة المنابئة المنابئة المنائلة المنائلة

قال ﴿م كلحرف وتشديد ركن وفي ابدال الخياد بالظاء تردد ﴾* لا شبك أن المحلق المحل

صلى الله عليه وسلم لم يزل يجهد في السو رتين بيسم الله الرحن الرحيم وفي اسناذه عمر بن حفص السكي وهو ضعيف : واخرجه ايضا من طريق احمد بن رشيد بن خثيم عرب عمه سيل بن

الما المناه المناء المناه الم

رُمُ يَدّاً فَاتَحَةًا لَكَتَابِوهُو فَرضَ مِن فَروضَ العَلاةِ لما روى عبادة بالعَمَان تعمل ان الله ان الذي عِيلَةِ قال «لا ملاة لمن لا يقرأنها بفائحة الكتاب» ﴾*

المالاغذاناه المالية الموحى المساع والماجا واى مند منا المناقذاناه المناقذاناه المناقذاناه المناقذان الموحى المساع والمناود المناقذان و من المحالات و ركى، و كالماليات المواد المناق ال

من الحرف المعلومة وإذا قال الشارع حلى ألله عليه وسم «لاحملاة لا معمومة المعارف)» (١) فد منه و منه و الشارة و المعارف المعارف على المنه و المنه على المنه و المنه و المنه على المنه و المنه على و المنه و المنه على المنه و المنه على المنه المعلى و المنه المعلى في المنه المنه و المنه على المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه و ا

خرم عن النورى عن عاصم عن سميد بن جبير عن ابن عباس واحمد ضميف جدا وعمه ضميف (١) ﴿حديث﴾ لاصلاة إلا بفائحة الكتاب تقدم قريبا *

معضه في ملا خلاء وضعنسه ليسان تمسمان والذي قام في معضمه في معضم والدما المسلما والماء المناء الماء المناء المناء

رفع) قد ذكرنا أن قراء المفاعة فع تنيمته تمخ العام الرفع أن الرفع المفاع وأن المرفع المفاع أن الرفع أنه الموسن المعام وهل نسبه المفاطن المناطق المناطق المناطق المناطق المناطق المناطق المناطق المناطق أن المناطق المناطق أن المناطق المناطق أن المناطق المناطقة المنا

القادر عليها الا بها وبهذا قال جهور العلاء من الصحابة والتابعين فن بعده وفد مكما بالدند عن على الإبرا وبأن الماص وابن عباس وأبي هردة وابي سعيد المحددي وخوات بن عن عربي الخطاب وعان بن العاص وابن عباس وأبي هردة وابي سعيد المحددي وخوات بن بير والإهرى وواود وقال ابو حنيفة: لاتشين المبارك واحمدوا محتوا ابي الاسرك الدرى دواود وقال ابو حنيفة: لاتشين الفاحة المن تستحب وفي دو المحاسبة بهد يشرط والدرى دواود وقال ابو حنيفة وقد الواجب الاث دوايات عنه (احداها) أية أمة (والثانية) ولا وتأ غيرها من القرآن اجزأه وفي قدر الواجب الاثن دوايات عنه (احداها) أية أمة (والثانية الماسبة والماسبة والمناسبة وسام الله على الله المناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة والمناسبة

ورا التراء المراسل ال

روه البخل عدوسلم فان قالوا معناه لاملاة كاملة قائل عذا خلاف المقاقة وخلاف الظاهر والسابق و البخاري البخاط والسابق و المناطق و المناطق و المناطق و المناطق المناطق و المناطق المناطق و المناطقة و المناطق و المناطقة و المناطقة

وقدقال «ملوا كارأيت وني أملي » (١) وروع الم الحروين والمصنف في الوسيط وجها آخر عن العراقيين اما اختياراأولمائق فتبطل قراء بمويلامه الاستئناف لا بمدلي الشعليه وآله وسلم « كان والحافي قراء به » للخطفارداء قدار المسكوت وذاك أن يشعر مثل ذاك السكوت بقطعه القراءة واعراضه عنها المناه العندل بها على ضربيد (أحدما) أن يكون المعجمة علما فيه فان سك في النابها الما المن الثال مع الما المن الما المعن المعنى المع وان كان اللغظ وعاقا واعم أن تغيير الترتيب على وجه يبطل المغي كم يغرض في التشهد يفرض عدا من المناق وأمان المالة المالية المنافع المناس المالة المناس المالة المالة المناسك المجلوان لا نا المناسك المباسك ا منيذاً معهوما فنيه الطريقان المذكران في اذا عكم المفنا الدم قل عليظ السلام والاعلم علاته لانه أني بكلام غيد مغلوم قصداً وإنها المعيد إن كل فاحد ميذ وكلا واحد من الملاخد ولد اخل بترتيب التشهد نظر أن غير تعيداً مبطلا للعني فليس ما جاء بمحسوباوان تعمده بطات الاخير فالم النصف الاول فهل يجزئه ويبني عليه الم يلزمه الاستثناف فيه التفصيل الذي ذكرأه وينبغي ان يحمل قوله فلو قدم النصف الاخير قبل الاول لم يجزه على هذا أى لا يجزئه النصف مالة يتب فقرأ منه قال الصيدلاني الأأن يطول فيستأنف وعلى كل حالايتندبالمؤخر الذى قدمه منه كاخا لحناً لِمَنْ بِمَارِيًا عاد ليمال نالا ناء فانتشاكما ميلد، من ما ي شلك ألمماد نالا ناكف بالنظم المعجز مقصود والنظم والترتيب ، و مناط البلاغة والاعجاز فلو قدم مؤخراً خلي مقسلم الفصل يشتمل علي جملتين مشروطتين في الفائحة (أحداهما) الترتيب فيجب رعايتها لانيان

(١) (قوله) كان على الله عليه وسلم بوالى في قراءة الفائمة وقال عملوا كار أيتموني اعملى: اما حديث الموالاة فام اره صريحا ولدله اخذ هن حديث ام سلمة كان يقطع قراء ته آية وقد نازع الموالاة فام اره صريحا ولدله اخذ هند نازع ابن دقيق الديد في استدلال الفقها، بهذا الحديث على وجوب جمع افعاله اى صلوا كار ايتموني احملى لان هذا المخطاب وقع المالك بن الحويث وامحابه فلا يتم الاستدلال به إلا فع ثبت هن فعله حال هذا الأحمى واما مالم يثبث فلا: وأما الثاني فتقدم في الاذان *

عليه ولا الغايان قال هذا العبدى و لعبدى المالى « داه مسلم و عن عبادة رخيا في عبادة العالين قال هذا العبادي الدارة على المالى « لما العبادي المالى « المالى « المالى « المالى » (المالى المالى » (المالى المالى » (المالى المالى » المالى » و المالى المالى

أن المالان المالان المنافعة المنافعة إلى المنافعة إلى المنافعة ال

يتبع ولا يغيد والله اعلى * المحتمد فلامجوز مخالفة وأن كان علي الهربية بل حروف القراءة سنة متبعة الى طريق الاحتجاج ، والمالأر عن زيد قال البيه في وغيره مراده ان القراء لا تجوز الاعلى حسبماني بالنسيان. والحالاً عن على رضى الله عنه فيعنف ايضا لان الحال الاعود تنفق على ضعفه و ترك البيه وهذه الرواية موصولة موافقة للسنة في وجؤب القراءة وللقياس في ان الاركان لا تسقط ان البيكي رواه مي طريقين موصو اين عن عمر رضي الله عنه انه صلى المغرب وم يقرأ فاعاد قال النعيف لان اباسلة وعمد بنعل م يدركا عدر (والناني)أنه عمول عليانه اسر بالقراءة (والثالث) « لاصلاة الا بقداءة » رواه مسلم والمالأند عن عمد رضي الله عنه فجو إ به من ثلاثة اوجه (الحدها) في الفرح قبله ولامعارض لها وعن ابي هريرة رغي الله عنه ازسول الله عليه وسل قال مَّة لساا مُحيحمها ثب على الاحاديث الحاجة ﴿ واحتَى المحاديث الما مُحيمه السا مُحيم تبال مليت ولم اقرأ قال أعمت الركوع والسجود قال نعم قال عتصلاتك «دواه الشانعي وعن زيدبن ياس » رواه الشافعي في الام وغيره وعن الحارث الأعور «ان رجلا قال لعلي رخي الله عنه أني رضي الله عنه « صلى المغرب فلم يقرأ فقيل له فقال كيف كان الركوع والسجود قالوا حسنا قال فلا أنعا قالا لأنجب القراءة بل في مستجبة واحتع لها بما رواه إوسلمة وعمد بن على انعر بزالخطاب به ولاخلاف فيه إلاماحكاه القاضي ابوالطيب ومتابعوه عن الحسن بن صلى وابي بكر الاصم (فرع) في مذاهبهم في اعل القراءة:مذهبنا ومذهب العلماء كافقوجوبها ولا تصبح الصلاة إلا

فسجد المأموم معه او فتح على الامام قراء ته فني بطلان الموالاة في معه وماك وجهان أحدهما و فتح على معه العمامة المعهاد بعفال أوالطيب أوالطيب التغال لا تبطل لا تع بدا الماء المعهاد وفي أسبابها لا يجول فادع وهذا المعهود المعهود وفيه وجه أخر عم المجهود فادع وهذا الحلاف في كا مندوب المعهود وفيه وجه أخر عم الجدول هذا الحلاف في كا مندوب المعهود المعهود وفيه وجه أخر عم المجلولة في كا مندوب المعهود المعهود وفيه وجه أخر عم المهود المعادون وهو المعهود وفيه وجه أخر عم المهود في كامندوب الميه ويان كان الماء المعادون ولا منادوب الميه ويان كان الماء المعادون والمعادون ولا على الموالاة والمعادون والمعادون المعادون المعادون المعادون المعادون المعادون المعادون المعادون وحدة المعادون وحدة المعادون وحدة المعادون المعادون والعويل وجوا المعادون والمعادون المعادون المعادون والمعادون والمعادون والمعادون والمعادون والمعادون والمعادون والمعادون والمعادون المعادون والمعادون المعادون ال

تسميتها أم الكتاب فجوزه الاكثرون لان الكتاب تبع لها ومنعه الحسن وابن سيرين وزهما أن عن ابن عباس (العاشر) الشفاء فيه حديث مرفوع . قال المساوره عن فن تفسيره اختلفوا في جواز معيدها (الناس) العيدة لانه عيد عبد عبد عبد المارية المارية المارية المارية المارية فكالخرويخ أنا لبضوع تمكي في لبغم أيمنية يحقن المزكم - الغالم - أسيما إلى الحري بخلاف المحدث الصحيح الذي ذكرناه قريب سمية بذلك لانها تشي في الصلاة فقوا في كل كمة تعالي قسمت العلاة بين ديين عبدى » وهو عيس كم سبق بيان قريبا (السادم) اسبع الثاني أوتيته » (الخامس) الصلاة المحديث الصعمة في مسلم أن النجيم الله عليه وسلم قال «قأل الله سورة في اعظم سورة في القرآن قال الحمد لله رب العالمين في السبع الله والقرآن العظيم الذي خلماه كا لله الماشك ويخ نا ما ألما همي غاف بعد المن وي يخ نا البان آيقا ف ابي سعيد بن المدار وي الله عنه قال قال في رسول الله عني « لاعامنا بيرة في إلما بن سيم بالما لاهل الاسلام. وقيل سميت بذلك لامها اعظم سورة في القرآن نبت في عيسى البخارى عن ابن الفضل سيسة بذلك لانها الممجيس القرآن يقرأ في كل ر هذي تقدم على كل سورة كلمالقرى نالام في كلام العدب الراية بنصبها الامير العسكر يغزعون اليها في حيامهم ومؤمم وقال الحسن سوي المان وفالذاء والحجا وهج منه المال أوامال يعسه لا ترايينا المواس والمنال وهي المرايل المتطن المناسب المستاب المناب المنابع في المعاملة المنابع المناسبة ذى بال وقيل لان الحمد فانحة كل كتاب (الثاني) سؤرة الحمد لان فيها الحمد (الثالث) و (الراج) به لا نه وتتنا بالحمد الله المحال في المحال في المحال في المحمد الله المحمد الم تسيد الحاق خالمة المتيمسة في إلى مياد الله يهم بجنال به محيمها المي المان وجاب بالكان (فرع) لفاتحة السكناب عشرة اساء حكاها الامام ابواسحق الثعلبي وغيره (احدها) فاتحة

هذا اسم الوعالحة فالاسمية بغير (قات) هذا غاط نوصحيح مساع و إلى هريدة هي الشعادة المسادة المساح الم

في المصلاة لميسقط فرضه بالنسيان كالركوع والسجود) *

المنافر المنافرة الم

(فرع) لهذه المسألة نظائرفيها خلاف كهذه والاصح أنها تصح (منها)ترافتر تيب الوضوء ناسيل (ونسيان) الماء في رحله في التيمم (ومن) صلى اوصام بالاجتهاد فصادف قبل الوقت بنجاسة حلها او نسيها أو اخطأ في القبلة وغير ذلك وقد سبق بيانها في باب صفة الوضوء *

* فأل المحان رحمه الله * ﴿وجب الله المحاسم الله الرحن الرحم فانها آية منها والدليل عليه ماروته ام سلمة رضي

المن بعذر في ترك العائمة حي لا يجزئه ما أني به كا لو ترك الترتيب أسيا و آبوه الامام الغزالي السيا بعد المدانية على المدانية مي الأمام المورين قدس أساس وحه على كلام الجهور فقال معه الله فيعلى السالة على التردد واعترفن امام الحرمين قدس الله دومه على كلام الجهور فقال ترك الولا، اذا كان مخالف أسيا المناه بالغزاء أبيا المناه بالمناه بال

الفاتحة ولاتصح الصلاة الابها لانها كباتي الفائحة قال الشافعي ولاصحاب ويسن الجهر بالبسعاة الم حيث لاقاطع علا . وقال حاجب الحادى قال جهور اصعابنا عي آنة حملاقطعا وقال إو على وعبره قول من قال أنها قرآن على سبيل القطع قال الامام هذه عبادة عليمة منوقال هذا لان ادعاء نيدمكا ولما سفعنى يالعنظاءلش المامال المعالبه المدي في عمر على المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع الم على سبيل القطع لم يقبل في انباتها خبر الواحد كما ثر القرآن وأنما ثبت بالقل المتو ترعن الصحابة لكفركن نني غيرها فعلي هذا يقبل في الباتها خبر الواحد كسائر الاحكام واذا قال في قرآن الما ليست على سبيل القطع اذ لاخلاف بين المسلمين إن نافيها لا كمفرولو كانت قرآ ما قطما الا بقراء بما في اول الفاحة ولا يكون قارئا السورة عبرها بكا لما الا إذا ابتدأها بالبسلة (والصحيح) الحاملي وصاحب الحاوى والبندنيجي (احدهما) عليسيل المسكم بمني أنه لاتصح العلاة القرآن الم علي سبيل الحميم لاختلاف العلماء فيها . فيه وجهان مشهوران لاصعطبنا حكامها الم قرآن فادائل السور غيربراءة م على في الفاعة وغيرها قرآن على سبيل القطع كسائر آية كاملة (والناني) أنها بعض اية (والناك) أنها يست بقرآن في الول عبر الفائحة والمناهب كل سورة منها ثلاثة أقوال حكاها الخراسانيون اصحها واشهرها وهو الصوابأوالاصوب أنها خلاف وليستني اول براءة باجماع المسلمين والما باتي السور غير الفائحة وبراءة فوالبسملة في أول ان شاء الله تعلم عامم الما أنه البيان البيان البيان البيان المحالة على علما ولا الفائحة بلا ابن عباس رواه الترمذي وقال ايس اسناده بذاك وسنذكر مايغني عنه في فرع مذاهب العلماء ﴿السُر) عديث ام سلمة رضي الله عنها صحيح رواه ابن خزيمة في صحيحه بمعناه وحديث

يقولوا في الفرق الموالاة هيئة في الكابت أم تما فاذا ترك القراءة تقد ترك المارع والتبوع واذا ترك الموالاة نقد ترك التابيع دون المتبوع فالابيعد أن يجعل انسيان عامداه بما ولاجعل عامدا مر و نظيره غسل الاعضاء في الدغوء لامحتس تركها عمدا ولاسهوا وترك المولاة سهوا محتسل على الاظهر وإن ادجبنا فيه الموالاة واما ماذ كره من ترك الترتيب أسيا فقد فرق الشيخ ابوجمد بينه وبين الموالاة بأن امر الموالاة أهون ألازى انه لوأخس المسمى بمرتيب الاركان ناسيا فقدم وبين الموالاة بأن امر الموالاة أهون ألازى انه لوأخس المسمى بمرتيب الاركان ناسيا فقدم

ف الصلاة الجهرية في الفائمة وفي السورة وهذا لاخلاف فيمتدنا *

حرفا مجمع عليه أو أنبت ما لميقل به أحد قانه يكفر بالاجماع وهذا في البسملة التي في أوائل السور وأجمت الامة علي انه لا يكفر من انبتها ولا من نظاها لاختلاف العلماء فيها بخلاف ما لو نبي هذا عن داود وأصحابه ايضا ورواية عن احمد وقال محمد ابن الحسن ما بين دؤي المصحف قرآن هي آية بين كلسورتين غير الانفال وبداءة وليست من السور بل في قرآن كسورة قصيرة وحكى اواثل السور وعنه رواية أنها ليست من الفائحة ايضا وقال إو بكر الرازى من الحنفية وغيره منهم نان المن تسياء تدامال المانية والمادي المعادية المانية المانية المانية المانية المانية المانية المانية ومحمد بن كعب رفع الله عنهم * وقال مالك والا وزاعى وأبو حنيفة و داود ليست البسملة في اوائل رضي الله عنه والزهرى وسفيان الثورى وفي السنن الكبير له عن على وابن عباس وابى هربرة عن ابي هريرة وسعيد بن جبير ورواه البيلقي في كتابه الخلافيات باساده عن علي بن ابي طالب واسحق وأبو عبيه وجماعة من أهل الكوفة ومكة وأكثر أهل العراق وحكاه الخطابي أيضا سما تخانان وكحول وابنائذ وظائنة وقال دوانق الشافعي في كونها من الفائد وطاوس لا يحصون من الساف قال الحافظ ابوعدو بنعبد البر هذا قول ابن عباس وابن عمد وابن الزبير في آية كاملة من ادل كل سورة غير براءة علي الصحيح من مذهبنا كا سبق وبهــذا قال خلائق خلانك فبلخ كابتحانا لمان، قرآ علمسبان البعنه ذا فرح نق لم المنه بركات الباء ومناء قيمعتنخ مدهاة وميع انه يح عايطات شاداش الذاء (١) أيين آلماج علاء وف لفنعدا ولحمه ابه محمد عبد الرحمن بن اسماعيل بن ابراهيم القدسي المدمشي ذلك في كتابه المشهور وحوى فيه اعتنى العام . بن المتقدمين والمتأخرين بشأبًا وأكثروا التصانيف فيها . فورة وقد جم الشيخ لبغدى نبه من ج ن ديال يلح الملا الملا المله ميد على الدي ذكرته من وعنها رجبن تمهم مسياعة علمسباا عالسه نأ (إدا) لهملاء علمسباا ت لبنا رفي دلماما بما له وفي (وي

السجود على الركوع لم يعتد ما سجود المقدم ولو أخل بالموالاة بان طول ركسا قصيرا في الصلاة السجود على الركوة المولي أخيرا في المحاسبة المياني به وكذلك لو توك سجدة من الركمة الاولي أخيست السجدة المأني به المحاسبة بالمحاسبة الموالاة وإذا يحنسل غير افعال الصلاة في خلاط اذا كانت في الركمة الثانية مقامها وإن اختلت الموالاة وإذا يجنسل غير افعال الصلاة في خلاط اذا كانت المبدة كالحطوة وقتل الحية ونظائرها مع أنها نحل بصورة الموالاة فلايل من جمع البسيان عذرا في أقواهما وقد حكي الامام بعض الما المعتبرين جعله عذرا في أقواهما وقد حكي الامام بعض الما الموت عبران توك الموالاة ناسبان وربما وجما المتعرف المعالد يضربه بالركولاة ناسبال تولد الموالاة ناسبال

جية اني اوائل السور سوى براءة بخط المصحف مخلاف الاعشار ونراجم السور مان المحادة كنابتها ضعموالغالمة اليالية المعج المبندية اليوف توالعموال أولن المداء وتتماع * « نيد لعالب مشالم اللق الصلاة بالحد لله رب العالمين قالوا وقد قاء النجي حلي الشعليه وسلم لابي بن كعب «تقرأ المالة رآن المتنا المهند مثال عن تباصعا نو نيع لتا اله ألم من أبام الما وين عن المعان من الماري ا العدوع المغلنج المقطفا بدون من آلعد على الحدي معجم المان كار (الحان) بفر كان النعج أ بدع الله الرحن الرحيم في اول قداءة ولا أخرها » قالوا ولانها لو كانت من القرآن لكفر جاحدها بسم الله الرحن الرحيم» دواه مسلم في دواية 4 «فكانوا يفتتحون بالحمد لله زب العالمين لايذكرون أعق وسول الله عليه للله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعمان رغيم الله عنهم فلم اسمع الحمل البهم يقوأ الاكرم ولم يذكر البسدلة في اولها» رواه البخارى ومسلم وجمديث انس رغي الشعنه قال «صليت خلبى أيمًا يعلونه والناكم المنافع على خلق الله المناه المن وقد اجع القراء على انها الأون اية سوى الدسلة ويحديث عائشة في مبدأ الوحي « ان جبريل الماتي يده الله) دواه إو داود والبرمنى وقاحدث حسن وفدوا يم الإه داود تشفي قالوا رسولالله عليه عليه وسلمقار «ان من التحران من الأون آيان من المحربة على عليه عليه الله عليه وهر (تبارك الي آخر الحديث ولم يذكر البسملة دواه مسلم وقد سبق قريبا بطوله وبجديث ابى هريرة إن على الله عايه وسلم «قسمت العملاة يني وبين عبدى نصفين فاذا قال العبد الحد للدر بالعالمين» بأن القرآن لا يثبت بالطن ولا يثبت الا بالتوار وجديث أبي هديرة رغي الله عنه عن النبي بالاجماع فن جحد منها حرفا كفر بالاجماع (واحتج) من نفاها في اول الفائحة وغيرها من السور غير براءة وأما البسملة في اثناء سورة الذر (انه من سليان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم) فقرآن

فااعدادة كميطويل الركن القصير ونحوه والله اعلى ويكشف للكمن هذا الشرح ما السبب الداعى الداعي الداعية كم المسبب الداعية الميال الداءة ومن لم يعرف هذا السبب الميال الداءة ومن لم يعرف هذا السبب ولم تكن فيه غباوة فأنه يتعجب من ذلك وايس في اعظ الكتاب ما ينبه عليه وأما تسميه كل واحدمن البرتيب والموالاة شرطا والحروف والتشديدات الكان تمدقدم في باب الاذان ما يناظر

ذلك والقول في مل قريب * قال ﴿ أما العار و الآنجز أو ترجمته (ح) بخلاف التكبير ل يأني بسبع آيات و آيا الدي آيا العار أما العار أو الما أو الما العار أو الما العار أو الما أو ا

جروف عن حروف الفاحة ﴾ * ذرك الما يا مان ك على خرافة المان قدر على قرارة الفاحة ولم ذكرناه الى الأن كلام فيه والشارية المعلم فيلا فيلو فيلام كسب التسدة عليها المالتعلم أو التوسل الي مصحف يقرأها منه

ماء المعالمة المالنا تقالسبته مساره عن المناه المنافي المنافية المنافعة ال قال (بسم الله الرحيم الرحيم)» دواهم ابن خزيمة في محيحه و دواهم البيري وغيره وعن انس خير الله عنه عبراسان أفي القب اسكا المحدادي » كاق (عاشلان، لمب عالية آمقا) فالمناع غومندمنا الحفي سابدن إ النبي علي الله عليه وسلم قرأ بسم الله الرحن الرحيم في اول الفائحة في الصلاة وعدها آية» وعن نا» لهند مثلا يعن علمه والمعن عليه وسلم وأعله وأصحابه من السرور بذلك وعن ام سلمة منوالله عنه مناه (ان الكونر حين نزوله بسمل فلو كانت التبرك لكات الآيات في براءة عائشة اولي ما تبرك فيه يا علي ألله عليه وسل لماتلا إلا يأت النازلة في براءة عائث رفي الله عنها لم يبسمل ولما تلا سورة تجريد المصحف عم يس بقد آن دخذا لم يكتبوا التعوذ والتأمين مع أنه صع الامر بهما ولانالنبي والانطام وسبحان والمكبف والفرقان والحديد ونحوها فلم يكن حاجة الى البسعلة ولانهم أقصدوا بها فحاول المصحف او كتبت فحاول براءة وللكتبت فحاوا تل السور التي فيها ذكر الشكالنا عمة التبرك بذكر الله (فجواب) من هذه الاوجه الثلاثة (ومن وجه رابع) أنه لو كانت التبرك لا كمتنى سبت المام (اياة ناف المان أن المنابع المحمد الفصل (والناني) أبه لوكان الفصل اكتبت بين جراءة والانفال وللحسن كتابتها في اول الفائحة لعلها أثبت الفصل بينالسور (غورب) منأوجه (احدما) انعذا فيه تغرير لا يجوز ارتكابه لمجرد اظهر الادلة كتابتها مخط القرآن قالونحن بقنع في هذه المسألة بالظنولا شك في حصوله (فانتيل) غ معتسدا رغ بطابخاا كالا فالمقال بع تسيا ميآ قيه شكان مؤلد ايمتبوا مهذا مبيلد وهمي سفين ن آية اندن ما يحتي به اصعابنا كتابيها في المصاحدة إلى نصدوا بكتابها الي تصدوا بكتابها اليالخارين اعتقاره في الصحابة رفي الله عنهم قال اصحابنا عذا اقوى ادلتنا في انباتها قال الحافظ الديك عجاعتقاد أمهاقر آن فيكوفون مغدرين بالمسلين عاملين لهم على اعتقاد ماليس بقرآن قرآنا فهذا مالا يجوز يحمره ونحوها فلو لم تكن آ آ الماستجازوا الباتها مخط المصحف من غير عيهز لان ذلك محمل

سواء قدر عليه بالشرى او الاستنجار أو الاستعارة فان كان المايل أو كان في فلمة فعلية عميه سواء قدر عليه بالشرى او الاستنجار أو الاستعارة فان كان المايل و فان في المستعارة أو المرة على فالله كان في المستعارة أو المرة على فالله المايل و أن المرة في المرة على المرة على المرة على المرة القواءة من على قراء أو المرة المناه و المناه أو أو المناه إلى المناه أو المناه بالمناه أو المناه بالمناه أو المناه بالمناه أو المناه بالمناه أو المناه بهذا أو المناه بالمناه بالمنا

سبعا من الثاني «وعدما رسول الشعلي الشعليه وسلسبع آيات» (١) فيرعي هذا العدد في بدلها وهل علمة شا لا ليف دوى و كما عد فكا عليه شاه ف المن الله له والما شار كما عد يكني فع نحن فيه (مما) ذكره حديث «كان اليحوينا الياحي المناه عبد المراه من نعذ لوغ ألم في يغذل مكنان الحراسالما وقال لايبت القرآن بالظن وأنكر عليه الغزالي واقام الديد على الخلاف بكونها قرآ ما ينه القامنة ملي المان الماقع خلاف ماظنه القامي إبر بكر الباقلاق الدارقطني رجال اسناده كامم ثقاة وروى موقوفا . فهذه الاحاديث متعاضدة محصلة الخانالة وي الدحيم: انها ام القرآن وام السكتاب والسيم المثلا وسبم الله الرحن الرحيم احدة آياً الما الرحيم المحتملة المساء الدار قطني عن إي عريدة قال قال سول الشعل العامياد مل «إذا قرام الحدفاقر أوا بسم الله الرحن نمنسرة ع «قم السالة كاليحة المسبان اعت لوارساليه على لئذان وسسالية قط لغا فأ» ومند ملاا رجن القضاء السورة حي ينزل بسم الله الرحن الرحيم » وفي سنن البيع عن علي و الجياهريدة و ابن عبال موغير عم راك في) « كان النبي يين إلى الم المال عن المعنى بعن المال عن المحيد المان » كان المسلون لا يعلون عنم (الاول) ان الذي يظير «كان اذاج مورد يل عليه الدم فقرأ بسم الله الاحن الرحم علم أنها سورة شأر في مرابعن إن يبيم بن بليمسن دائي عن مون دارلا شي المائي المايي الماييسيان بالميسيان إلا المايي المايين الم الما كم في المستدك دقال حديث صحيح على شرط البخارى ومسلم ودواه إو داو دوغيره واخرج «كان الذب علي الله عليه وسلم لا يعرف فصل السورة حي ينزل عليه بسم الله الحن الرحيم» رواه بالق المرحدة المحيم عد بسم الله وعد الرحن وعد الرحيم «دواه البخارى وعد المرحدة المنا الم الا بقر » رواه مساوعن أيس رغو المناء بالمن و المناء بالمناء بعداً عند منا المناه من المناه ا منافان المعالم على المعانية والمعانية والمعاني

ماسة شا مان اليف رحى، وحما عد فرما يما يعلم شال فرما تو لم وفرا الله أما عدد المرفي الما الله المحلمة المحلمة

(1) وحديث الله عد الفائحة سيم آيات تقدم من حديث اي مريرة في سياف البيهتي من طريق سد الموسيلة المدين عن الحديث من طريق سعد بن عبد الحديث عن الحديث من طريق سعد المقدى عن الحديث سعيد من طريق سعد المقدى عن الحديث خوه عنوك : وروى الحاكم من طريق من فوعا نحوه وفيه استحاق بن عبد الجده في قوله تعلى ولقد التباك سبوا من الثاني والقرآن ابن جريج اجبره في قوله تعلى ولقد التباك سبوا من الثاني والقرآن المنطبع قال عي الم القرآن وقرأ سعيد بن جبيد بسم الله الرحم الاسابع المناه تباه المناه على عبد الله بن عباس كا قرأتها قال ابن عباس فاخرجها الله المح ما أخرجها لاحد قبلكم واستاده محيح

فيسحنتا المنه مهاء لبعلاء لغمن عالات المائ كالمن علان مريغ فيسعنتا المقيق للعجوب كالمله رحبي عاع اقتم اساع له يخر الم الميك بعد المخطب عنفظ عيد عافي المنا الما المنا المناطقة المناط المختلف في السارة من بعد البسمال آية فال الدا بعة (صراطالذين) إلى آخر السورة: ومن نفاها تراكب تعد أنا إلي فر كرني عبدي « و المناده المنعن (عان الله فر كرني عبد عن الله فر كرني عبد عن الما يعني الم أنه جاء ذكر البسملة في دواية الدارقطي والبيهتي فقال « فاذا قال العبسل بسم الله الرحم أب نرول النسمة فانالنبي صلى المتعايه وسلم «كان ينزل عليه الم يتونيقول غيد هافي سورة كذا » (الحامس) قوله تعالى(وسلام علي المرسلين والحمد لله رب العالمين)وأما البسعلة فغير مختصة (الرابع) لعله قاله قبل بالعالم من الآيات الكاملة واحترزنا بالكاملة على (دقيل الحدلادب العالمين) وعن قراءته إلى «الحد لله رب العالمين» وحينتذ تكون البسماة داخلة (الثالث)أن يقال المقسوم ما يحتص فيلسما المعتا اغافه المعماليّ نأر فالثال) لعلم نيت كالغلوب المائح تبته لذا تلمسبان أ(لعلم أ لا الحالم عبد المناه (من المعالمة » شيك ندب اعلا (لما ع) يس لا أن الحما المعج عامة ع ورآماعيد سيل الحكم فيدني فيداك كاسبن يدن بلان والبسمة قرآن على سيل الحكم على المسيح تبني لمال وله الماليد يون المران الماني المارية المان الماني الماني المارية والمنارية والمنارية والمنارية المنارية المنا أرجع فأعلب (دأما) الجواب، قوطم لايئب القران إلا بالنواز فودجهين (أحدهما) أرابالها المبنيعغالسااب المغتمسة المست فلميا فالمان الادلة وانكانت متعاد غسيا قالسلان أن ليا مخيا بالشروح في سورة أخرى إلا بالبسملة فأنها لا تذل إلا في أوانه السور . قال الغزالي أخر كلامه الفصل (قانا) موضع الدلالة قوله حي ينزل فاخبر بنزها وهذه صفة كالقرآور قدير اللهلا يعرف يم ذلك من قرينة الحالومن التصريع بالانزال (فانقيل) توله لايعرف فصل السوردليل على أنها أنها منزلة وبالمذيها على كتابه وبانها تكسب بخطالقران كا يبين عند أملاء كم آية أنها قرآن أكتناء يانها لو ما تكن قرآنا (فان قيل) في كانت قرآناليذها (فارواب)أنه عليه وسل اكتنى بقوله المناعب وسر أنها منزلة وهذاموهم كأحد أنهاؤآنا ودار قاطع أوكالناطع الهاقران فلاوجه لترك واعترف ايضا بان الد بعد كتبت بامردسول المصطال عمايه وسلم في اوازل السور مع اخباره علي تكن قرآ يا قال و ليس كل منزل قرآ ناقال الغزالي : ولمامن منصف الا ويرد هذا التأويل ويضعفه عليه بسم الله الرحن الرحيم، قال والقامو بعندف بهذا ولكنه تأوله على ان الأنت تنزل ولم

وفي وجهجب أن تحمل حروف كل آيه تم قر الغائمة على الترتيب وين في أن تكرن مثلها المالية والبحرف في أن تكرن مثلها المالية وجهجب إن تحمل من أو مالية في أن المحمد المناسطية والمختلف المناسطية المناسطية والمختلف المنسطية وأن أعمد المناسطية والمناسطية والمناس

(إياك نعبدوإياك نسيعين) فلو علت البسماة آية ولم يعد (غير المفضوب عليهم) عمار لله تعالى أربع آيات ونصف والعبد آيتان ونصف وهذا خلاف تصريح الحديث المستفيان فالجواب) من أوجه (أحدها) منع إرادة حقيقة التنيصف بل هو من باب قول الشاعر *

إذا من الناس نعفين شامت راخر من بالذي كشأمنع

عالما نا معه عالمة تدافسة شياح بد (ب العلم المأه) هند ب العلم عنه أن المراه علم علم الما الله مسعم م شيك المانية قبل الحدث على تسمة الذكر أعم وأكثر عائدة فبذا الحديث عو عسدة القسوم (فان قبل) يترجع كونه تفسير الذكره عبيقة وكالما ليس كذلك لانقراءة العسلاة غير لمخع؛ يميسة كان ناكم ومسقلاً قلم نعم ع قاا ترا كما منه لمبعاة - اع لمند يامة منها ما يق لم في ذلك لا سبق م ذكر النبي على الله عليه وسلم بعد أخباره بقسمة اذكار الصلاة أمراً آخروهو والدعاء منصرف الحااميد سواء ما وقع منه في القراءة والركع والسجود وغيرها ولايشتر طالتساوى فالشاء منصرف إلي الله تعليسواء مادقع منه في القراءة وما دقع في الركوع والسعود وغيرهما المراد قراءة الصلاة (قلنا) بل المراد قسة ذكر الصلاة أي الدكر المشروع فيها وهو ثماء ودعاء (الحافزة) ثيدالحاره؛ كالمحالك هجهة منصنتا لذاء المحان، وعند ثلاثه تحلفا تال إلا إلى عباز في الاثنين حمَّيَّة في الملائة قال الشيخ أبو محمد المقدسي هذا كاء اذا سلمنا أن النصف نوجه عليه اسم الجع بالاتناق ولكن اختلفوا في أنه حقيقة أم مجاز وحقيقته ثلاثة والا كثرون علياته عجمه كقول الله تعالى (الحيج أشهر معلومات) والمرادشهر ان و بعض الثالث او إلى ايتين فيسبوذلك يطلق الكالمن الروف وإلى آيتين نفع من قوله تعالى (وإياك نستعين) إلى أخراك ورة ومنر عذا نابقة في سنن أبي داود والنسائي باسناديه الصحيحين وعلي هسنه الرواية كون الاشارة بهؤلا ، إلي آيتان (فالحواب)أن أكثر الرواة رووه فهذا لعبدى وهوالذي رواهم المخصصيحه وانكانه فحلاء إلي آخرا السورة قال فهؤلاء أهبد كالمخطفة فولاء جمع يتضح فلانة آيات وعلية والشافعي لير العبدإلا الحروف (فان قيل) يُدجع جمو الاية الـ ابعة (غير المفتور) لقوله فاذا قال العبد (اهد فالعداط بالبتدار لهميدة تما بالمال علة قامسبال غناج تسمدة أنا إله بالمثن ف حدثا نالا لهنه قامسبال ترلد الماء على البتدا يسمة الماتحة أذان أرشاك أب الماما البتدا يمذ نه ، العلام ، الثاا فبكرن المراد أن الفاحة قسمان فادلها لله تعالي وآخرها لله بدار والناني أن المراد إلى تعيير المراد النافي أن المراد المناسبة

ن، عن المقان، منسجه نالا من المان المقان، اليث نسجها كن المعسم، تقيانتا ترايم المان دن المان دن المان المانية نسجها الموسمة المناقعة المن

* 101 alls olise plus = ميادمال يام جنا انداه ندمال عن براجع على وعن على عن على المعن المعن المعن المعن المعن المعالمة على المعالمة علما عكس ما ذكروه فرهو انالنبي صلى الله عليه وسلم قال لبريدة « وأي شيء تستفتح القدآ ن اذا المان المردني « كِف تقرأ في العملاة وقرأ الم القرآن » وهذا لادايل فيه وفي سنن الدار قطي لابي بن كعب « كيف تقرأ ام القرآن فقال الحد شدب العالين » فجو إن انهذا غير مابت واعا الملاينة لم يكن حجة مع وجود الخلاف لغيرهم هذا منصب الجهور وأما قولهم قال النجي علي الشعليه وسلم قال ولم يختلف أهل مكة إن (بسم الله الرحن الرحيم) أول آية من الفائحة ولو ثبت اجماع أهل الماجرون والانصار فأي اجماع مع هذا قال ابن عبد البر الخلاف في المسألة موجود قديا وحديثا ميله بران و الله على الله على الله عليه عليه عليه على الله الله الله الله الله الله الما من الله الله الما الم وأما الجواب عن قد أهل المدينة وأجهاعهم ؛ قد اختله أهل المدينة في ذلك كم سبق الحلاف عن «اللك) أنه معارض با ورد عن ابن عباس وغيره «من تركم فقد نوك مائة وثلاث عشرة آية» عدوا كذلك اما لانه مذهبهم نني البسعلة وأما لاعتقادهم انها بعض آية وانها مع أول السورة آية من وجيين (أحدهم) أن أهل العدد ليسواكم الامة فيكون اجماعهم حجة بل هم طائلة من الناس بالظنيات بل بالقطعيات والبسماة ظنية (وأما) قوطم أجم أهل العدد على انه لا تعد ايَّة فجوابه من وجهيد (أحدما) أن يقلب عليهم فيقال لو لم تكن قرآن اكفر منهم (الثاني) ان الكفر لايكون أنس فسيأتي جوابه في مسالة الجهر بالبسملة (وأمل) قوهم في كانت قرآنًا لكفر جاحدها فجوابه ويقله الواحدى في السباب انبول عن الحسن وعكرمة وهذا ايس بشابة فلااعمَّادعليه الماحديث «فيذنك حديث عن النعرعن النع بعد عن الماقي على المراق على جبريل بسم الله الرحن الرحيم » اجابالشيخ أبد حامد وسليم الدازى وغيرهم (وجواب آخر) وهو اناابسملة نزلت أولا وروى نزلت بعد ذلك كنظائر لها من الآيات المتأخرة عن سورة في الهذول فهذا هو الجواب المعتمد وبه هريرة فين يثبت البسملة فهو أعلم بنأويله (وأما الجواب)عن حديث مبدأ الدحي وهو ان البسملة فيها فلما خرك أشيف اليها بدايل كتابتها في المحمد وبؤيد تأويل هذا الحديث أنه رواية أبي ما سوى البسطة لانها غير مختصة بهذه السورة ومجتمل أن يكون هذا الحديث قبل نزول البه علة

ميد القراءة و كالك حيث قال لا يذوه الذكر ولا الوقوف بقد القراءة الماروي المناسكية ميد القراءة و الماروي المناسكية المناسكية والدوسا قال (١) «اذا قام احد كم إلى العدة في كالمره المناسكية كالمراسكية المناسكية المناسكي

⁽١) ﴿ حديث اذا قام احدكم الى العملاة فليتوخماً كم اصره الله تعلى فان كان لايسن شيئا هن القرآن فليحمد الله وليكيره الحاكم من حديث رفاعة بن رافع بلغظ لاتم حملاة احدكم حتي يسبخ الاضوء كم أسء الله الحديث بطوله ولفظه فان كان مدك قرآن فاقرأ به والا فاحمد الله وكبره وحاله وقد تقدم في اوائل الباب *

صفوان ومحمد بن الحنفية وسليان التيمي ومن تابعهم المعنمرين سليان ونقله ابن عبد البرعن بعض والليث بن سعد واسحق بن داهويه ورواه البيهقي عن بعض هؤلاء وزاد في التابهين عبدالله بن والحسن بن زيد وعبدالله بن حسن وزيد بن على بن حسين ومحمد بن عربن علي وابن أبي ذئب معمل بن مقرن فهؤلاء من التا بعين قال الحطيب وعن قال به بعد التابعين عبد الله بن عمر العمرى والزهرى والإقلابة وعلى بن عبدالله بن عباسوا بنه عمد بن على والأزرق بن قيس وعبدالله بن ابن كعب ونافع مولي ابن عمر وعمر بن عبد العزيد وأبو الشعثاء ومسكحول وحبيب بن الجنابة الحسين وابنه محد بنعلى وسلم بن عبدالله ومحد بن المنكدر وأبوبكر ين محد بن حزم ومحد ومنهم سعيد بنالمسيب وطاوس وعطاء ومجاهد أبود اناروسميد بنجيد وابن سيدين وعكر مقوعلى بن وأما التابعون ومدم عن قال بالحد بها فهم أكثر من أن يذكروا وأوسع من أن عصروا رسيطنا الا مين به بعد أله بنعش الحب المجال العبي نعيادا ع بمناف المبياء من ملاي ليه لا مع منع ابن جعفر والحسين بن علي دعبد الله جعفر (١)ومعاوية وجماعة المهاحرين والانصار الذين قتارة وأبي سعيد وقيس بن مالك وأبي هريرة وعبد الله بن أبي أو في شداد بنأوس وعبد الله عن أبي بكر دعر دعمان وعلى دعمار بن باسر وأبي بن حب دابن عبر دابن عباس دأبي الصحابة والتابعين ومن بعدم من الفقها والقراء فأما الصحابة الذين قالوا بعفرواه الحافظ أوبكر الخطب حيث يجهر بالقراءة في الفائحة والسورة جميعاً فلها في الجهر حكم باقي الفائحة والسورة هذا قول أكثر العلماء من المبهد بالمعتسا لنبعذه أن كان المنادي المعاليمة المالا وسبر على المها المعتسا المبهدة المربعة

وليكبره» وروى انرجلاجا ، الحالجي علي أله عليه والدسلم فقال « اني لا استطيع أن آخذ شيئا من القران في لا المعالية في في هلاني فقال قل سبحان الله والحد لله ولا اله الاالمالية والله أكبر ولاحول القوان فيلمي ، الجزيني في صلاني بقون شيء من الاذكار الم يتخبر فيها فيه وجهان احدهمان ولاقوة الا بالله » (١) ثم هل يتعين شيء من الاذكار الم يتخبر فيها فيه وجهان احدهمان الكامات المذكورة في الخبر الثاني متعينة الخاله الامر وعلى هذا اختلفوا مهم من قال تكفيه هذه م

که(۱)

Silykans bispiand inece

وغيره عن إبن ابي الحيد والحسم إن الجهر والاسرارسوا، (واعلم) المسالة الجهر ايست مبنية على والثورى والجاحنيفة وهومنعب أحمد برحنبل والجاعبيد وحكى عن النخص وحكى القاضي إوالطيب ابن المنذر عن على بن إبي طالب وابن مسعود وعمار بن ياسر وإبن الزبيروالي وحاد والاوزاعي القراء بالمدينة وذعبت طائعة الحان السراد بها في العلاة السرية والجهرية وعذا حكه في أول فاتحة الكتاب وفي أول سورة البقرة ويين السورتين في الصلاة وفي المدخل كان هذا مذهب «بعما البيان لا بن أبي الما عن أبي السلسي قال كذا قداً «بسم الله عن الرحيم) رحه الله بالاسرار بهاوهذا كله عما يدل من حيث الاجدل على ترجيس انبات البسملة والجهربها. ة كوته . مح كان تراي الما الم المبيد المختاب ت كم نما المنت سيام نع تساما من الله و . من كم خود كالمام في الما الله الما الله المعلم المجام المعلم قال أبرمحمد واعلم أن أعمَّ القراءة السبعة (منهم) من يري البسملة بلاخلاف عنه (دمنهم) من روى لا يجهر « يسم الله الرحن الرحيم » وقال أيوجعفر عمد بن على لا ينبغي الصلاة خلف من لا يجهر. وسلم على الجهر « بيسم الله الرحن الرحيم » ونقل الخطيب عن عمكرمة أنه كان لا يصلي خلف من ميلدشًا رف مع (١) وستم الله مع نع بغم نع يقيبها تاسية كالحاب الترفع . مثًّا مهم المسن الدارقطي وأبي عبدالله الحاكم وأبي بكر البهتي والخطيب وابي عبدو بن عبدالبر وغيرهم واختاروه وصنفوا فيه مثل محد بن نصر المردزي وأبي بكر بن خزيمه وأبي حائم بن حبان وأبي ابن المبارك وأبي فود. وقال الشيسخ أومحمد القدسي والجهر بالبسملة هو الذي قرره الاعة المفاظ جريج ومسلم بن خالد وسائر أهل مكة وهو أحد قولي ابزوهب صاحب ماك وحكاه غيره عن هؤلاء وزاد قتال هو قول جماعة أمحاب ابن عباس طاوس وعكرمة وعهرو بن ديناد وقول ابن

المحاد له الما المناه المناه

قال (اعلم) ان الاطريث الواردة في الجهر كثيرة (منهم) من صرح بذلك (ومنهم) من فهم من واحتبج امحل بنا والجهر رعلي استحباب الجهر بأحاديث وغيرهاجمهما وكحمها الشيسنخ ابومحمدالقلاسمير عي المدوذ. قالوا ولانه لوكان الجبر نابتا لقل تقلا متوائراً أو مستفيضاً كوروده في سائر القراءة لجهر فقال لم يسمون الجهر بها حديث. قالوا وقال بعض التابعين الجهر بها بدعة قالوا وقياسا لله عليه وسيم فأخفاها فا جهر بها حق مات » قالوا وسئل الدارقطي بعصر حين صنف كتاب يلحملاا مايس من لو تمولا الما يا بمديد أسمة ن العالقة ن عما تمليسه ن بوسد تفر إلها بالا بمقرة منسوخ قال سعيد بن جبيد « كان رسول الله عليه وسم جهد بيسم الله الرعن الرحيم في علاة مكتوبة بيسم الله الرحن الرحيم لا إبريك ولاعد رضي الله عنها » قالوا ولان الجهد بها ابن مسعود رفعياً الله عنه قال « ماجهر رسـول الله عمل الله عليه وسـم فاذا قرأت قد الحد لله رب العلين «دواه الترمني والنسائي قال الترمنى حديث حسن وعن فاني صليت مع رسول الله علي الله عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر وعتمان فلم اسمع رجلا منهم يقوله عن ابن الله بعن وأراقة ومع الله المعن الله الحيم الله الحيم المان المان المعن المالم الله المعن الله المعن الم على الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالسكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين » رواه مسلم وروى آحد أمنهم يجهد بسم الله المحن الرحيم ». وعن عاشة رخي الله عنها قالت « كان رسول الله بسم الله الرعن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها » رواه مساوفي رواية الدارقطي « فلم أسمم النجي عليه وسلم دابي بكر وعمر وعمان فكانوا يفتتحون بالحد لله رب العالين لا يذكرون دعمر دعمان فع اسمع احداً منهم يقرأ بسم الله الرحن الرحيم » راده مسم دعنه «صليت خلف رداه البخارى وعن انس أيضا رفع الله عن المستم و سول الله على وسم وابي بكر علي الله عليه وسلم و إ با بدكر وعمر رخي الله عنها كأنوا يفتتحون الصلاة بالحدلله (ب العالمين » كافريق من الاخبار والآثار . واحتج من يرى الاسرار بحديث أنس رفي الله عنه «أن الذي والتأمين وجماعة عن بدى الاسراربها يعتقدونها قرآنا وأعا أسروا بهاوجهر اولئك لما ترجح عند معتالة اثبات البسعلة لان جمساعة عن يرى الاسرار مها يعتقمو لها قرآنا باريرو نهولمن متنسه كالتعوذ

مقام آية وهذا أقر برشيها لقاطع الانواع بنايات الايات وهل الادعية الحمضة كالاننية يد درد الشيخ اجى محمد قال المم الحرورين والاشبه أن ما يتعلق بامور الاخرة كالانتية دون ما يتعلق بالدايا ويشتر لحان لا يقصد بالذكر المساتي به شيئا آخر سوى المداية كما أذا استفتح او تعوذ على قصد اقا، تستنهما ولكن لايشتر لح قصد البداية فيهما ولا فى غيرهما من الاذكار في أغاء والدجهين وان با يحسن شيئا من القران والاذكار فعليمان يقوم بقدر الفائحة ثم يركم وكل ماذكرناه فيما أذا با يحسن الفائحة أصلا

عند أهل المدونة بالاخبار في صحة سنده واتعاله فذ كرهذا الحديث عمالة في علا المدونة بالاخبار في صحة سنده واتعاله فذ كرهذا الحديثة على قد المانية الرحيم في العلاة قعد مع و ثبت عن الجوه الله عليه وسلم باساد تابت متعلى لاشك ولارتياب رداه النسائي في سننه وابن خزية في صحيحه قال ابن خزية في مصنفه فاما الحهر بيسم الله الرحن أ كبر م يقول اذا سلم والذي نفسي بيده أني لاشبه عمرة برسول الله علي الله تعالى عليه وسلم» قال آمين وقال الناس آمين ويقول كا سجد الله أ كبر وإذا قام من الحادث من الاندين قال الله أبي هريرة وخي الله عنه فقرأ بسم الله الرحن الرحيم م قرأ أم الكناب حتى إذا بلغ ولا الخلالين عنه غير واحد من أحجابه (الدجه الثاني) حديث نعيم بن عبد الله الجمع قال « صليت وراء الخطيب أبو بكر الحافظ البغدادى الجهر بالتسمية مذهب لابي هريرة حفظ عنه واشتهر باورواه أنه كان عبوف صلاته بالبسطة فدل على أنه سمع الجهربها من رسول الله عليه وسل قال الصحيحين و بعضهاني آحدهما ومعناه يجهر بما جهر به ويسر عا أسر به ثم قد ثبت عن أبي هر يرة عليه وسط أسمعه كم وط أخون منا أخفيناه منكم » كل هذه الالفاظ في الصحيح بهخو ا وفي مثياً ليحمثنا المه النعم النعمة الغ » قي إي في المنافع المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة ا قراءة » وفي دواية « بقراءة » وفي أخرى « لا صلاة الا بقراءة » قال أبو هريرة « فماأعلن رسول الله (الاول) ماهومستنبط ويغذ علي متحمويك واه البخاري ومسلم عن أبي هر برة « قال في كل صلاة مبع أ مؤلاً بن معلى في الله عن الله عن الله عن الله عن الله عنه المان بعن بالمنه بالمنه وبعاله من الرئة أوجه وهو ماروى عن ستة من الصحابة أبي هريرة وأم سلمة وابن عباس وأنس وعلى بن أبي طالب (الهنه) ظميم إلى الم عدلة تمجل في الما أعاد الله المعلم ا حليث أنس وابن مغفل لم يدع أبو الغرج بن الجوزى في كتابه التحقيق غيرهما مقال لناحديثان على الاسرار (دمنهم) من يستدل بحديث عن عائشة وحديث عن ابن مسعور واعتادهم على سنوضحان شاء الله تعالي (دمنهم) من استدل بحديث « قسمت العلاة » السابق ولادايل فيه ا بن مغيمة (دالنانية) عن انس دهمي معلما بر الجب سقوط الاحتجاج بها كم عبارته ولم يرد تصريح بالاسرار بها علي الذجي صلى الله عايه وسسم إلا روايتان (احداهم) عن

قال ﴿ فان إ يحسن النعيف الاول منع الآيل بالذكر بلا عنه مم يأي يأ المنعيف الاخير ﴾ *
الحمل المسألة ان من يحسن تعقرانا نخص نكره ام يأتي به وببدل الماقي فيه وجهان الحمل المسائلة ان من يحسنه فلا المحسن يكره ام يأتي به وببدل المحسن أن يرد عليسته قدر الفائمة ولا يحسل المن ين المنابلة في الخاصين بالحاليات المنابلة المنابلة والمحسن عبرها من القرآن لا يعدل المنابلة والمحسن أن بن بهو ببدل المنابلة المنابلة بالمحالة المنابلة بالمحالة المنابلة وبالما منابلة المنابلة المنابلة والمنابلة والمنابلة والمنابلة والمنابلة المنابلة والمنابلة والمنابل

يجهر بقراءة بسم الله الرحن الرحيم»قال الشيخ ابي تحد المقسدي فلا عذر لن يترافعريج هذه يستا الله الرحن الرحيم » وعن أبي حازم عن إلى هوية قال «كان البي على الشعليه وسلم بدا قرأ جهر. وعن الزهرى عن إن المسيب عن أبي عريرة قال «كانالنج على الله تعلى عليه وسلم أن النج عليه عليه وسلم « كان يجهد بيسم الله الرحن الرحيم ويأمر به: فذكرهذا الحديث » وقال وي مع دوا نو مداج دي عن من مناطع الماق . تالة ومعلى مالسال وي مديرة فانها الآية المانية في دواية أنالنجي صلى الله عليه وسلم «كان إذا أم الناس قرأ بسم الله الرحن بالتكرامة فالمشدن الرحيم قال البرعم قيآيه هي آيه من كتاب الله الحرود المعالمة المستعانية يعقوب عن ابيه عن إلى هريرة عن الذي صلي الله عليه وسما « إنه كان اذا قرا وهو يؤم النام نع ن علما لمبون و الما نه رسيام الناسم لل المحالم بها نع المحد به مناسقيه في مناسق نابت صحيح لايتوجه عليه تعليه في أتصاله وثقة رجاله (الوجه النالث) مارواه الدارقطني في ثيبك المنه كال قم تيني م محمده معده وجوى نه وجوه معددة مرضية على الما الله المالية فيالسنن الكبر وهو اساد صحيح وله شواهد واعتمد عليه الحافظ ابر بكر الخطيب في اول كيالعميع وقال هذا عديث صحيح كاشرط البخارى ومسم واستدل به المافظ البياقي كتاب عجيمه والدارقطي في سننه وقال هذا حديث صحيح وكلهم ثقات ورواه الحاكم في المستدرك مني الله عليه وسلم كان يجهد بسم الله الرحن الرحيم في الصلاة واخرجه ابو حام ابن حبان في

وهذا الخلاف فيا أذا كان حسن الباقى بدلا أما أذا لم يحسن الاذاك البعض فيكروه بلا خلاف وهذا الذا عرد ذلك فالأوسن النصف النافي دون الادل فقد قالى في الساب يأتى بانذكر بدلا عن ادا عرد ذلك فالمأسن النصف الذلك و فيا الجوب الامح وعجب أن يقدم البدل للنصف الدو مع أقل المناه وفي كابت المناه المنه يقول أنه أنه المناه المناه المناه المناه ولا ما أن المناه وفي كابت المناه المناه ولا من المناه ولمن المناه ولمن المناه ولمناه المناه ولمناه المناه والامل وكيف ماتوا جاز وأما اذا ويمنا المياه والامل وكيف ماتوا جاز وأما اذا وي المناه إلى المناه وهو أنه يكر القدر الله المناه في عان المناه ولا أن يما المناه بالأول وهو أنه يكر المناه إلى المناه بالأول وعلى المناه بالمناه بالم

ال ﴿ قان تُعلم قبل قراءة البدل لزمه قراء تها وان كان بعد الركوع فلاوان كان قبل الركوع وبعد الغراغ فوجهان ﴾ * فرواه الدارقطنيف منته والحما كم في المستدرك بأسادهما عن سعيد بن جيير عن ابن عباس سنبه وذكر الرازي له تأويلاً تسمية العلم المثلك العلم الما يعان ما حديث ابن عباس صحيحه والمالزيادة التي في حديثه وهي قوله قرأ في الصلاة فرواها الطحاوي من حديث بنجريج زيادة في البيان وفي عمر بن هارون همذا كلام ابعض الحفاظ إلا أن حديثه اخرجه ابن خزيمة في أنه عند كل مقطع آية لانه جمع عليه اصابعه فبعض الرواة حين حدث بمذا الحديث نفل ذلك وجمع خس اصابعه «قال ابو محد لما وقف رسول الله عليه وسلم علي هذه القاطيع أخبر عنه نعيم علات آيات علك بعم الدين أن آيات دقال مكذا إياك نبد وإياك نستمين الله عليه وسلم «قرأ في الصلاة بسم الله الرحن الرحيم فعدها آية الحد لله رب العالمين آيتين الرحن ومسلودواه عد بن علاون البلغي عن ان جريج عن ابن في عليك عن أن من المنان المعليان دقال اسناده عصيع المتساد ع بم الحا الماقع ويعده عانساعه واستاد معديه معاسا الق الذج على الله تعلى عليه وسلم إذا قرأ يقطع قواء ته آية آية » ووال لما كم وفي المستدرك وابن خزيمة والدار قطني «كان الذي صلى الله تعلي عليه و سم يعرأ بسم الله الرحن الرحيم يقطعها حوفا حوفا » وفي رواية «كان يقطع قراءته بسم الله الرحن الرحيم الحد لله دب العالمين الرحن الرحيم مالك يوم الدين » وفي رو إية عن ابن جريج عن عبد الله بنأني مليكة عنها رفو الله عنها قالت «كان رسول الله صلى الله عليه تالقثالنه قوله واي فقطه واث معلمان . لهماء أنغ من رسمك يكونيني ملما له سبع، منيه «قلمات مسلمة» شيمه ما المادي الدي وام الدار قطي باسناده مديث «قسم العلاة» أوعلي الاسرار وليس في ذلك تصريح بشور منهما والجميح رواية صحابي واحدفا لتوفيق بين رواياته الاحاديث عن أبي هريرة ويعتمدروايته حديث «قسمت المعدلاة» ويحمله علي ترك التسمية مطاقا

مستر في اذا استسر العجز عن القراءة في العلاة على اذا تعلى افغانية في أننائها أو لقنه مستر عنو في اذا استسر العجز عن القراءة منه فينط اذا تعلى المناقية في في اذا المنال المناق في في المناقية وان على في في المناق في في المناق في في المناق في في الادا عبر ان ان المن من الذه عن في الاذاءة من في في المناق في معرم المناقية في معرم المناقية في ال

دل على الذج على الله عليه وسلم يجهر بها في قراء ته ولا ذلك في أنس (الحد لله رب العالين) لو اختلف في الجهر يين حالى الصلاة وغيرها لبينها انس ولما أطلق جوابه وحيث اجاب بالبسطة علة قال وفيه دلالة على الجهو ، علقا يتذل العلاة وغيرها لأن قرارة رسول الله صلى اللماليه وسل ويمدا لرحن ويمد الرحيم» قال الحافظ إبر كرمحد بن موسي الحازى هذا حديث صحيح لا نعرف له قراءة رسول الله عليه وسل قل كانت مدأ» ع قدأ « بسم الله الرحن الرحيم يعد بسم الله صعير البخارى من عليث عدو نوع مع مي وجويد عن قتادة قال «سئل أنس كيف كانت في الجهر سوى هذا ألحديث الضعيف: وأما حديث انس فالاستدلال به من اوجه (الاول) ان في وعمر بن حفص أجمع الحالي من المنصل ولا عقيق فانه يوم أنه المع عن الماعلين على الله عليه وسلم لم يذل يجهر بيسم الله الرحن الرحيم في السورتين حتى قبض قال بذالجوزى مل ذكر حديثا رواه عمر بن حفص المكي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس « ان الذي لنا والحد لله عذة أحادث عن ابن عباس عمها الا عَدْم يذكر ابن الحوزى فالتحقيق شيئا منها الرحن الرحيم» وهذا الثاري دواه الترمنى وقال ليس اسداده بذاك قال أو عمد المقدسي فيمل «جهر بسم الله الرحن الرحيم» (والثاني) «كان النجي صلى الله عليه وسلم ينسي المساه بسم الله في كل واحد منها عذا اسناد صحيح ليس في دوآن مجروح (احدم) إن النبي عليه وسلم هذا اسأد صحيح دليس له علة وأخرج الدارقطي حدشين كلاهم عن ابن عباس وقال رفي الله عنها قال « كان النبي على المسايه وسم جهر بسم الله الرحن الرحيم ، قال الحاكم

يتسه حي تعلم الفائحة وقد ذكرنا في الصورة الثانية وجهين ويجوز أن يعلم قوله فوجهان في الصورة الاخيرة أيضا لان صلحب البيان ذكر طريقا آخراً بهلايجب قراءة الفائحة وجها واحدا *

قال ﴿ عَم بعد العالمة من الما الما الما الما الما عله على دو أو مقصورة وفي جموا لا ما ع

: nikeselking light e lider Iller and law leibe ekiero) =

العالمحاقة المولاحة في في فري من الحكم المعتمدة ويتقعل المعتمة في في فري من الحكم المعاقة المحالمة الما أن الم المعاقبة المحتمة المحلمة في أن المحالمة أو في المحالمة أن يقول عقيد الموالي أن المحلمة المعان والمعان والمعان المعالمة المحتمدة المعان والمعان المعان المعان

^{(1) (}قوله) يستحب عقب الغراغ من الفائحة آمين شت ذلك عن رسول الله على الله عليه وسلم كانه يشير الي مار واه الدارقطني والحمائم من طريق الربيدى عن الزهرى عن سميد وابي سلمة عن ابي هرية قال كان دسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من قراءة ام القرآن رفع صوته عن ابي هرية قال كان دسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من قراءة ام القرآن رفع صوته وقال آمين قال الدارقطني اسناره حسن والحائم حيج على شرطهما والبيمقي حسن محيح وقال آمين قال الدارقطني اسناره عن ابي هرية صلى بدا ابوهرية حق بلغ ولا الغمالين وعند النسائي من طريق نسم المجمد عن ابي هرية صلى بدا ابوهرية حق بلغ ولا الغمالين قال آمين عقال والذي نقسي بيده اني لا اشبه على ملاة بسول الله عيرية وعلقه البحارى *

وسان الإعرابي التسابوري قال حدثه الربيع قال الما الما في فذكره الا انه قال فل قيراً (اسم الله المنا الدين الديرة المنا المنا

حي أن المسجدللتحة»(٢) ويروىءن ابي هر يرقال كان اذا ان رسول الله علي الشاء ليه وآله وسلم امن من خلفه حي كان المسجدخجة» (١) ولان المقتدى مثابع للاما مؤالتأ مين فانه أنجا بؤون لقراء ته يتبه في الجهركا يتبعه في التأمين ومنهم من اثبت قولين في المسألة و لين لاعلي الاطلاق

(1) ﴿ حديث الإمارة كان هذا الله على الله عليه اذا امر . أمن من خانه حق ان السبع حبيب المارة على إلى هريد كان هذا الله على الله على الله على اذا امر . أمن من خانه حق ان السبعد خبعة في أدم بيا اللفظ لكن دوى معناه أو ما جه من حديث بشر بن دافع عن إلى عبد الله بيا الله يه إذا قال غير المنه بيا المنه أنى عبر قو شر بن افع خبيه وابن المنه على المنه عنى المنه من يليه من المنه وقد وقد وقد ابن حبان (تبيه) قال ابن المناح في الكام على الوسيط عذا الحديث أو ده الهزال عكدا تبعل لامام الحرمين ونه او دره في بها يته كذلك وهو غير عبن أنه المنه وله المنه أو ده المنافع منه المنه أو ما واما دوا الشافي من حدث عطاه قال كنت اسمع الأث ابن البيد في بيد عبيج منوعا واما دوا الشافي من حدث عطاه قال لنت اسمع الأث ابن البيد في بعده يقولان أمنه أبي المنا حق المنه المنه وأنه وابن المناح الرادا لفظ الحدي والحق معما لكن سياق ابن ماجه يعلى معناه كا اسافعاه همناه كا استعبد المنه أبي المنه المناه المناه كا اسافعاه كا اسافعاه كلم المناه كا اسافعاه كا اسافعاه كلم المناه كا اسافعاه كلم المناه كا اسافعاه كا اسافعاه كلم المناه كا اسافعاه كلم المناه كا المناه كلم المناه

أبت ان اول الفائحة البسملة فتعين الابتداء بها وأما الرواية الحيف مسلم «مم اسمح الحداً منهم يقرآ وهما عن صح عنه الجهد بالبسماة على على الله ما يعد الله تالمسبال علمها المند رسم نعد له النبي صلي الشعليه ولأن مثل عداه العبارة وردت عن إبن عد وأبي هريرة وخور الله عليه المايي وهذا التأويل متعين للجمع بين الروايات لانالبسلة مرونة عنائشة للمخيرا للمنجم فعلادروا يمتعن رب العالمين » وعرب حديث عائشة فهو ان المراد كانوا ينتتحون سورة الفائحة لا بالسورة من ملح إلى المحتنة الع ألى سنا شياح بملائسان (باعدًا الماع) العلم كا قاسباا مناع في الله الرحمي الله الرحمي المعني إذا أراد ان يقرأ لا أن السكمة إنما في قبل قراءة عرة قال الدار قطى كابع ثقات وكان على بلايدي شب محلع الحسن من عمرة قال الخطب فقوله إذا فرخ من القراءة» وأنكر ذلك عمران بن حمين فكتبوا إلى أبي بن كعب وكتب ان عملق قال « كانت لرسول الله علي الله عليه وسلم كستان نكستة إذا قرأ بسم الله الرحم الرحيم وسكسة وأما حديث سحرة فأخرجه الدادقطي والبيلق عن حيد عن الحسن عن سحرة رفي الله تعلي عنه * واغلية المحلوة تعذلنان لعمقت ليلان أصماع عناة ومهل ماسا وعلى الما قر * (ميم الله ومن الملة تلآت المن المنا ألمن الله المنا ال الروايات في ذلك عين بيد عليه ألم بمنه في المعتب لو قب محمد الله علي دغو الله عليه و بالمون الروايات في المعتبه عن المعتبه بمن المعتبه المعتبه المعتبه المعتبه المعتبه المعتبه المعتبه المعتبه المعتبه المعتب المعتبه المعتبه المعتبه المعتبه المعتبه المعتبه المعت على المان المرف ميذ قالسارغ ويتد إلى قالما الغناسبا المرح نظنيك الدالح ويالما البويت عليموسم يقرآ (بسم الله الحين الرحيم) في علاته قال الداد قطي هذا إسناد علوي لا أس بموقد شّار ليه ويبنا ان الانتنسية و كن رجمة المالية بديا المندسّان و المنافق المناف ند وسعيامن الحايم المان على المعمال المعملة المعملة المعملة المعمل المعم وطعن فيه (وجواب) ما قال انشريكا من رجال الصحيحين ويكفينا أن نحتيج بما اجتبج به البخارى كالعرش أياءاءاذكرادك يعتمان ألمان البارسة المحاسبة وأباد المجاب المناسخة المحاسبة المجارة المحاسبة الم مل الله عليه وسلم يصلي بنا » قال ابو محمد المقدمي قدمصل لنا والحمد لله عدة احاديث جياد في الجهور مثال من عاد بن يد عن ان عن أن الحال الألا إلى الآل الما أحل بح الراسة الله فكيف يظن به أنه يروى ما ينهم خلافه فهو لم يشتد في جهوره بها الا برسول الله عليه الله عليه وسلم

بل فيم إذا جهر الامام إما إذا لم يجهر الامام فيجهر المأمون ليتنبه الامام وغيره ومنهم من حل النصين على حالين فيث قال لا يجهر المأمومون إرادما إذا قل القتدون إو حسفر المسجد وبانغ حسوت الامام القوم فيكرفي أسماعه إياهم التأميين كاصل القراءة فإن كثر القوم بجهرون حتى ببلغ العسوت السكل والاحب إن يكون تأمين المأموم مع تأمين الامام لاقبله ولا بعده لماروى عن إبي هويرة

كانوا ينتتحون بالحد لله» أي بالسورة وهذه طريقة الالمام الشاذهي ومن تبعه لان أكثر الوواة الختلفة على باقيها ونرد ماخالفها اليه فلانجد الرجيمان الالدواية التي على لفظ حديث عائشة «أبهم وتلونه وقال هو حديث كثير الألوان (الطرقة الثانية) أن نرجس بعض الفاظ هذه الروايات الخطابي في معلم السنن عن أحمد بن حبل أنه در حديث دافع بن خديج في المزارعة لاضطراء ولانجعس بعضها أدلي من بعض فيسسقط الجميسم ونظير مافعلوا في رد حديث أنس هذا مالقله ومرة قال وقد سئل عن ذلك كبرت ونسية فحاصل هذه الطريقة إنما نحسكم بتمارض الروايات ومدة كانوا لا يجهدون (بسم الله الرحن الرحبم) ومدة كانوا لا يقدونها ومدة م أسمعهم يقدونها الفاظه مع تغاير عانيا فلاحجة في عبد مباعندى لا نقال مرة كاذا ينتحون (بالحدشدب العالين) (إحداها) وهي الي اختارها ابن عبد البرأة لا يجوز الاحتجاج به لتلونه واضطرابه واختلاف ماظهر خلاف ذلك . قال الشيسي أبو محد المقدسي م الماس في أريله والسكارم عليه خس طرق وهو دايل صريح لتأويلنا قد نبت، الجهر بالبسملة عن أنس وغيره كا سبق فلا بد من تأويل وعمر وعمان رخي إلله عنهم فكانوا يفتتحون أم القرآن فيا يجهر به » قال الدار قطني هذا عميس في سنن الدارقطني عن أنس قال « كنا نصلي خلف النبي حلي الله تعلي عليه وسم وأبي بكر عليه الحفاظ ولم يحزج البخارى والدوندى والدواؤد غيره والمراد به إسم السورة كا سبق ونبث عنه على قدر فهما فأخطأ ولو بانع المغلط بالما المغلم الاول لاصاب فان المغط الاول هو الذي اتفق (بسم الله الرحن الرحم » فقال أمحابنا هي رواية للنظ الاول بالمني الذي فهمه الراوى عبر

نعن الله عند أن الذي على الله عليه وآله وسلم المان الامام امنه المعلم في المياد بي المان المند المان المند في المناه في المياد وافق تأمينه أن المان الملكنة عمل المان المناه أن المناه أن المناه أن المناه أن المناه المنا

⁽١) « حديث » الاعربة المناهرة المناهرة المراهرة المناهرة المناهرة

على مذا اللغظ ولا لوفي لا واية الدارقظني « أم القرآن » فكل ن آنسا آخرى مذ الكلام سيلا ، على من جوز قراءة غير الفاحة أو يدأ أع القرآن » فكل أو الم واتع عند المعالم من أداه باغظسه على من جوز قراءة غير الفاحة أو يسأ به عنوا لا تقرق الرواة عنه (فهم منه عنو البسطة فعير عنه بقوله « كانو الا يقرقن » أو فيم أسعهم عنوا البسطة فعير عنه بقوله « كانو الا يقرقن » أو فيم أسعهم يقرقن البسطة (ومنهم) من فهم الاسراد فعبر عنه بقول إذا المنا المناف ا

مذهب أبي حنيفة ولذلك اعماقو له والاظهر الجهر بعلامتهما وقو له عدو دة أو مقصو دة التانيث علي تقدير السامة وقوله وفي جهر اماً موم به خلاف أعيالتعلاة الجهرية وامافي السرية فالمحبوب الاسر اللمأموم وغيره بلا خلاف مم قوله خلاف بجوز أن يريد به قو ايين جوا باعلي الطريقة المشهورة و يجوزان يريد به طريقين وهم الاول والناث فقدذ كرهما في الوسيط فان كان الاولعقوله والاظهر الجهراً مي من القو اين وان كان الناني فالمحو الاظهر مما قبل السائة أنه بجهر *

قال ﴿ النّانية السورة وفي مستحبة الدمام والمنفرد في رضح العبيج والاوليين من خير مماوفي النالئة والرابعة ولان معدو صان الجديد أبه استحب (ح) وان كان العمل على العمومة يقرأ السورة في الجهرية بال يستمع وان لم يبلغه التعوت في قواء ته وجون ﴾

(قوله) وإن يقول عقب الفراغ من قراءة الفائمة آمين خارج الصلاة أو في المسلاة نبئة الك عن سول الله عظيمية : (قلت) روى البخارى في المنعوات من محيحه من حديث ابى مرية ومه اذا امن القارى، فامنوا فالتعبير بالقارى، اعم من ان يكون واخل الصلاة أو خارجها وفي واية لهم اذا قال القارى، غير المنفسوب عليهم ولا الفيا أبن فقال من خلفه آمين الحديث وقد تقلم حديث الدارقطني والحاكم بلفظ كان اذا فرغ من قراءة أم القرآن قال آمين ه مكرا بمولج ارتبع بمآ لولهذه برجبي الماليخم وانترجع بعضامان الماري المكرة إسناده صحيح وهذادايل على نوقف انس وعدم جزمه بواحدمن الامرين وروى عنه الجزم بكل واحد وماساً اني عده أحدقبلك « دواه احد برحنبل في سنده وابن خزية في كتابه والدارقطني في سنده وقال ملخف أله وريش ويجا أستا خلايا للقه وسعا النع المعال عما الميالها المسباع أ نبيلهما المال المالية المساير لمس ميلد مثنا يهمد مثنا العلم عن الله الله عن السائد عن المسالة عن الله علم الله الله علم بالعكس ولهذا امتنع البخارى وغيره من إخراجه وقلعل حديث أنس هذا أبأنية أوجهذ كرها أبدعم لنعيف وقد خني ضعفه وقد تخني العلة علياً كذ الحفاظ ويعرفها الفردمنهم فكيف والامرهنا قادحة في صحته كاشف عن وهم ببغي رواته ولا يفع حينانا بخراجه في الصحيح لا نفي الامر ولا. علاوان اتصل سدونقل على ضابطء نوامثه ناه المعنف لكونه الحلم فيه على علة خنية أنملشن يمديك كانأ ويتحمطا لحمشنه نكا مغمغاا ياأقحمان ولبج بخرا يامتاا يرسأ أند تبرالنا الهلجا هذه الرواية اتحرا بهامسل المصرحة بجذف البسطة أو بعدم الجهربها قدعلات وعورضت باحاديث فلامختار أنس لنفسه الاما كان آخر الامربن قال أومحمدوان مناترجيح الحمد فيما نقسل أنس قلنا (قالنا) منع ذلك ان الجهد مروي عن أنس من فعله كاسبق من حسليث المعتمد عن المسان والمان المناه (قالنا) ملع؛ ولفلا المعرين من النبي علي الله عليه وسلا قرك الجهر بدايل أ م حيني ذلك عن الحالمة بعده متعددة بحسب الحاجة اليها في الاستدلال والبيان (فان قيل) علا حلتم حديث أنس رخي الله يَعْرُونُ أَي يجهون (الطريقة الحامسة) أن يقال نطق أنس بكل عذه الالفاظ المروية في مجالس من الاختلاف الباح والجهد أحب الي فعلى عذا قول من روى « لم يقدأ »أعالي فعل ولم أسمهم أفعل الصدر الأول فاذلك وهو كالاختلاف في الاذان والاقامة قال أبو حام بن حبان هذا عندى عليجواز الامرين ووقوعها من النبي علي الله تعلي عليه وسلم وهما لجهر والاسرار وله ذا اختلفت ولم يرد الدوام بدايل مائبت عنه من الحرر دواية وفعلا كا سبق فتكون الحاديث أنس قد دات عليه وسم وخافاته فرأيتهم يسرون الله » اي وقع ذلك منهم مرة اومرات ليان الجؤاز وكان انسا بالذف الردعيد من انتحر الاسرار بها قفال « انا كليت خلف النبي صلي الله انهم كانوا يسيرون بالبسملة دون تركهما وقد ثبت الجهر بها بالاحاديث السابقة عن انس بالبسملة كما سبق (الطريقة الرابعة) رجحها الامام ابن خزيمة وهي ردجيج الزوايات الي معني

يسن للامام وللنغرد قراءة سورة بعد الفائحة فى ركمتي الصبيع ولاوليين من سائر الصلات لماسياتي وأصل الاستحباب يتادى بقراءة شيء من القرآن لكن السورة أحب حتي ان السورة القصيرة أولي من بعض سورة طويلة وروى القاضي الروياني عن احمدانه يجب عنده قراءة شيء من القرآن وهل يسن قراءة السورة في الثالثة من المغرب وفي الثالثة والمابعة من الراعيات فيه قولان

لصحتها وكثرتها ولانها انبات وهذا نني والانبات مقدم . وأما قول سعيد بنجبيران الحهد منسوخ أمملقه بدا في معدا أق الما محيمه الما محيمه الماديث المحمد على في في المحمد الماقية المحمد المعلمة المحمد ا وهو أن ابراهرم النخور لم يدرك أبن مسعود بالاتفاق فهو مقطع ضعيف وإذا تبتضعفه منعلين باتفاق الحفاظ مضطرب الحدث لاسع في دوايته عن حادبن أيسلط ب المنحد المناقلة المناقلة المناقلة المناقلة لان من دواته محد بن جابدالكامي عن حاد عن ابراهيم عن ابن مدمود ومحد بن جابد ضويف واصغائه ؤجورة حفظه وشدة اعتدائه هواماحديث ابن مسعود رضي الله عنــه(فجوا به) أنهضيف من أولها فلم محفظ عبد الله الجهر بالبسملة لانه بعيد وفي أول القراءة وحفظها ابو هريرة لقربه عبدًا الله بن عليه المعنى المعنى من مع القال أوعلمه عنه الملك لمعني للغم من مثلًا لمبعى كان يقولا محابه « ليني منكم اولوا لا حازم والنهي عم الذير يلونهم » وكان إوهريرة يقرب من النبي وينياد أصحاب رسول الله على الله عليه وسلموا وهويرة من شيوخهم وقد صح ان النبى عليه وسلم ثالمه إنافغه ن شالبون كالمجلاة قيمه وإن توليعها شيلك نغ ياي لمشيله ومعاع عاحك غيرهامن القرآن في الحدد والاسداد (الناني) جواب إني بكر الخطيب قال ابن عبد الله مجهول قراء ته بالبسالة كيده المعالية على معدي ماد ونه معدي العن الميذ المالية المالية الميدة المالية المالية قال ابد النت الرازى في كتابه في البسملة إن ذلك في صلاة سرية لاجهر يقلان بعض الناس قديرفع لان مداره على مجهول و وصح وجب تأويله جعل بين الاداة السابقة وذكرواني تأويله وحهين (احدهم) وغيره هذا الحديث ضعيف لان ابن عبد الله عبول ولايد علي هؤلا الحفاظ قول الترمذي حديث حسن النقرلان عبدالله مجبول وقدا بدعبد البر ابن عبدالله مجبول لايقوم به حجة وقال لخطيب ابوبر علجن مرويحه يدفث بالمالمانه الماقة يخزوا الة : العهج الغفون طلّا المبدن انكا فيعنه شيدا علمه الغلااء ك المحمد القال المغون؛ شالبون إلى المحنوب الجالما * إلا الله عن السناك على السم الحد تجم مند لخف ن مراالمبون؛ الله : كانمه، مان مون السنال عام في الله معن المراب المرابع من المامني الحامن ا

الجديد أنها تسن كن تجمل السورة فيهما أقصر لما روى عن أبي سعيد الحدرى ذي الله عنه إ ان النجي علي الله عليه وآله فسل كان «يقرأ في صلاة المظهو في الركمتين الاوايين في كل ركمة ال قدر ثلاثين آية وفي الاخربين قدر خس عنسرة آية وفي العصر في الركمتين الاواييين في كل إ

^{(1) (1) (2)} Les in le ment li lie, ad lin ale emp di in éale éale interior le ling é de la ment li lie, ad lin ale emp di in éale interior le line é de line e de line

* شأ على . والله أعلى بالعبواب وله الحد والمنه * قال الصنف رحه الله * يخلاف التعوذ (واماقوهم) وكان الجهر نا بتالنقل فحاقرا فليس ذلك بلازم لان التواترليس بشرط مخصوطالية تموسه ع تحرَّلفا نبه قلم السبان (فوا ع) عيد العدم الموسوعة في المصحوب شياك كما متفالخ وربي بمل كالياد قبع ن ين سفير بخا لمهتب كد قبع ن يري كا معالمان ماما بمدأه بالميفقح يتمعال الماعال الماعال بماح للندقن له قدم واقست كا كلم قدي قدي قليقعا قال بعض التابعين الجهر بالبسملة تدم قدمة فيه لانه يخسبر عن اعتقاده ومنصبه كإقال البحضيفة في غيرها وهذا بعيدنقدسبق استنباط الجهر من الصحيحين من حديث السروابي هريزة (واماقوهم) على علم يكن اطلع عليه أولا ديجود ان يكون اداد ليس في الصحيحين منهاشي وإن كان قد عب كتابالجعر بدايل أنه أحال في السنن عليه فان صحت تلك الحسكونة حوالامر على أنعاطه آخراً الدارقطي محص في سند كثيراً من أحاديث الجهر كاسبق وكتاب السائع مننه الدارقطي بعد ن كامندوسم يكافى رضي المال ن و المحمد الماء الماء في أمنا للحراب تلمسيال لمعتف لحسد المنه وهذا موالحق لان الله تعلي كانبه عن الجهوبها نهاه عن الخافة فلي ينق إلا التوسط بينها وايس دون الجهرالشديد الذي يبلغ إسماع المشركين وكان مجهر بها جهراً يسمم أصحرابه . قال ابد محسد البيخة - إدا شاء - يعن يعديا الق الرعن الدحيم الله أعلم ميادشا يا المعن البياعة يعني - دالله أعلم - فنغن الم فيسمع المشركون فيهزود (ولا تخافت)عن اصحابك فلا تسمعهم (وابتغ بين ذلك سبيلا)وفي رواية فلا حجة فيــــــ وإن كانفدروي متصلا عنه عن ابن عباس وقال فانزل الله تعلى (ولاتجهر بصلانك)

المدارة وإذ قرأها مرتبا فان قرأ في خلالها غيره المسال عن الجنورة وإذ قرأه المرتبي المراجرة والموارة والمحاسلة المسالة والمناق المناقب القراءة كالموتد في محاسلة المسالة منها المدن المناقب المناقبة الم

ر محمة فر رغس عشرة اية وفي الاخريين قدر نصف ذلك «والقديم وبه قال الإحنيفة ومالك واحد أنها لاتسن لماروى عن أبي قتادة أن النجي حلي الله عايه واله وسلم (١) «كان يقرأ في الظهر في الاوليين بام الكساب وسورتين وفي الركمسين الاخريين بام الكساب ويسمعنا الاية ويطول

(1) ﴿ حديث إنى قدارة كان رسول الله على الله عليه وسلم يصلى بنا فيقرا في الظهر والمصر في الركمتين الاولين بفائحة الكتاب وسورتين وفي الركمتين الاخربين بفائحة الكتاب و يسممنا الا بة احيانا وكان بطيل في الاولى مالا بطيل في الثانية ابو داود بهذا واحمله في الصحيحين أم منه الا بة احيانا وكان بطيل في الاولى مالا بطيل في الثانية ابو داود بهذا واحمله في المصحيحين أم منه وفيه ذكر الصبيع وفيه ذكر المصر ابغما ولفظ البخارى كان يقرا في الظهر في الاوليين بالم الكتاب وسورتين وفي الاخربين بام الكتاب و يسمحتا الا ية و يطيس في الاولي مالا يطيل في الناسة رفط عنفد فن المناف التحالق وكالع ميادي المنائع تخالاً المنوة والمالق والمالق وكالمالق والمنافع المنافع في الام وقطي الاصحاب أنلا بطل قراء ته بل يبني عليه الانه معذور سواء كان أخل بالوالاة يحغ لشااميلور هذي المستعملة ليسلة مكاملل للخون أ (عالمالله) علمة مثله المشنبالي يم مجن تعراء تم المعاندية من بالمعلى فعلما الديم لما المين المام والمام وسجوده للدوية ففيه خلاف من الاذكار أو قرأ آية من غيرها عداً بطلت قراء كه بلخلاف سواء كمر ذلك اوقل لأنه مناف له يمذع أرياله على السبرة هذا المناع وقا زار العمت العالم يسياات يحسا المنكم بالتاريخ والمناه المناه الام وأشار اليه المصنف وفيه وجه أنها لاتبطل حكاه صاحب الحاوى وغيره لان النية الفردة بلا خلاف وان سكت يسيراً بطلت أيخا على العصيح المشهور وبه قطع الا كندون وفص عليه في عليه : قال في الأم لانه حديث نس وهو موخوع عنه وأن لوى قطعها وسكت طويلا بطلت دان نوى قطع القراء قول يسكت لم تبطل قراء به بلاخلاف نص عليه في الام والنبق الاصحاب والموجود في كتب العراقيين وجوب الاستثناف وان قصرت مدة السكوت لم يؤثر بلاخلاف الفائحة مذا هو المذمب وحكي إمام الحرمين والغزالى عن العراقيين أله تبطل قراءته وايس بشيء اشعر بقطمه القراءة الحاعرات بهذم لمناف المائك بطلت قراءته ودجب استثناف شيع بما يه تسخلنا النه اي شكر ن الحساد ن محر ن الحسام النه إلى تعلى الما يا الما النه الما النه الما النه الما واما الموالاة فعناها النبي يصل الكمان بمخمو بالمختون ولا يفصل إلا بقدر التنفس فان اخـــل ملاته كما إذا تعده كما قالوا إذا تعبد تغيير التشهد تغييراً يبطل المعني فانملاته تبطل. القراءة هكذا قاله الامحاب: قال الرافعي ينبغي أن يقال إن كان يعتبر اله تبراه المحاسلة المالة قدا بقال نص عليه في الام واتفق الامحاب عليه ، قال البغوى دغيره إلا أن يطول الفصل فيجب استثناف موضعها ويلزمه استنناف الفاتحسة وإنافعه لاخاك ساهميا بعشد بالمؤخر ويبني عليمابر تسبمن أول الفائحة المؤخر واخر القدم فان تعدد ذلك بطلت قرأرته ولا تبطل صلانه لمافعل انعوا آية او آيات في غير «كان يقرآ هكذا » وثبت أن حلي الله عليه وسلم قال «صلوا كارأيت وني اصلى» فان ذك التر نيب قصلم السعويد شارك ويبنان كاتيابة متبايه متع لنااة التبعث بمعدك يعونها الأرساا

في الرحمة الادلى مالا يطول في النانية » وهل يفضل إلى كمة الادلى على النانية فيه وجهان أظهرهما لا ديمال عليه حديث أبي سعيد والثانى وبه قال الامام السرخسى نعم ويدل عليه حديث أبي قتادة ويجرى الوجهان في الركمتين الاخرتين ان قانا تستحب فيهما السورة وقال أبو حنيفة يستحب تفضيل الادلى علي الثانية في الفجر خاصة ويستحب أن يقرأ في الصبح بطوال الفصل كالحجرات نعم

وحكذا في الحصر وحكرذا في الصبح وفي روايةلانج داود فظننا انه بريد بذاك ان يدرك الناس الركمة الأولى:*

النسان قسر أمام المحال المحال المعارة الماعة المحال المحا

القياس وهذه عادته فيا لم بر فيه نقلا والله اعام * ميختة يونا المانيان بالمصال بومتيك حينا القيا الياد مغت لم نالبيا بعلم وله المنا يا في اثنا مها فالذي يقتضيه القياس انه كا وقرأ في خلالها غيرها فانه لو تعمده بطلت قراء ته وان سمى صاحب البيان قلل ان قرأ آية من الفائحة مرتين فان كانت اول آية اوآخرها لم يضروان كانت لا تكم في اثناء صلاته بما يس منها ناسياً اوجاهلا لم تبطل صلاته وكذا لا تبطل قراء ته هنا والم لان علا عبد معدد في التلادة وهذا ان كان عامداً فان كان ساهياً أوجاهلا لم تقطع قراء ته كم (مالك يوم الدين) ثم عاد فقداً (غير المغضوب عليهم ولاالفيالين) لم تصمح قراء أله وعليه استئنافها (طاك يوم الدين) فإن استمر على القراءة من (طاك يوم الدين) اجزأته قراءته وإن اقتصر على أَعْ فُوا لِم اللهِ وَانَ مُعْ وَانَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى إِنَّا لِللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ الله وأ الفائحة لا ما يدخل فيها غيرها . وقال بن سريج جب استئناف الفائحة وقال المتوليان كرو الا يقالي فانتنسا بديكاء ظلماله أعالمه ونابجله والماناة المامنا كالمانية المعطارية المعطشوة عالما بآ نهلا: تمطيقوا. تهسوا. كر (هماللشكأ وللنفرك إلى وقال البغوي إن كرا يتم أيقطع القراءة وإن قرانصف قهم المناكر في الخيشااه الحرالالم وقد جنيش وهو والدوالي المنافر في المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة شيخيد ددني الحالة بالدادر في اثناء الفائحة ذكراً آخر قال الامام والذي اداه انهلا تنقطي مو الاته ناكر ابنه تمدي ان الكديمة عرصا بالمراح بنيا كالمراح بالمران و المران و المران ا (قريع) قال إمام المرمين إذا كر الفائحة او آية منها كان شيخي يقول لا بأس بذلك إن كان

* قال المحسر منه الله * رضيشا (قال) فالبحج عليفة عليه أن أن المحاليا المال إلى المحسرة المحسر

في الركمة الاولى من حبح يوم الجمعة يستحب قراءة المااسجدة وفي الثانية هل أني ويقرأ في الظهر عا يقرب من القراءة في العبس وفي العصر والعشاء بأوساط المفصل وفي المغرب بقصاره وأما المأموم فلا يقرأ السورة في العسلاة التي يجهو بها الامام وهو يسمع حوته بل ينبغي ان ينصت

أبر عامد الاسغرايي تنقطع القراءة كالوقطع المورة عارقال أن المنسيخيا (وقال شيسية ال العالمي البراها المارية الاستعادة من النارية المستعادة من النارية المستعادة من النارية المستعادة من النارية المستعادة من النارية المناب فيا يقرأني ملاته منفرداً ﴾*

ب المخيش المخيث والتاني لا يقيم وهو قول أبي علي المجان المخيث المناه المخيث المناه المناع المناه الم رغبنين ﴿ فَلِمُ تَسْدُ وَأُرْسِنُنَا لَا فَالْمَالِ) لِمُقْدِيمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ أبي الطيب إزمان والعجب أن القامحياً والطيب ذكر السألة في تعليم وقال فيها وجهان (أصح كا) هو كذلك بل القول بعدم الانتطاع لابي علي الطبرى ذكره في الافصاح وهومتة ملمعلي القاضى إضافته عدم الانقطاع الي القاضي أبي الطيب وحده فاوهم أنه لم يقل به غيره أو لميسبق اليدوليس قياسه على الدوالي آية الرحة والمستاب فارهم أنه لاخلاف فيونيه الخلاف كا ذكا (والنانى) لا يحصرون والقفوا على جريانه في سجوده مع المامه السلاوة .وينكر على المين شيطان (أحدهما) مشهوران صرى بهما الشيخ أبد محدالجو نحدولده إمام الحرمين والغزالي وصاحب التهذيب وآخرون السَّامين . وليس هو كا قال بل الوجهـــان في النسج ال عنــــاية الرحمة والاستعادة لا ية العذاب الساؤال في آية الرحمة والعسذاب لايقطع الموالاة وجها واحداولا يجرى فيه الوجمان في والاصحاب قالوا وأعما الوجهان في ذك متعلق بالصلاة لمعمليهما وظاهر كلم المعنف أن القراءة على غيد المامه أوسبس نارن المسأذن عليه المنحوه انقطعت الموالاة بلاخلاف صرح بعالبغوى يطرد الوجهان في كل مندوب فلواجاب المؤذن في أثناء الناعة أوعطس فقال الحمد لله ارفتح استئناف الغائحة وهو قول الشينخ ابى حامد والمحاملي والبندنيجي وصححه صاحب التتمة ولا الواحدى في تفسيره البسيط وصححه الغزالي والشاشي والرافعي وغيرهم (والثاني) تنقطع فيجب لانتفطم بل يبني عليها وتجزيه دبهذا قالى أبوعلى الطبرى والقفال والقاضي أبو الطيب وإبوالحسن (ن العلام) منه و أن الله و عنه (فيه و عنه) مَعْلَمُ الله على على على الله على الله على الله الله الله الله ا كتأمين المأموموسجوده معهالتلاوته وفتحه عليهالقراءة وسؤاله الرحمة عند قراءة آيتها والاستعاذة لر رتامي لو، قالم الما أجماها ميا منالو تخانا ، لنا يؤ رأ أنا لي إلحا لا (ريم)

وستمع قال الله تعالي (واذاقرى، القرآن فاستمعوا لهوأ نصتوا) ولهذا يستحب للامام أن يسكت بعد الفاتحة قدر ما يقرأ فيه المأموم الفاتحة كيلا يفوته استماع الفاتحة ولا استماع السورة وان كانت

⁽١) (قوله) فطذا الحديث سبب وهو إن اعراييل راسل رسول الله علي فيقراءة والشمس المناسبية القراءة فلما تحلل من صلاته قال ذلك لماجده مكذا : و روى الدارقطني من حديث عمران بن حصين كان الني علي إلناس و رجل خلفه فلما فرخ قال من ذا الدى مجالجي سورة كدا فنهاهم عن القراءة خلف الامام وعين مسلم في محيحه هذه السورة

المقارد على يحو أن روي المواطنا في المحام المام المام

(الشرح) حديث رفاعة ما دواه ابدداد والترمنى والسائي وغيرهم بعض ماذكره المعتفر السرك (الشرح) المعتفرة ا

العدة سرية أو جهرية والمأووم لا يسمع ابعد أو عمم فوجهان أحدهما انه لا يقرأ لما دوى انه عليه الله عليه وأو جهان و والمأول الأنه المناول الله عليه والله عليه والله عليه والله عليه والله عليه وأله ساب وهو ان اعرابيا راسل رسول الما لا يؤهر بالقراء ةحيث يستمع ايستمع وأما الحديث فله سبب وهو ان اعرابيا راسل رسول الما كي وليا الله على المسابه وعبد الما يا يعد وسلم في قراءة الشمس وغجاها فتعسرت القراءة على رسول الله على الله عليه الله عليه وسلم الما على عن ملات قال ذلك ويستمعب القارى، في العملاة وغارج العالمين الأحمة المنافعة عن ملات قال ذلك ويستمعب القارى، في العملاة وغارج العالمين وأن يتعكر اذا والمر با ية رحمة وأن يتعوذ اذا أمر با ية عبداب وأن يسبح اذا ورا يق البيري وأن يفكر اذا مر با ية مثل ذلك وان يقول بإي وانا على ذلك من الشاهدين اذا قرأ أليس أله بأحمك الحاكمين

سبح اسم ربك الاعلى ولم يذكر فنهاهم عن ذلك بل قال فيه قال شعبة قات لقتادة كان كرهه قال لوكرهه انعي عنه قال البيهةي وهذا يدل على خطا الرواية الاولى *

تما الله مع ابد عديد على المراه بي المراه المراع المراه المراع المراه ال

في صلاتك كلها» (واه البخارى ومسلم وزاد في رواية لها «إذا قمس إلي العملاة فأسبخ الموضوء في صلاتك كلها» (وأه البخارى ومدا المحاسبة المنشق المنشقة المنشقة المنظمة وذكر عامه وذكر البخارى هذاه إلى وهذا المداهم وهذا المداهم وهذا المدائد قبيد على المسلمة ويأده في ألدلالة وفيه نجو الافين فائدة قد جعتها في غير هذا الموضي الما محم المسألة قبراءة والمنافعة واجبة في كار كعة إلا أحمة المسبوق إذا أدرك إلا مام راكما فأنه لا يقرأ ورقع الماركة ولما ويا يقال محملها والمعالم المنطم المنظمة ولمذال كرون وطايقال محملها والمعام المام المام المام المام والمنطمة المواد في الدام (ر) المحسب عذه المام هذا الموم *

(فرع) في مناهب المارفي القرارة كل كمات : قدذكو فالمنطبيل وجوب المنافي كل كمة

الحاد على الغرس» دواه او داود باسناد صعيح وقوله غشا هو بالحاء والشين المعجمتين اع خش ويقول آمنا بالله اذا قرأ فبأى حديث بعده يؤمنون والمأهوم يفعل ذلك لقراءة الامام وقوله في الكرياب فقولان منصوصان التصريح . كونها منصوصين يعرف أنهما ليساً ولا واحد منعها خرج ولا يتوهم من ذلك انه اذا أدسل ذكر القواين كان م نخريج كا أن التعرض للقديم والجديد يعرف تاريخ القواين ولا يازم من ارسال القواين أن يكون أحدهما قديما والأخر جديدا

دون الناس بشي. إلا بثلاث خصال امرنا ان نسبخ الوخيو. وأن لا نأكم الحلمقة وأن لا نهزى

قوله يستحب ان يقرأ في الركمة الاولى من حسح يوم الجمعة آلم تنزيل والسجدة »وعلى أقى على الدنسان: (قلت) فيد حديثان محيحان من حديث ابى مريرة اخرجه البخارى ومن حديث بي الانسان: (قلت) فيد حديثان محيحان من حديث أبى مريرة اخرجه البخارى ومن حديث

قوله و ستحت القارى، في العمارة وخارجها ان يسال المحمة اذا مرفا يذ الرحمة وان يتموذ اذا مر با ينا المناب في هذا حديث رواه المحاب السن من حديث حذيفة والبيهي نحوه من حديث عائمة *

> (۲) کذا بالاصل وفیهاستطفرره

وعن حديث علي أنه غميف لانه أمن رواية الحارث الاعور وهو كذاب مشهور بالضعف عند . الاداة : الماما بين المحجة على الماء المادا المادا المادا المحادث الماما علم المحادث المادة : المادة المحادث المعادة المحادث المحاد نهٔ طفیعخا نالمیا رئیس مفیعه ما (الحمام) زارایج تایه به از شیاح نوع. شیاکه ای الجازمين بانبات القراءة وعن حديث عبادة أن المراد قراءة الغانح في كل كفة بديل ماذكونا تبين أن نفيه فحالروا يةالارلى كانءلي سبيل التخمين والظن لاعن نحقيق فلايطرض الا كندين لاسيا ابوهردة وابوقتادة وابوسعيد فتعين تقديم احاديثهم على حديثه والرواية الثانية عن ابن عباس والمنب مقدم على الناني وكيف وهم أكثر منه واكبر سنا واقدم صحبة واكثر اختلاطابالنبي عي النانية تبنا اعتجاجه إلا يد فهو أنها وددت في قيام اليل : وعن عديد البيا مباه أنه في وغيره اثبت ب الحلال * محمد الله المعالم عن المحمد المعالم عن المحمد المعد المعدمة المعدمة المعدم المعدما المصر في الركمتين الاوليين في كاركمة قدر قراءة خس عشرة وفي الاخيرتين قدر أصف ذلك» حلاة الطبرفي أركمتين الادليين في كل كه تقدر ثلاثين آية وفي الاخيرتين قدر نصف ذلك وفي افرد به مسلم وعن ابي سعيد الحدر يعن الله عنه الله عنه الله عليه وسم « كان يقرأ في الكتاب » رواه مسلم وأصله في محيد البخارى و مسلم كن قوله « يقرأ في الاخير تين بفاتحة الكتاب» الاوايين بفائحة الكتاب وسورتين وسمعنا الآية احيانا ويقرأ في الركحمتين الاخيرتين بفائحة رضي الله عنه قال « كان وسول الله عسل الله تعليه عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر في الركمتين دواه البخارى وقد ثبت أن الذي صلي الله عليه وسلم كان يقرأ في كل الركعات وعن ابي قتارة وجديث ماك بن الحويرث ان الذي صلي الله عليه وسم قال « صلوا كارأيسوني أصلي » ذلك في صلانك كايا » وفي دوايةذ كرها البيهتي باسناد صحيح « ثم افعل ذلك في كل ركمة » جديث إني هريرة السابق في حديث « المسيء علاته» وقول النبي علي الله عليه وسلم « عُم أفعل البالحارية المناع المناطق من على الما أع أن من مند مثل المحالية المناطق المنا لا يعضي اكد منومرة و يحديث ابعمرية وغياشا يعن عن النوعيا شياعي وسم «لا ملاة قال رسول الله عني الله عليه وسلم «لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن» دواه البخارى ومسلم قالوا وهذا الله على وسايقواً في الظهر والعصر أم لا ، رواه إو داود باسناد صحيح وجديث عبادة قال الله وجهه وجلده نعش كقولم عقري على على ون عدى عمرة عن إن عباس قال «لا ادرى أ كان رسول

دّوله دان كان العملي الله المحالة الحادة الحادجيج القول القديم دبه أفي الاكنرون وجعلوا المسألة المسائل التي يفي فيها علي القديم ونازع الشيخ أبو حامد وطائفة فيه ورجعوا الجديد(واعلم) المسائل التي يفي فيها على القديم وناجعات المسائل إذا أنبتنا الخلاف فيها كما تبين في الغصل السابق وقوله والمأموم لا يقرأ السورة في الجهوية الى آخره التعرض كم كورا ، تعفى الجهوية واهماله

« المخاط . وقد روى عناص كي المجال في الله وجه خلافه والله أعلى « على الله عليه وسلم الله الله عليه وسلم الله الله عليه وسلم الله عبد » (فرع) قوله في الكتاب في المديث « بينا رسول الله عليه وسلم الله وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله وسلم الله وسلم الله عليه وسلم الله وسلم

ورم) فوه ما السنة المناسبة ال

وهم نجب على المأموم ينظر فيه فان كان في صلاة يسر فيها بالقراءة وجبت عليه وإن كن الما في الله على فيلان قولان قال في الام والبريطي يجب للدوى عبادة بن المصاحبة قال «ملي بن المساحبة المناه والبريطي يجب للدوى عبادة بن المحاسبة في الما مي المناه في المناه والمناه في المحلام المناه والمناه والمنا

هذان الحديثان دواهم اوداود والدمنى وغيرهم وقال الدمنى ها حديثان مسان وصحح البيع الحدث الادل وغيف الشافي حديث ابي عربة وقال تفرد به عن أبي عربة ابن أكيمة – بضم الممنة وفتح الكف – وهو جهول قال وقوله فانتهى الناس عن القراءة هربة ابن أكيمة – بضم الممنى وفتح الكف – وهو جهول قال وقوله فانتهى الناس عن القراءة عرب المراه والله على الله عليه وسلم فع جهد فيه عو من كلام الزهرى وهو الراوى عن ابن أكيمة من سول الله على الله عليه وسلم فع جهد فيه عو من كلام الزهرى وهو الراوى عن ابن أكيمة من المحالية البياري والبياري أوداد دواستلاه ابدوا ية الاوزاعي حين مبذه من الحدث وجمله من قول الزهرى قوله أجل يارسول الله نفعل عذا هو بتسدير الذالوة تبوينها عكذا خبطناه وعكرا

* همياد لقفته زير لم نباه واز لم في السرية وهو الا خام كما بيناه واز لم يكن متفاع * قال (الركن الرابع الركع وأقله أن ينحبي بجيب النار احتاه ركبتيه ويطمئن (ح) مجيث مينها عويه عن ارتفاعه ولا حجب الذكر ﴾*

« لخنصة تي يع نأ المواام التر في ناكر في مهند ملّما رجي بيم نب يوا يا دلا، والمرام المرام و المناح والمرام الم إذا كبر وسكسة إذا فرع من قراءة (غير المفضوب عليهم ولا الفيا اين) فمنظ ذلك للمرة والكرعليه وعمران بن حصيد تذا كرافحدث عمرة أنه «خفع» ن رسول الله عميا المن عبيد سام سكتت ب ولانه سكوت بالنسبة إلحيالج وتباهو بعده ودليل هذه السكتة حديث الحسن البصرى أن محرة بنجنلب والمحالاة بمبرة مد تشكسا فالأمني برنا و لركم متيسة وندكاء في المحافية الخوام والقراءة سراً ويد تلما له بأن الصلاة ليس فيها سكوت حقيقي في حق الالمام وبالقياس علي قرا. له في (عاء الاستفتاح « اللهم إعد بيري دبين خطاياي الى آخره» (قلت) ومختار الذكر والدعاء ما قال السرخسي في الأملي ويستحب أن يعمو في هذه السكسة عاذ كرناه في حديث أبيعرية وعمولًا قدارة من قط الما عد تسلس نأ المقا المراء فحد ولالما بسعتس النا لحدماً الله ويمغا ولاشاغل من المط وغيره لان هذا ادنى القراءة الجزئة كا سنوضحه إن شاء الله تعلى في مسائل المامع في الجهوية كوه أن يجهد بيث يؤذى جاره بل يسر جيش شيخ الم مل المستقل المامع المام الم ماعمام العدة والبيان عبوها (أصحم) لا إذلاقراءة (الناني) فعملا بوذكرسرى وإذا قلنا يقرأ ناكم عبيار بمعيا الأمام (والناني بقنه أسمال العبلاة وإذام تقرأ المأموم فه المعتب المالمعد خفيه وجهان كالسرية (والناني) لا يجب لا نهاجهرية ولوجه والامام في السرية أو أسرف الجهرية فوجهان (اصحصا) وهوظاهر من (الامام لا يسمع قراءة الامام فهي وجوبهاعليه وجهان مشهوران للخراسانيين أصحح للجب لانها فحمة ه الميعوبا أوسم أربان يهبل ليغوطيلوب بتقالما فالبالعا بالواذا فالمالا نبيه الجدرة بالمانان الميام الميا ة والمقالميك ببجت ولشعالته المع والمداعب مغلاتنا لالداف يهج الهية وحمشيج الرعابلا تويه لج الحاميات سبح كا واب ملاقا لجميد من الجديد حكي الرافعيد جهاً له ألب يوعوا الما يحديد بالمان، تمم الكالمان المعلمة المالات في تعليقه عن القديم والاملاء ومعلوم أن الاملاء من الجديد ونقلهالبندنيجي عن القديم والاملاء في الصلاة السيرة والجهرية: وقال الشافعي في القديم لاتجب عليه في الجهر ونقله الشيع أبر حامد المسبوق فيما يدرك مع الامام بلا خلاف: وأمالناموم فالمنصب الصحيح وجوبها عليه في كل هة لا يحسن القراءة * أما حمكم المسالة فقراءة الغانحة واجبة على الأمام والمنفرد في كل ركمة وعلى لزمه القراءة مع القدرة كلامام) احترز بقوله لزمه قيام القراءة عن المسبوق وبقوله مع القدرة عن عذا وقد بسطت شرحه وغبطه في تهذيب اللغات (وقول المعند ولان من لامه قيام القراءة الاستعبال في القراءة هذا هو المشهود: قال الخطابي وقيل المراد بالهذ هذا الجهر وتقديره بهذ (الله الدارقطي « منه هذا » « أو ندرسه درسا » قال الخطاني وغيره : الهذالسرعة وشدة عبيطه البخارى في معالم السهن وكذا خبيطه في سنن أبي داود والدارقطي والبينق وغيرها وفي

شيخ في نا (احدم) الروع م في اكله الماقلة عدد كرفيه شيئين لا بدمما (احدمم) ال ينحف مجيث

دداه أو داود والترمذي وقال حديث حنين وهذا افظ أبي داود و افظ الترمذي عدا والدايل على كراهة رفع المأموم صوته حديث في محيى مسلم سنذكره في فصل الجهوان شاء الله تعلى *

كالم لميك ميلد الله يجانان عن عالمك ن ماماك ن الله على مسبند ي ال يوسعه ن منه منه منه الله عليه وسم والحسن البصرى رحهم الله واحتى لن قالا يقرأ مطلقا بحسيث يرد مهمى بن إبراهم عن ابدي عرب جماعة من التابعين فرواه عن عروة بن الزبيرومكحول والشعب وسعيد بن جبه ه الله عربة عشام بن عامد وعمران عبدا مشا لمسبع عالم من و بن مشهر عبد الله عنه هذا و الله عنه الله و الله الله ا عد وابن عباس وإنى الدرداء وانس بن مالك وجابر بن عبدالله وابي سعيد الخدرى وعبادة بن الصامت المتعددة عن عمر بنالخطاب وعلي بن الإبطالب وعبدالله بن مسعودوا بي بن هب ومعاذ بن جبلوا بن والجهرية . قال البيهي وهو اصع الاقوال على السنة واحوطها عهدى الاصاديث فيهُ عهرواه باسانيده عن إلى حنيفة أن قراءة المأموم معصية والذى عليه جهور المسلمين القراءة خلف الاما مخير السرية سرية استحبت الفائحة وسورة وقال الوحنيفة لأنجب علي المأموم و تقل القاضي الوالطيب والعبدرى سنحب لما يعرأ في كسات الالم ولاجب المان ميادب في الما تدر او إلى الما يعر أو إن الما بحسب ما المعلى وحكاه القافي أبو الطب عن السيا بعد وحلى العبدي عن احمد أنه واختاف النقيل. بعدم على ثلاثة مذاهب فذكر المذاهب الني حكل البن المنذر دحكي الاجباب أعظهم المناك سنالا وموالا يك سبخ مهند مثال رجى تواصحا ان متناله سالة وبالملا الما والاوزاعي وأبد قد وغيره من أصحاب (١) نجب التراءة علي المأموم في السرية والجهرية ومالك وابن المبادك واحمد وإسيحق لايقرأ في الجهوية ونجسبالقواءة في السوية وقال بن عون ابن المنذ قال الدوى وابن عينة وجاعة من أهل الكوفة لاقراءة على المأموم وقال الزهرى النبي علي الله عليه وسلم والتابعين قال وبه يقول مالك وابن المبارك والشافعي واحمدوا سحقودقال وبه قال أكثر العلماء قال الترمذي في جامعه القراءة خاف الاعام في قول أكثر أهل العلم، فأعل نتب لا ألمند ويتمعوا مه المه تو يولجل قريسا فكلوا نه تله كا لا في وعمالا بلو تخلفا ة. اي بهج ي لبهند نأ لزكر غنة: ولا كا مفاخ و مدالا ة. اي قد المعاا بعاند ع (وي)

« من علي خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة » وعن ابن عمر عن النبي صلي الله عايه وسلم المن عليه وسلم المناه المناه و المناه أن المناه و المناه و المناه و المناه و المناه و المناه و المناه أن يصبح المناه أن يصبح المناه أن يصبح المناه أن يمني و المناه أن و المناه المناه أن المناه المناه أن المناه المناه أن المناه أن المناه أن المناه أن المناه أن المناه أن المناه المناه أن المناه المن

(١)قوله بقال و رد في الخبر انه صلى الشعليه وسلم بنحني حتي تنال راحتاه ركبتيه البخاري وابو داود وابن خزيمة وابن حبان في حديث ابى حمد واذا ركع أمكن بديه من ركبتيه م حصر

يشارة الى أنه وانحنس وأخرج ركبتيه وهو مانل متصر لم يكن ذلك ركوعا وان صار مجيث

(1) निन्गेत्रिनी

فعي خداج فقيل لابي هريرة وانا نكون ورا، الامام فقال اقرأ بها في نفسك » الي آخر حديث عن عبرادة عن النبي عدلي الله تعلى عليه وسلم وله شواهد عردي احاديث شواهد له واحتج البيهي احد منم إذا جهدت بالقداءة الا أم القدآن « قال البيعة عقب هذه الرواية والحديث صحيح وفي بعضها «صلى بنا رسول الله علي الله عليه وسلم ، مض الصد التي يجهر فيها بالقراءة فقال لا يقرآن وحكم باتصال الحديث وقد حصل ذلك هذا ورواه ابو داود منطرق وكذلك الدارقطنى والبهق ردى حديثهمن طريقين قال في احداهما (عن) وفي الأخرى (حد نني أو أخبرني) كان الطريقان محيدين انا رساسلان نيوسط قدداق في إدساق نسم مانسا الله ممانسار و يطفي الما الله مح شف المرد جميع المجدئين (فجوابه) ان الدارقطني والبيهتي روياه باسنادهما عن ابي اسحق قالحدثني مكحول ابن سيار عن مكحول ومحمد بن اسعق مداس والمداس اذا قال في دوايته (عن) لا يحتح به عند حسن وقال الخطابي اسناده جيد لا مطعن فيه (فان قيل) هذا الحديث من دواية محمد بن اسحق ابد داود والترمذى والدارقطني وابيئتي وغيرهم قال الترمذى حديث حسن وقال الدارقطني اسناده واى «لرم أيمة إلى كالمحاف بالتكاامخان بالتكاامخان بالمعند كالمان الماسي لا المعند للة جمال المان «لم «انالنج علي الله عليه وسلم قرأ في ملاة المباحث القداءة الما في قال الحلم تقروون وراء بالتكارغ عماملا شمامهالن قعلبدشيكي معهويه فيعيني يمو يصحخوم المايين مليويعة لمناطيقراً بآم القرآن» رواه البخارى ومسلم وسبق بيانه مرات وهذا عام في كل مصل ولم يثبت عن المأموم كالمردة في الجهدية وكر كمة المسبوق واحتى اصحا بنا بقوله صلى الله عليه وسلم «لاصلاة تلاقسة قدا به له الحال المعالمان عندا بالا العدانة عن الماله و المعالم « ينمل و المعالم على المعالمة المالم علم المعالمة المالم المعالمة هم عداي إلا ان يكون دراء الامام » وعن زيد بن نابت قال «من قرأ دراء الامام فلا عدادة له» بالسكرا المحالة المن المن الم على على يامن المساولة المالي حينا نع بالجوند، « المعالم من المناس المالية المالي وجبت منه علاي رسول الله على المعالم وكنت اقرب القوم الدى الدى الما إذا إذا الماقع قال «سئل النبي صلى الله تعلي عليه وسلم أخي كل صسلاة قراءة فقال نعم نقال رجل من الأنصار خلفه فلما فرع قال من الذي يخالجني سورتي» فنعى عن القراءة خلف الامام وعن أبي الدردا. مثله وعرب عمران بن حصرين قال «كان البع ملي الله عليه وسلم يصدل بالناس ورجل يقرآ

ومد يدي لناك راحتاه كبتيه لان نيلها كبتيه لم يكن بالانحماء قال المام المردين دو.ن الانحناء بهذه الهيئة وكانالعكن من وضع الداحتين على الركبتين بعما جميعا لم يعتد بماجاء به ركوعا

ظهره لفظ البخارى ولا بى دبود نم يركع و يضع راحتيه على كبتيه نم يعتدل فلا ينصب راسه ولا يقنعه وله طرق عنده والفاظ والاشبه با ذكره المصنف واخرجه ابن حبان في محيحه من

فين اوجه (منها) الوحهان اللذان ذكرناها في جواب الآية (والوجهالثان) وهو الذي اختاره قالا كان الناس يتكلمون في العلاة فيزات هذه المالجواب عن حديث «واذاقرأ فانصتوا» نزك في الخطبة وسيت قرآ بالاشالها عليه دروينا في سنن البيدقي عن ابي هربرة ومعادية انعما الما المراد بالم شيعة المعالم هناكم مناحمة المعاد وينا عن مجاهد عبره أنها ن الله في با وذكرا دايله من الحديث الصحيح قريبا وحيننذ لا عنه قواءة الفانح (الثاني) ان تجدر عد أنا المعدل أيق لم من تعدلنا المع تسل نا وله الما بمسلا نأر لهام أن يعبى ن مديرا أن علا ماديث السابقة في الاحتجاج على المانوين مطاقا والجواب عن الآية الكريمة من يسني معاليا «قدا بقان وسالنا رهمة افن آيقا الحيان أيله بلتكار في محمد الفي محمد المادي م يهُ أَنُو مُسِيرٌ أَنْ شِيلِكُمْ مُسِلُدُ المِعجِ إلى لنهِ سَمَّهُ لِمَّا لنَّهِ مَتَّمَةً وَسِيَّمِه وجلنه وه كل سيا النه معنة إلم اين وسيد دمند مه النه ابنه ويه و أ شياء بد معيد يغ به فاذا كبر في بدوا واذا قرأ فأنصتوا» رواه أبدوا دوالترمذي والنسائي فيول لمسلم بوالحبع مسم وعن أبي عريدة رفي الله عنه قال قال رسول الله عليه وسم «إنا جعل الامام ليؤم وعلمنا صلاتنا فقال أقيموا صفوف عم أيوكم أحدكم فاذا كبر فكبروا وإذا قرأ فأنصتوا »رواه وعن أبي موسى الاشعرى رضي الله عنه قال «خطبنا رسول الله علي الله عليه وسلم فبين لنا سنننا قرى، القرآن فاستعوا له وأنصتوا) فل الشافعي في القدم عذا عندنا في القراءة التي تسمخاصة الحاجة والله أعلم واحسي القائلان بالقراءة في السرية دون الجهرية بقول الله تعالى (وإذا هند لفيغخ شبطق لهزأ ق يبسلا قملى نده قحالفا فكاخ فالمتاة وال هولسكا عربة السبول وصم بأنه محمول على المسبوق أو على قراءة السورة بعد الفائحة جمع بين الادلة والجواب عن قراءة السورة بالاك المان دلن الحالب أبارأ المنعني تدفى أبالهيج للدشامي يجبيا انديدت وافعنى الفعنى أبها كلها خديدة وليس فيهاشي محييج عن النبي إلي و بعضها موقوف و بعضها مرسل بعضها في وأنه لهبة. المقا لحلق في الأنظال، وقت احتال على المان (الجوار) قوافع مان المناسكان قسمت العلاة وهو صحيح رواه مسلم وقد سبق إطوله في سألة تعيين الفاعة واطنب اصعط بنا

أيضا مم أن لم يقدر على أن ينحنى إلى الحد الله كور الا بمين أو الا مماد على شير او بان ينحني على شير اد بان ينحني الما الله الله وان عجز او ما بطوف من قيام (د اعلم) على شتى إد مه ذاك وان لم يقد انحنى القدور عليه وان عجز او ما بطوف من قيام (و اعلم) طريق طلحة بن مصرف عن ابن عمر ان رسول الله بي قيال الانزارى اذا ركست فضع اجتنى على ركبتيك مم فرى بين اصابطك مم امحك حتى ياخذ كل مفعو ما خذه *

النافي أن هذه اللغظة بست تابية عن الغيظ إلى على و ساقال الجداود في سنه هذه اللغظة عليه و الغيظة أو هناه اللغظة عند عغوظة أو هناه اللغظة على عضوظة أو وي النيط هنه اللغظة على هذو اله فال هنه اللغظة على عغوظة العاصر و العاضر و المعافرة و أمام اللغظة عودى عن عمي بنه معين و المحاسم المحاسبة المحسبة المحسبة المحاسبة المحاسبة المحسبة الم

قادا فرغ من الفاحة أمن وهو سنة لمادى أن الذي حلى الله عليه وسم « كان يؤمن قال عليه الله عليه وسم « كان يؤمن قال المحا أمن وقو سنة لمادى أن الذي حلى الله عليه وسم « كان يؤمن قال عليه وسل عليه ولما يان المحا أمن وأمن المعاشون على وردى أو هو يرة رخي الله عليه عند المعاشون على عند المعاشون على المحالة على المحالة المحالة المحالة الله على أمين في واقع تأمين المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة الله على أمين المحالة المح

آن الذي ذكره في هذا الموضع هو حد ركوع القدائيين فالما اذا كان يصلي قاعدا هذه صار حد أقل كوعه واكمد مذكورا في فصل القيام (والثاني) ان يطمئن خلافا لا به منينة حيث قال لا تجب

* ليسم الألم فأني به) *

قال الديني كذاك قال إذ زرعة المازي عن إبي هورة قال «كاند-ول الشعلي الشعليه وسراذا بها وقال الدمنى قال البخارى حديث سفيان اصح فيعذا منحديث شعبة قال وأخطأ فيعشعبة الاكثرون، يتمث ألحنا مغربات « قالوا برفع الم عوم الحالة « في المالية المحل المعلم المحل المحلمة المحل الطياسي كذلك ورواه عنه إبو داود الطياسي وقال فيه «قال آمين خفض بها صوئه» ورواه ساع العاهند ه اي به هيه هيأد مفاتخا كيلم ن قلم ن منهم الما يجمعن إلا اين مبند ن وقد روى اله البخارى وناهيك به شرفا و فونقا له وهكذا رواه سفيان إلثورى عن سلمة بن كيل صوف» وإسناده حسن كل رجال تقات الامحد بن كذير العبدى جرحه ابن معين وو ثقه غيره فقال آمين مد بها صوته «دواه الإدواد والترمذى وقال حديث حسن وفي دواية إبي داود «رفي بها ابن حجر رفعيالله عنه قال « معمد انالنج علي الشعلية وسلم قرأ غير المفطوب علمم ولا الفالين تأمين اللائكة غفر له ما تقدم من ذبه » رواه البخارى في كتاب الدعوات معيد معيد المال نيمال منيه أن عان غن الله عليه وساقال «إذا إنه القاري، فأمنو اغاللا أله عيد منا ربع مندينا ند مندسًا من خلفه آمين فزافق قوله قول اهل السماء غفر له ما تقدم من ذنبه » وعن إبى هريرة أيضار خي وهذا انظ البخارى وافظ مسلم « إذا قال القارى عبر الغضوب عليهم ولاالفسالين فقال فتولوا آمين فانه من وافق قوله قول الملاكة غفر له ما تقدم من ذنب » رواه البخارى ومسلم رداه البخارى دمه على وذاد مه م في رداية له « اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الخسالين آمين قالت اللا كمة في السطء آمين فان واغت احداها الاخرى غفر الله أو ما تقدم من ذنبه» داود والترمنى عكذا وعن ابي عربرة إيضا أن رسول الله علي الله عايه وسم قال «اذاقال احدكم تأمين أمين الملائمة غنر الله له ما تقدم من ذنبه » دواه البخاري ومسلم ومالك في الموطأ وإو حريرة رفع اللَّمنه أن رسول الله علي الله عليه وسلم قال «إذا أمن الامام فأمنوا فانه من وافق رفا نو طائ ن في الما المن نا ولا الملكان وي ند ليه و الملت الما ولتعلى ويد خنسما المناجات المنا الاعاديث الوادة في التأمين فيحصل منها بيان ماذكره المست

اللمأنينة لناماروى عن الإعربة هذاي منه (١)«(١)«(١)«جدورسول الله عليه جاس في أحية المدجد فصلي م جاء فساء عليه ظال حلي الله عليه وآله وسلم وعليك السلام ارجع فصلى قانك لم تصرفوجي فصلي م جاء فناله مثل ذلك فنالعامني يارسول الله قتال اذا قت الي الصلاة

^{(1) ﴿} حديث ﴾ ابى مرية في قصة المسى صلائه تقدم في اول الباب و روى المحاب السنن والدارقطني ومحمد من طريق ابى مدر عن ابن مسود عن الني ﷺ قال لا بجزى صلاة لا يقبم الرجل فيها ظهره في الركرى والسجود *

اسم الله تعلى وهذا ضعيف جداً (وقيل) غير ذلك قوله حتى أن للمسجد للجة في بفتح اللاءين على عباده يدفع به عنهم الآفات (دقيل) هو كندمن كنوز العرش لايولم تأويله الاالله (وقيل) هو كذلك (وقيل) افعل (وقيل) لا تخيب رجاء أ (وقيل) لا يقدر على هذا غيرك (وقيل) هو طابع الله العلم. في معناها (فقال) الجهور من أهل الله قافا بيب والفقه معناه اللهم استجب (وقيل)ليكن فتحها لالتقاء الساكنين قالوا دانما لم تكسر لتقل الحركة بدالياء كافتحوا أبن وكيف واختلف المده ويه المان على على على الله المعالم المناطق المنا تحيه الحاقت المانت المعان معا مد نألا قو لجمسه السعم معن عدي معن عدا أهل العربية المعن بعدا المعن المحسم المعنى المعلم المعنى المع التبعدة والشيئ نعمر القلمو لا تعرفه العرب وإن كانت العلاة لا بطل به لقصده المعاء وهذا ماحب التمنة لا بجوز التشديد فان شده متعمد أبطت صلاته وقال الشيئ أبوعمد الجويي في تشديد الميم قالوا وهذا أول لحن سمسع من الحسين بن الفضل البايخي حين دخل خراسان وقال من لحن العوام ونص امحا بناني كتب الذهب على أنها خطأ قال القاني حسين في تعليقه لامجوز أنه جاء عن جعفر الصادق أن تأويله قاصدين اليك وأنت الكريم من ن تخيب قاصداً وحك آمين بالمد أيضا وتشديد الميم قال دوى ذلك عن الحسن البصرى والحسين أبي المخول قال ويؤيده الواحدى لغة ناشة آمين بالمد والامالة مخفة الميم وكلما عن حزة واكسائي وحكي الواحدى جاءت محمورة في ضرورة الشعروه لماجواب فاسلا كالمعشران عبونه بوي فيها فاسد ومرورية القصروحكي المين بالقصر وبتخيساليم كالماشطب آخرون وانكرها جاعة كالمعلن وقالوا المعروف المدوأعا (قينالئاله) شيد ملحات ليالي عن المجيد المنته بمناه بيد أله المعالمة والمحاجمة أعلم مهداً إلى معدة أ عنده وعند غيره هذا مختصر ما يتعلق بأحاديث الغصل . وأما لغاته فني آمين المتسان مشهور تان حتي أن للمسجد للعبة وقد قدمنا ان تعليق البخارى إذا كان بصيغة جزم مثله عذا كان صحيحا المسجد المعان البخاري في محميد الأرى بالزيد تعليقا فقال قالعطاء ابن الزيدومن وراءه ابن جريج على قال كنت المع الأغان الزبيرون بعده يقولون آميزون خافهم آمين حتى ان الاول» رواه ابن ما جه وزاد فيرسى بها المسجد وقال الشافعي في الام اخبراً حم بن خالا عن حلى الله عليه وسلم إذا تلا غير المفصوب عليهم ولا الخالين قال آمين حتى يسمع من يليه من الصف وهذا الحفه وقال الحاكم آبو عبد الله هذا حديث صحيح وفي دواية ابي داود «كان رسول الله فرع من قراءة ام القرآن رفع عوته فقال آمين» رواه إو داود والدارة طني وقال هذا اسناد حسن

«لام ا) ندامك ييمّ من الرن آنماان، منامه مسين له أنمّا له بمن فالبقا البقسا لم منه الما البيسة «لام المناسك ا

طرق (امحما) وأشهرها والتي ذلما الجهور ان السألة على قرر إبن (احدهما) مجهر (وا تاني) يسرقال عجروفه ويحتمل إن يره الخالف حسين رأى فيه نصا فحموضم آخر من -بدة الإهجاب في السألة معوته فاذا قالها قالوها وأسمعوا انفسهم ولا احب أن يجود ا فاضغلوا فلا شحه عليه هذا نصه وهو من الجديد يرفع الأمام صوته بالتأمين ويسم منخلفه أنفسهم وقل فحالام برفع الامام بها سمستخارف الايمغالشان كاشك كالرضنعلان أ فسلنان لحلة لهذ أالمه يهجد وبدقارني يهجرا حسينانه يسربه وهوشاذ ضعيف وامالأهوم فقلقا العنف وجهود الاصطبقال الشابعي في الجديد الجدوع والمقنع والشيخ نصروصاحب العدة والبغوى وصلحب البيان والرافعي وغيرعم وفى تعليق القاضى شك والمالنفرد فقطم الجمور بأنويس فوابال ولجاما نساون أواجه الماعين كالمرام من من الباليجي والحامل في كتابيه الاحاديث السابقة وفي تعليق القاضي حدين اشارة الي وجه فيهوهو غلط من الناسخ أو المفاض بلا بالقراءةاستحب للمأموم الجهر بالتأمين بلاخلاف نص عليه الشافعي واتفق الاصحاب عليمه (الذانية) ان كانت الصلاة سرية اسر الأمام وغيره بالتأمين تبعا للقراءة وان كانت جهرية وجهد البعتشا عداً علما في مدل هدا ما الداحدة الما المعان على المعان المعان وي السرية والجهرية ولاخلاف في شيء من هذا عند المحا بنا قال اصحابنا ويسن التأمين لكم من والمأموم والمنفرد والرجل والمرأة والصبى والفائم والقاعد والمضجم والمفترض والمتنفرف الصلاة احـكم الغصل فنيه مسائل (احداها) النامين سنة لكل مصل فري من الفائحة سواء الامام سبع سنين وقتله الحجاج بمكة سنة ثلات وسبعين وقيل سنة ثنتين وسبعين رضي الله عدمو الله أعلم * إما من المعجرة وقيل في السنة الاولى منها وكان صواما قواما وصولا للرحم فصيحا شجاعا ولي الحلانة أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وهو أول مولود ولد المسلمين بعد المعجرة ولد بعد عشرين شهرا الخاء العجمة - وقال له أبو بكر بنعبد الله بن الزيد بن العوام القرشي الاسلى وأمه أساء بنت الذيد فهو عطاء بن أبي رباح وقد ذكرنا أحواله في بالبالحيض وأما بنالز بدفه وأبد جيب بضم ن ان د لنه دعالما ، المد لمأ من فرك العلم عن الشاعة علما الما علما الما علما ، المن في الله عن الله أن يقولوان رك الامام التأمين ليتناول كم عامدا وناسيا فان المسكلا يختلف بذلك كاستوضحه أتي به لتقريب الشبه بين الاصل والغرع وقوله وإن نسي الامام التأمين أمن المأموم كان ينبغي القلعي قوله في الصلاة احتراز من الاذان قال وقوله مسنون غير مؤثر فلوحذفه لم تنتقض العلة وانما احترز بقوله تابع عن دعاء الافتتاح وقوله لانه ذكر مسنون في الصلاة فلاجهر به المأموم قال « لشديد الجيم وهو اختلاط الاصوات وقوله « لانه تابع المناتحة في الحجود حملها »

منه فلوجاوزحد أقل الركوج وزاد في الهوى ثم ارتنع والحركات متصلة فلاطمأ نينة وزيادة الهوى لاتقوم مقام الطمأ نينة فهذا بيان الامرين اللذين لابد منحا وأماقوله ولايجب الذكر فالغرض

وقد ذكر معناه الخطابي وغيره * آمين فوانق احدمه الآخر» فظاهره الأمر بدقوع تأمين الجميع في حالة واحدة فهذا بعم بين الأحاديث أعماذا بميألد حيل وتميز اليكن دحيكم ويداع ويناع في الحديث الاتحد « اذاقال أحد كم المين وقال اللائمة آراد الامام! التأمين فأمنو اليجمع بينها قال الخطابي وغيره وهذا كقوهم إذا رحل الايرفار حلوا قَولُوا آمين» و كلامما في الصحيحين كما سبق فيعجب الجمع بينهم فيعمل الأول على ان المراد اذا نيا لمنا الامام فأمنوا» (فجواب) ان الحديث الآخر « اذاقال الامام ينوالمخطوب عليهم والاالمان الامام فأمنوا » (المامينه وأيما يؤمنون لقراءته وقد فرغت قراءته (فان قيل) هذا مخالف لقوله صلى الله عليه وسلم نعارنة الامام فيشيء الاني هذا قارالامام يمكن تعليل استحباب القارنة بأن اقدم لا يؤمنون المأموم معه قاوا فان فاته التأمين معه امن بعده وقال امام الحرمين كان شيخي يقول لا يستحب الجوزي ودلده أمام الحرمين وعاحباه الغزالي في كتبه والرافعي وقد اشار اليه المصنف بقوله وأمن يقع تأمين إلامام والمأموم والملائكة دفعة واحدة وعن نص عليمذا من اصحا بنا الشيخ ابو محمد ن المنحفيذ « فمن ذبه وسلم « فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه » فينبغي ان لم يكن لهم تركه هذا نصه (الثالثة) يستحب أن يقع تأمين المأموم مع تأمين الالمم لا قبله ولا بعده قال وان زكه الامام قاله من خلفه وأسعه الماييذ كرفيقوله ولايتركونه الدكاع لوترك التكبير والتسليم مين ترك الامام له عداً او سهواً الشيخ ابو حامد في التعليق وهو مقتضي نص الشافعي في الأمافاه فيأني به قال اصحابنا سواء تركه الأمام عمد إو سهواً وي تحب المأموم الحمد عن صرح بأنه لافرق الامام فيستحب للمأموم التمامين جهداً بلاخلاف نص عليه في الام واتفقوا عليه ليسمعه الامام عيالقدع على ما سبق ايضاحه في مقدمة عندالشرع وهذا الحلاف إذا إملاكم إلا إذا لم يؤمن الاجيزوالبغوى والرافعي وغيرعم وقطع بعالحاملى فالمقنع وآخرون وحينانا بكرامله المالسالة عايفي فيها فقولان والاصع من حيث الحجة أن الامام يجهر به عن صححه المصنف في التنبيه والغزالي في أوصغر المسجد اسر (والرابع) حكاه الامام والغزالي وغيرهما أنه ان لم يجهر الامام جهر وإلا عن اصعابنا (والثاني) عجه قولا داحداً (والثالث) أن كثر الحجم وكبر المدجد جهر وأن تلوا للاوردى هذه طريقة ابى اسحق المروزى وإنن ابيعريرة ونقاما المم الحرمين والغزالي في البسيط

من ذكره عهدا بيان خروجه عن حد الاقل خلافلا محد فأنه يحكي عنه إيجاب التسبيس في الركرع والسجود مرة واحدة وكذلك ايجاب التكبير للركرع والسجود لنا أن النبي عيي « لميا مرالسي م حلانه بالذكوفيها» ويجوز أن يعد في حد الاقل شيء آخر وهو أن لا يقصد بهو به غير الركرع لان حاحب المهذيب وغيره ذكروا أنه لوقرأ في صلانه آية سجدة فهوى ايسجد التلاوة م بداله

(فرع) قال الشافعي في الام ولا يذال آمين الا بعد أم القرآن فان لم يقل لم يقضه في موضح غيره قال السافعي في الام ولا يقال آمين الله وقال صاحب الحاوى ان غيره قال اصحابنا إذا ترك التأمين حتى اشتغل بغيره فات ولم يعد اليه وقال صاحب الحاوى ان ترك النامين أسيا فنكره قبل قراءة السورة أمن وان ذكره في الدكري لم يؤمن وان ذكره في القراءة وذكر فيل في وجهان محربات من القولين فيمن نسى تكبيرات العيد حتى شرع في القراءة وذكر فيل يؤمن وقبل الاصح لا يؤمن وقبطه غيرهما بأنه لا يؤمن وهو ظاهر نص الشافعي الشائمة فينين الوجهين وقال الاصح لا يؤمن وقبطه غيرهما بأنه لا يؤمن وهو ظاهر نص الشافعي الذي ذكراه قال ابغوى فلا قرأ المأموم المام وفرغمها قبل فراغه فالا ولي أن لا يؤمن الدمام وفريا الله وهذا الذي قاله فيه نظر والمختار أو الصواب انه يؤمن اقراءة نسه مم يؤمن وقبا أخرى بيأمين الامام م قدأ المأموم الفائعة أخرى برأه بيأمين الامام م قرأ المأموم الفائعة معاكفاه إن يؤمن مرة واحدة ته المؤن المأموم الفائعة معاكفاه إن يؤمن مرة واحدة ته

(فرع) ذكر اصحا بناا وجاء تعدة المناه المناه المناه المناه الما المناه الما المناه الما المناه المنا

(فرع) السنة فالتأمين انيقول آمين وقد تقدم بيان لغاتها وانامختار آمين بالمد وتخفيف الميم و بعجاء تروايات الاحاديث قال الشافعي في الامادة بالمعنى رب العالمين وغير ذلك من ذكر الله تعالي كان حسنا لا تنقطع العلاة بشيء من ذكر الله تعدلى قال وقوله يدل علي انه لا بأمر من ان يسأل العبد ربه في العلاة كلها في الدين والدني *

(فرع) في مذاهب العام، في النامين: قدذ كرنا ان مذهبا استجابه الامام والمأموم والمنفرد في (فرع) في مذاهبا العام، في الذامين: قدذ كرنا المام والمدود جهوان به دكذا المأموم على الاصح وحكى القافي ابو الطيب والعبد يحالحبو في الامام والمنفر والمعل والمعجم عن طاوس واحمد واستحق وابن خزعة وابن المنفر وداود وهو مذهب ابن الزبير وقال ابو حنيفة والثورى يسرون بالتأمين وكذا قاله مالك في المأموم عنه في الامام دوايتان (أحداهم) في سربه (والثانية) لا يأبي به وكذا المنفر عنده ودايلنا الاحاديث الصحيحة السابقة وايس لهم في المسابة حجمة صحيحة صريحة بالمتجت الحنفية برواية شعبة وقوله « وخفض مها صوته »

به الراكوي با الماهيمة المواهية الموع لا فوع لا فوع لا فوطاء الموع الركوع با مويتم المتحار المتاسيج المواد الم المواد ال

ن مع الله المعاني أن أن أن الما المعاني والما المعاني والما المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناهم الما المناهم ال

المشهورة في الاصولوالغروع ان مالا يتم الحاجب الابه وهومقدور المماعي فهوواجب وهذاالذى فلاامتنع من ذلك عند الأمكان الم وادمه اعادة كل صلاة صلاها قبل قراءة الفاعمة ودليلنا القاعدة نلامكالمند واساليعده بأطافه المارغنالا نافة العام اجاله المالي مشراء المارا المارية بمناهمة ﴿ السر على اصعط بنا إذا لم يقدر علي قراءة الفائحة وجب عليه محصيل القدر بتعلم المحصيل الدقت ولم يغمل وصلي ازمه أن يعيد لأنه ترك القراءة مع القدرة فاشبه اذا تركها وهو يحسن ﴾* وسان له لمعت با ميلاء تا آرسه عدة والاكر الذكر قام بقيد سبع آيات وعليه الميث نسع لم نان ينتقل فيعا لم يحسن إلى غيرها كالمحاصمة ومحمد المان (والثاني) بلومه تكوار الآية لانهاقرب اليها ن ابع، لسهد، بسع ناه الما المعدد بها المتنا المنه لليد عد الما الما الما المعدد بما المعدد بما المعدد بما الما المعدد بما المعدد المعد وان أحسن أية من الفسطة وأحسن غيرها فنيغ وجهان (احمحها) انه يقرأ الآية م يقرأ ست علي إلله عليه وسل من غيد زيادة كالتيمم لاتجب الزيادة فيه على ما ود و النص والمذهب الأول الماسخة لانه أقيم مقامها فاعتبرقد هما (وقال) أبوعل الطبرى دغي الله عنه يجب مانص عليه السول الى بدل كالتيام وفي الذكر وجهان (قال) أواسحق دنحي الله عنه يأني من الذكر بقدر حروف والله أ كبر ولاحول ولا قوة الابالله » ولا به ركن من أركان الصلاة فجاز أن ينتقل فيه عند العجز أسلطيم أن الحنط شيئا والقرآن فعلم علية إني إلى الاالله المراقية المحلون أعلام المراقبة فحفه أن المسلمة أن يأني بذكر لا روى عبد الله إن أبي أبي أبي أبي أبي الله عنه «أبدجلا أبي الله يقلل إلى ال ويخالف العبوم فانه لايكن اعتبار القدار في الساعات إلا مقشقة فإن لم يحسن شيئًا من القرآن لزمه بقدر ساعات الادا. (والناني) يعتبر وهو الاصح لا مبتد عدد آع العالم الحال الدام المروفها الناعة فيه قولان (أحدهم) لا يعتبر كا إذا فاته صوم يوم طويل لم يعتبر أن يكون القفاء في يوم ﴿فان م يحسن الغائمة وأحسن غيرها قرأ سبع آيات وهل يعتبر أن يكون فيها بقدر حروف

قال (وأكماه أن ينحني بحيث يسنوى ظهره وعنقه وينصب ركبته ويضع كفيه عارمها ويجانى الجل مرفقيه عن جنبيه ولايجاوز في الانحناء حد الاستواء ويقول الله أكبر الغما يد بمعداملوى مددداً على قول ومحذو فا على قول ديلا يغير المعنى بالمدويقول سبحان ربى العظيم ثلا فا ولايزيد الامام على الثلاث ﴾ *

الحاوي وجه آخر أنه نجب اعادة ماصلي من حين المكسنة التعليم إلى إن شريع في التعليم تقط والصحيح

ذ كرأه من إنه عبد اعادة كل صلاة صلاها قبل قراءة الفائحة هو المذهب وبه قطم الجهور وفي

يسح إلى فكالعان متالياً قال ما بعد الله المحالة الما المحالة الما المحالة المح يلخد الفاتحة لان أقرب اليها من الذكر فلو لم يحسن الا بعض الفانحة ولم يحسن بدلا من الذكر يغ منسحك المرتب المنافع المان يا المقناة بقال أنه بجدام المقال الله (والله) عبد تكراد علم منسمة منسجلاً أية (لمحمواً) فالمجمع نيترا عأن لآ ترا وب نع نسح نالا انا لمأ المان له عمونلا المتفرقة من سورة أو سور وبه قطع القاضي أبر الطيب في تعليقه والبندنيجي وصاحب البيان وهو قراءة سبع آيات متواية وبمذا قطع المام الحرمين والغزلي في البسيط والرافعي (اصحم) تجزيه بالشرط المذكر فرجهان حكاهم السرخسي في الأملي وغيره (أحدمل) لانجزية المنفرقة بل مجب قرآ ناأملا فسياني بالذكر الختار اسبق عن الحلاق الاصعاب وأن كان يحسن سبع آيات متوالية اذاتر أت حدها كقوله (م نظر) فيظهر أنالا أمره بقراءة هذه الا يقالمنونة ونجعله كمن المحسن ميد لكن الجهور أطلقوا المسألة وقال المم الحرمين لو كات الآية الدردة لا تصير منه منظوما المقفقا المكارف مياد فكاخ بالمقيف طا المعماما فالا كرشال لمسال تياليت المال المسال المسال تمياليت الم نسح إن إلم لنه للة لامنه ما على المفتسكا على منكو ما بلسيكا تنقشر كا تداسا البدا نكد كا منسطال في الديمية و معالم من على إلى تسلمة أن آل أسال) مهنمة كي آية من البدار وف آية من إلفاعة على الديب فيكرن مثل أو أطول حكم البغوي الحدون عرفين في الغانحة والبدار كرداشي أبد عمل المسيمة وهو واض (والثاني) يجب أن يعدل حروف ممشلا فبالحماء تمخالفا نعيمه نبد يحقنه كاشار كالرقبة نايمر شيع قرآرله نيتيآ للعج أن لا يتص حدف الآيات السبع عن حروف الفائحة ولايشترط أن كل آية بقدر آية بل يجزيه أن سيع آيات طوالا كن اوقصارا وحاصل ماذكره الاصحاب ثلاثة أوجه (اصحما) بأنفاقهم بشرط الغاَّ. " وهو الذي قبل المزنى (والثاني) لاتجب نص عليه الشانحي في باب استقبال القبلة قال تجب حكاه وجهين ونقلع القاضي إوالطيب في تعليقه قولين (احدهم) تجب أن تكون بعدد حروف وخراسان وجهيد وقال صاحب الشامل والبيان اختلف اصحابنا فيه فبعضهم حكادقو اينزو بعضهم لاينقص عن حروفها فيه خلاف جعله المصنف قولين وحكاه جهور الاصحاب في طريقي العراق الاصماب على هذا ولا يضر طول الآيات وزيارة حروفها على حروف النسائحة وهل يشترط ان ولا يجزيه دون سبع دان كانت طوالا بلاخلاف وتقل الشيئ ابوعمد في التبصرة وآخرون اتفاق تَلْكُمْ فِي مُواجَةُ مُومًا لَا يَعْلِمُ اللَّهِ عَلَى يَخُلُّ ان أحسن غيرها من القرآن لزمه قراء سبع آيات يذع المعمدا المعلا المدعا متماد المقيدا رقيخا والمتا مخالفا ميلدت بذه الارا بالمتا وغير

ه الله الما الله الما عندية في الماهما) الماهما الماهما الماهم ا

عليه وسم إذا أردت ان تعلي فتوضأ كاأمرك الله عم شه فأقم كم كبر فان كالمعك قرآن فاقرأبه في الثالثة أوالر ابعة والذي بعثك بالحق لقد اجتهدت في نفسي فعاني وآرني فقال له الذي حلي الله فعل فانك لم تعد م جاء فسلم عليه م قال ارجع فعد فانك لم تعد قال مرين أوثلاثا ققال له يصلي في ناحية المسجد فجعل رسول الله علي الله عليه وسلم يرمقه عم جاء فسلم فرد عليه وقال ارجع معيف ويغي عنه حديث رفاعة بن رافع قال « كنا مع رسول الله علي في المسجدفدخل جل «أما هذا فقدملاً يدمهن الخير» دواه ابدداود والنسائي ولكنه من دواية ابداهيم السكي وهو اللهم ارحمي وارزقي وعاقي والمذي فلما قام قال عكذا بيده فنال رسول الله حدي اللهامايه وسلم والحديث ولا إله الله والله اكبر ولاحول ولا قوة إلا بالله» قال يارسول الشعذالله فعالى قال «قل عليه وسلم قتل إنى لاأستطيس أن آخا من القرآن شيئا فعلمون وايجزين منه قال قل سبحان الله أصحابنا فيه بجديث عبدالله بن أي أي أخذ منها يعن عام ألا « جا. رجل إلى النب حلى الله تعلي السابق فان لم يحسن شيئًا منه وجب عليه أن يأني بالذكر بدلها وهذا لاخلاف فيه عندنا واستدل فالملامية فالبالله والرأ مع يكر المن وس معه وسد ناه في الما والمتناء الدي فالما الما الما من نا هذا حكم من يحسن شيئًا من القرآن ولاخلاف أنه مني أحسن سبس آيات من القرآن لا يجوذ له قهم تاا فلح بالنيشا المله يك مبن وع فالخان مريخيا لهياد عاناه بالدانام بويشا المعرية أي عن المريد المى يكين المحانوان مقيآ للخص بالمبحث لما بالحاء كالارا لمداء كالسفحنا الملقم والاراج بمنحذ وفالذح بمتحظفا رغه في عشبية يمال المبدا إحمالمبان الرقيداي) معمقيلة تحد القان مرع نشا سفحنا البق المباهيلاي ائمتنا على ان هذا الدّيب واجب وعلى بعلتين (إحداهما)ان التدييب في اركان العملاة واجب انه لا يجب هذا الترتيب بل كيف أني به أجزأه فهو غريب ضعيف وقد قال المام الحرمين اثفق م قرأ الذي محفظه منها فلو عكس إجزيه علي المذهب وبه قطع الاكثرون وحسك البغوى وجها المبال وقاله عد المنطنة ناه برها المعدد المعال ولا فره وا تعدانال المنعون فان علا المنال والمنال والمن الا بعد العجز عن القرآن (فان قلنا) بالاصح أنه يقرأ ما يحسنه ويأتى بالبدل وجب الترتيب بينها الذي محسنه قرآنا أو ذكراً صرح به الشيخ أو عامد وغيره لكن لا يجوز الانتقال الي الذكر وبدلا (والناني) عجب تكر الماعفظه من الفائحة حتى يبلغ قدرها ويجرى الخلاف سواء كالبال به ان يمري ما الحالم العالم الله الماري الله الماري المنالي المناري منسطيه تما يع سج من الهوالمنال وجهين وحكامها المصنف في التنبيه قولين وكذلك حكامها الشيخ نصر في مهانيبه (وأصعما) لاقيابالافنيه خلاف محماه المصنف هنأ وجهين كذاحكاها الجهور فطريقي العراقيين وخراسان جميعها فان لحسن لباقيها بد. وجب تكرار ممأحسنه حتي ييلغ قدر الغاتمة بلا يخلاف وان آحسن

الله عليه الله عليه و آله وسلم «كان يستوى في الركوع بجيش وعب الماء علي ظهره لاستمسك و دوى

والا فاحمد الله و كبره وهله م ال كا فاطمئن دا كما م اعتدل ة مما: دذكر كمام المديث » دداه أوداد دوالتد مذي وقال حديث حسن واختاف اصطباغ في الذكر على الملاق أوجه (أحدما) وهو قول في على الطبرى أن يعين أن يقول سبحان الله والمحد لله ولا إله إلا الله والله اكبر ولاحول لاتوة إلا إليه فتجب هذه السائح الحسن و تكفيه (والثانى) أنها تعيين و يجب هها كلتان من الذكر ولاتوة إلا بأله في المديرة والثالث الميد سبعة أولى منام سبح ايات والمراد بالكمات انواع الله كر لالالفاظ المسردة (والثالث) وهو الصحيح أيضا في الديل أنه لا يعيين شيء وهو الصحيح أيضا في الديل أنه لا يعيين شيء من الله كر بلا يجزيه جيم الاذكار من التاليل والتسبيح والتابيد وغيرها فيجب سبعة اذكار وملى يشترط أن لا يتصى حدف مااني بمعن حرف الفائحة فيه وجهان (اصما) يشترط ومها كافرجهين في البدل من القرآن قال المم الحديث ولا داعي هنا إلا الحرف يخلاف ماإذا وسن قرآ نا غير الفائحة فانا زاعى الايات وفي الحرف خلاف وقال البعوى بجب سبعة أواع وسائل أنا غير الفائحة فانا راع المائلة الجرف خلاف وقال البعوى بحب العادي من الذكر ويتام كان فيه والمائلة الجدي من الدائم واجاب القائلان بالم حيا العادي بعدي المائلة الجدي بعدي إن الجدي بعدي إن إنه الجدي بعدي إن إنه وي واسى فيه غير السائلة الجس واجاب القائلان بالمحصوح بأن الحديث بعديث بن إذ المائلة المناه المناه المعدين إلى الجدي بعديث إلى الجدين المدين إلى الجدين المناه المناه

وع الغراج الترني العنه المعن المناع العالم العالم المنان و هذا المن ما آ ميلوشا رجه و المراف الروع المراف الم المنا المنابع مينيان و المنابع المنابع المنابع المنابع و المنابع المناب

الما عليه الله في الله في الله في الموى غهره في الركوع بحيث لو حسب الماء على غهره المستدان المن في دوه الما في فيد عليمة المستدان ما جده و ميا في ونيد عليمة المنازين ما جده و حيا في المدين الما الوجه إلى اله في الما المن و دواه الطبراني من حما الوجه إلا اله قال عن المند عن ابي المند و دواه ابو دادو في مراسله من حديث عبد الهن بن ابي ايل و دحله احمد الشد عن ابي داشد و دواه الدارقطني في السال عنه عن البراء و دجى ابو حام المرسل و دواه في مستده عنه عن على دخ المربع واساد الطبراني في الكبير من حديث ابي مسعود عقبة بن عمر و دمن حديث ابى برزة الاسلمي واستاد كل منها حسن دمن حديث انس وابن عباس واستاد كل منها في حديث القاضي حسين في المية و اله و يتما و المنافعة و اداء من حديث المنافعة و إداه من حديث المناس و المناه به المن المن المن والمناه و إيما بين ذاك وقد تقدم معن منا من حديث المن يعدو به واكن بين ذاك وقد تقدم معن منا من حديث المن هي يعدو به واكن بين ذاك وقد تقدم معن مناه من حديث المن هي يعدو به واكن بين ذاك وقد تقدم معن مناه من حديث المن هي يعدو به وين دورة المناه بي المناه من حديث والمنه ولم يعدو به واكن بين ذاك وقد تقدم معن مناه من حديث المن حديث المنه ولم يعدو به واكن بين ذاك وقد تقدم معن مناه من حديث المناه بي حديث المنه ولم يعدو به واكن بين ذاك وقد تقدم معن ويناه من حديث المناه بي من حديث المناه بي مناه بي حديث المناه بي حديث المناه بي مناه بي

(1) جرما بين وي انه على انه عليه وسلم نعى عن التذبيج في العملاة وفي دواية نعي المارة وفي دواية نعي الدارة المن عن على المارة وفي المارة بن عن على المارة عن على ومن عديث الحارث عن على ومن عديث الله قال قال اسول الله على المعايد وسلم ياعلى الخارخي المنارخي المنصور كره أي ما أكره لنفسي لا تقرأ القرآن وانت جنب ولا وانت راكم ولا وانت ساجد ولا تعسل الله ما أكره المنسي لا تقرأ القرآن وانت جنب ولا وانت راكم ولا وانت ساجد ولا تعسل وانت عاقص شعرك ولا تذبح المحالة وفيه أبو تعبم المنتخي وهو كذاب و دواه الدارة قطئ

يجوز تأخير البيان اليادقت الحاجة دالله اعلم (فان قيل) مااندق بين الذكر والقرآن حيث جوزم على قول ابي على خس كات ولم تجوزوا من القرآن إلاسب آيات بالا تفاق (فاندق) ماذكره صاحب التشعة ان القرآن بدل الفائحة من جنسها فاعتبر فيه قدرها والذكر بخلافها فجاز ان يكون دو به كالتيم عن الوغوو *

(فرع) أذا عجز عن القرآن وانتقل الى الاذكار نقد ذكرنا أنه مجزيه النسبيس والتهايسل والتكبير والتحميد والحوقلة ونحوها والمالدعاء المحض ففيه تردد للشيئ ابي محمد الجويني قال المام الحرمين ولعل الاشبه أن الذي يتعلق منه بأمور الآخرة يجزيه دون ما يتعلق بالدنيا وهو الذي قاله الامام هو المرجح رجحه الغزالي في البسيط *

(فرع) شرط الذكر الذي يأني به الاقتصاد به شيئا آخر وهل يشترط ان يقصاد بهالبالية المراسل كالمراسل الم الحرين والم الحرين ومتا بعوه قال الم يأمين الاتيان به بالاقتصاد فيه وجهان حماهما صاحب التقريب والمام الحرمين ومتا بعوه قال الدافعي (الاصمح) لايشترط فالواني بدعاء الاستفتاح الوائعية وزأه عنها الدافعي الاستفتاح الوائعية الجون وان أع تصاد شيئا فنيه الوجهان (الاصمح) مجزيه عند الاصحاب *

(فرع) اذا لم يحسن شديناً من القرآن ولم يحسن الذكر بالعربية واحسنه بالعجمية أني به يالمعجمية ذكره صاحب الحاوى كا يأتي بتكبيرة الاحرام بالمعجمية إذا لم يحسن العربية وقدسبق تفصيل مايجوز في فصل التكبيرة *

(فرع) إذا أني ببدل الفائحة من قراءة أوذكر حيث مجوزان بالشرط السابق واستمرالعجز عن الفائحة أجزأته حملاته ولاأعادة فلوتمكن من الغائحة في ألركوع أوما بعده فقدمضت ركعته على الصحة ولامجوز الرجوع إلي الفائحة وأن تمسكن قبل الشروع في البدل نزمه قراءة الفائحة وأن كان

يذكر بالدال والذال والاول اشهر وينبغي الراكم ان يصب اليده إلى الحقوولا يذي كبتيه وهذاهو الذي اراده بغوله وينصب كبتيه وبستحب الموضح الدي اراده بغوله وينصب كبتيه وبستحب الموضح اليلين على الركبتين واخذهما بهما ويغرق بين اصابعه

من وجه آخر عن أبي سعيد اغدرى قال اداه رفعه اذا كم أحدكم فلا يذبع كا يذبح المجاد وفي احبار وحدة أخد عن أبي سعيد اغدرى قال اداه رفعه اذا كم أحد من خديث وخوضعيف وذكره ابوعبيد في غوب الحديث بالفظ النافي سواه: و ددى ابن ماجه من حديث و ابعمة بن معبد رايت رسول الله على فاكن اذا كم سوى ظهره حتى لا صب عليه الماء لاستقر وقد نقدم (تدبيه) التذبيع الله ين بعملي فكن اذا كم سوى ظهره حتى لا صب عليه الماء لاستقر وقد نقدم (تدبيه) التذبيع بالدال المبالة قال الحودى في غريبه يقال بالمحجمة وهو بالمهدلة اعرف: اى يطاطي راسه في الروع حتى يكون اخفض من ظهره و روى بالحاء المحجمة فني المعجما عن ابى عمر و وابن بالمحجمة ذبع تذبيخاذا قبب ظهره وطا عل رسه بالحاء والخاء جيما عن ابى عمر و وابن الاعراب والله اعلى

في اتناء البدل فوجهان حكاه السرخسي في الامالي قو اين (الصحيح) انه يازمه الفائحة بكمالما في الناء البدل فوجهان حكاها السرخسي في الامالي قول الركوع فطريقان (والثانى) يكفيه ان يأتى من الفائحة قدر ما بقي وان تمكن بعد فواغ البدل وقبل الركوع فطريقان حكاها السرخسي وصلحب البيان وآخرون (اصحما) لا يازمه كالوقد والمحموم علي الرقبة المحدم (والثانى) فيه وجهان كا لوعمين في اثناء البدل وعن حكى الوجهين في هذه الصورة بعد الجوزي في التبصرة وإمام الجرمين والغزالى قال اصحابنا والتمكن قد يكون بتاقيين وقد يكون بمعحف وغيرها به

(فرع) إذا لم يحسر، شيئا من القرآن ولا من الذكر ولا أمكنه التصلم وجب عليه أن يقوم يقدر الفسائحة ساكنا مم يركع ديجزيه عملانه بلا إعادة لانه مأ مور بالقيام والقراءة فاذا عجزعن أحدهما أذي بالاخر لقوله علي الله عليه وسيلم « إذا امرتهم بأمر فاقوا منه مااستطعم » رواه البخارى ومسلم **

أن أن المحمدة المناه عنوا المنه المن إن أن المن المنوا المنه المناه المنه المناه المنه المناه المنه المناه المنه المنه

(فرع) فعد العامل فيمن لا يحسن منح تمخالفان سعيم اذا لم يمينه العلما بسعام فقد ذكنا فان منحبان مجب عليه قراء سبع آيات غيرها فان لم يحسن شيئا من القرآن لامه الذكر فان لم عبد عبد الما منه وجب أن يعبد في تمخالفا تماج تمخالفا تماج منحب منكما مناسعة القرآن قامساكنا لا يجب الذكر وقالمالك لا يجب لا القيام وقد سبق المينا عليها *

* قال المعنف رحماسة * قام معنوال المعنون المع

وع ا رغ ميتني روميتمان خلسو نالا » لم العميلوش اليامن وي تابيقا ، خلسو وي المنافع عاشان المعمل المنافع عاشات ا الم كالمع بخلا را معني العان عند المنافع المحقان لا نافعه العان ي معني العاملون المعلم المعلم المعلم المعلم ال

(١) ﴿ حديث ﴾ اله ﷺ كان يمسكرا حتيه على كبتيه في الركوع كالقا بض عليهما و يفرج بين احما بدأ بوداود من حديث أبى حيد وقد تقدم *

من حمل كتاب فيه معني القرآن وترجمته فعلم انعاجا. به ايس قرآنا ولا خلاف ان القران معجز بمنوكا شبطاء فآليقا ييغم يرنح ميلد وبمجركا سنلجا فأأملس منق لآآن فالحلث فيمكي بع قرآنا ومن خالف في هذا كان مرام المحلم المحلم المحالم فعل أنه في خالف ن معره في كيف عذا يمن أحد يجان في أن من تكم بعد القرآن بالمندة ليست قرآن وليس عالغظ المتبوع والمني تابع فنقول بعد هذا الفهيد ترجمة القرآن ليست قرآنا باجماع المسلمين ومحاولة الديل ع محقلا مع لخفلا نأ المه ن م المحف لحافا الم والتا الحمد في نا يقا حده و لخافا كال ناهامة والخسر أن الاعجاز في جزالته مع أسلوبه الخارج عن أساليب كلام العرب والجزالة والاسلوب الامول في المعجز منه قتيل الاعجاز في بلاغته وجزالته وفصاحته الحباوزة لحدود جزالة العرب والماد بلا أو الفظا مالجدا في مستملا يجمعه فالمقانا النامة المنافع بسياله الفرنين بالم والم الملحسبي قاأسا ع لنباحداً تق به منه ويبستال شيطا فكاخ يجعلا ولخنال ولاحكا الباطن والعجمية كالعربية في محصيل ذلك وعن التياس على الحديث والتسبيح أن المراد بالقرآن وعلقتوا تنابعه عالما فأن فالما فالمحمد المستحد فأن المراد معرفة اعتاره لاحقيقة الفائحة وعن الاسلام أن في جواز ترجمته القادر على العربية وجهين سبق بيانها في فصل السبعة وعميقولون يجوز بكل السان ومعلوم أنهاتريد على سبعة وعن فعلى سلمان أمكتب تفسيرها وأن نقل اليهم معناه وأما الجوابءن الحديث فسبع الهات للعرب ولانويدل عجيأ بعلا يتجاوز هذه مبه ميل لمحدي المذكان المهنمة وبراات كان و بالجل لما و ناكمتا المكرة أيهشو في معدية ليست قرآ بالان القرآن هو هذا النظم للعجز وبالترجمة بزول الاعجاز فلم مجز وكا أن الشعر يخرجه فآكة الآريم للخيأ المجتمعة المناب ويشرغ مناباته إلماء ميلد مثنا يك ميلو يكنا كالمع برآات الجب مايقراً عمرفلقيه بردائه واني به رسول السُّمطي الله عليه وسلم وذكر الحديث رواه البخارى ومسلم فلو واحتج المعارية بحديث عديد الحطار وفي الله عنه منه منه المنه المعانب عوث على غيد الاسلام وقياسا على جواز ترجمة حديث الذبي صلي الله عليه وسلم وقياسا على جواز التسبيع المعجمية القرآن فكتب لهم فاتحة الكتاب بالفارسية ولانه ذكر فقامت ترجمته مقامه كالشهادتين في سبه النيث وم بستر نا معال سيفال، لمع نامند ملّا يدى رحي العال نامل نده « مع الحرف » وع مع الما نامل نده « الانذار الا بُرجته وفي الصحيحين أن النبي علي الله تمالي عليه وسلم قال « أخل القرآن على ســ بعة بقولة تعلي (قل الله شهير بين دبينكم وادحي الي هذا القرآن لانذ كم به) قالوا والعجم لا يعقلون عجوز وتصع به الصلاة مطاقها وقال ابو بوسف ؤمحمد مجوز للمساجز دون القادرواحتيج لابى حنيفة معنية المحداء في المحدد العلم منهم علي المحدد المحدد الدواد واد وقال المحتينة

ميادماً المحريجنا أن الديم المقامين من عن من المجارة المجارة المجارة المحريج المريد المعنى مندر على المريد الم

وليستالد بعقه معجزة والقرآن هو الذي تحدى به البي هلي الله عليه وسإاله برو هذه أنه تعالي السيمة معمرة الداخل في المعارة المديمة المديمة المديمة المديمة المديمة وإنا وقد أب لا تعمي صلاته الا قرآن مصل أن المعلاة بمعمرة وإذا على المعارة وإناء والمعمرة وإذا تعلى عن العالى المعارة وإلى المعارة وإلى المعرود والمعارة وإذا المناط والمناخل والماط والمناط والمناط والمناط والمادة وأده في أن لامة وتكر سجودها الي عبد ذلك من افعالم ومدارها ومدارها والمادة المناط ومدارها والمناح والمناط ومدارها ومادة ولمناط والمادة المناط ومدارها والمناط ومادة والمناط ومدارها عبد والمناط ومادة والمناط ومدارها على المناط ومادة وأن المناط والمناط ومناط ومن

(فرع) لو قرأ الفائحة بلغة لبعض العرب غيراللغةالمقر ومها لم تصح ولمجزف غيرالصلاة النخا مس بمصاحب التتمة قال ومن أنى بالترجمة أن كان متعمدا بطلت حملاته وإن كان ماسيا اوجاهلا لم يعتد بقراء ته واكن لا تبطل حملاته ويسجد للسهو كمائر الكلام ناسيا أو جاهلا *

* مثاامع منسعدا كان *

(م) يقرأ بعد الفائحة سورة وذلك سنة والمستحب أن يقرأ في الصبح بطوال المصول الم المحدورة أن أبيا أن المحدورة أن أبيا بالواقعة فأن لان وم الجمعة استحب أن يقرأ فيها (الم ثن المسجدة) (وهل أن علي الانسان) لانالبي حلى الله عليه وسلم كان يقرأ ذلك ويقرأ في السجدة) (وهل أن علي الانسان) لانالبي حلى الله عليه وسلم كان يقرأ ذلك ويقرأ في الخالات وي أبيا المحدورية الماء بالموالية المحدورية الماء المحدورية والمحدورية المحدورية والمحدورية والمحدورية المحدورية والمحدورية المحدورية والمحدورية والمحدورية

وآله وسير« كان مندل ذلك » دلا أقلاع أن المنها والذي كالمرأة : الما توله لا بجارزني الانحياء

^{(1) ﴿} حديث ﴿ كَانَ بِجَافِي مِ فَقَيْهِ عَن جِنبِهِ فِي الرَّوع ابو داود في حديث ابى حميد وفي الفظه م ركع فرضوم يديه على ركبتيه كالقا بض عليهما و دتر يديه فتجافي عن جنبيه و رواه ابن خزيمة بالفظ و نحي يديه عن جزبيه والبخارى عن عبد الله بن بحينة كان إذا حلى فرج بين يديه حتي ببدو ابطاه *

⁽١) (قيله) والمرأة لانجافي روى أبو داود في المراسيل عن يزيد بن أبى حبيب انه على الله عليه وسلم من على المرأتين تصليان فقال إذا سجدنما فضما بعض اللحم الي الارض فان المراة في ذلك ليست كالرجل ورواه البيه في طريقين موه لين لكن في كل منهما متروك *

مخ لا أ في ساله غلام المن عن كر أعلم الله المناه الله الما المن المناه المناع المناه ا البخاري «يقرأ في المغرب بالطور» وعن ابرعباس رخو الله عنها أن الم المغنال وهي المه رخو الله عنه قال «سمعت الذي صلي الله عليه وسلم يقرأ بالطور في الغرب» رواه البخارى ومسلم وفي رواية القان والذاريات» رواه النسأني وابن ماجه باسناد حسن وأما الغرب فعن حبير بعطعم ذعرالله « كان رسول الله علي الله عليه وسلم يعلي بنا الظهر فنسمع منه الا ية بعد الا يأت من سورة السود» رواه أبو دواود والنرمذي وقال حليث حسن والنسائي وعن البراء رفي الله عنه قال الله عليه وسم «كان يقرآ في الظهر والعصر بالسماء ذات البروج والسماء والعلاق ونحوهم من في الظهر سبح اسم ربك الأعلى وفي الصبح اطول من ذلك» رواه مسلم وعنه أن رسول الله على بنعو ذلك وفي الصبع اطول من ذلك» رواه مسلم وعنه ان النبي صلي الله عليه وسلم «كان يقرآ سموة رغي الله عالم المال المالية على الله عليه وسم يقوا في الخار باليل اذا يغتني وفي العصر الاخير تين من الخار وحزز أقياء ه في الاخير تين من العصر على المناف و المان » (واه مراك) « والمان به المان الم وحززأ قيامهني الرحبين الاخبر تين على النصف من ذاك وحززا قيامه في الاوليين من العصر علي قدر في الظهر والعصر فحززنا قيامه في الركمة بين الأوليين من الظهر بقدر ثلاثين آية قدر الم تنزيل السجدة قدر نعمف ذلك» رواه مسلم وعن ابي سعيد ايضا قال «حزز نا قيام رسول الله على مله وسلم -ادقال اعف ذلك- وفي العصرفي الركمتين الاوليين في كل كمة قلد خس عشرة آية وفي الاخريين ملاة الظهر في الركمتين الادليين في كاركة قدر الاثين آية دفي الاخربين قدر خس عشرة أية دواه مسلم دعن ابي سعيد الخدرى رضي الله عنه ايفدا ان النبي ملى الله عليه وسلم «كان يقرأ في « في الله عليه مريد من الله عليه من الله عليه وسول الله عليه وسلم في الركمة الادلي» والمعمر في سعيد الحدري نبي الله عنه قال « كات العلاة تما الميم الحدا اليا المعمد با نعف معمدا الله المعالم بها الما في المن شا ، لشن الحان ع م المسلال في المسلال في المنه الله مين منه المنه المنه المنه المنه المعمية مُعَدَّلُفا لمعنى الخاص الخاص الحادث الوادة فالمعدون المناع (رمثال)

الاستواء فالراد منه استواءالظهر والرقبة وفي قوله اولا وأكمله إن ينحف عيث يشري ظهره وعنقه

له عليه وسلم علمة فركع » (وأه مسلم وعن قطبة ن علماك (في أهما الله على مع النبي على الله على النبي على فاستفتح سورة المؤمنين حي جاء ذكر موسي وهرونأوحتي جاء ذكر عيسى أخذت النبي علي مُكروسه المساميك شيا ليا يجنا النا يلمه الما منه الله عنه الله يعن بالسال بو شا المبدي و الله اليا إلى الم نيتساند لم يجوفا اغلَي إلى المعالى عن المعالى المارى والمان والمان المعالى المعالى المعالى المعالى المعالى الم فينصرف الرجل فيعرف جليسه وكان يقرأ في الركمتسين اواحداهما مين الستين إلى المائة » رواه يقرأ في العشاة الأخرة بالشمس وضحاها ونحوهمان السور »رواه البرمنك وقال حليت حسن ومسلم هذا لفظ أحد دوايات مسلم ذعن بريدة رفي الله عنه ان النبي صلي الله عليه وسلم « كن فاقرأ بالشمس وضحاها وسبح اسم ربك الاعلى واقرأ بسم ربك والليل اذا يغشي « دوامالبخارى رضي الله عنه أن النبي على الله عليه وسلم قال لمعاذ حين طول في العشاء (إمعاذ اذا أمسالناس له قتال سجدت خلف ابي القاسم ملي الله عليه وسمل «دواه البخاري ومسلم وعن جابر رواه البخارى ومراوعن إي دافع قال «صليت مع الي موردة العتمة فقرأ اذاالساء اشقت فسجد فقلت «ة، اين الناع منه نسمة المحاسمة المعن عن المن المنال الشعال الشعال المناسمة المناسمة المناسمة المناسمة المناسمة رحن دايمان من دلشعاله أع رسيمه المعارس أله على غطاله ما العالم المان الما المعارضة المناهم المان المنابع الما حَي أن كاد عَس ثيابي بثيابه فسمعته قرأ بأم القرآن وهذه الأية . وبنا لا توني قلو بنا بعد إذهد يتناوهب ت منه نشالا الله الادليد بالمالة والدوة مدة عدوة مدوة بالعالم النيدة العالمة العالمة المنصل» رواه النسا بي إسناد صحيح وعن عبد الله السائحي «أنه صلي وراء الي بكر الصديق رفي الله ويخفف العصر ويقرأ فالغرب بقعبار المعنل ويقرأ فالمشاء بوسط المفير يقرأفالغيس بطوال الله علي الله عليه وسلم من فلان قال سليان كان يطيل الركمتين الاوليين من الظهر ويخفف الاخير بين الله على الله عليه وسلم «قرأ في حلاة المغرب بسورة الاعراف فرقها في كمنتين» رواء النساني باسناد را مسان البند مشارحة، تمشألوند، « رسما انها علما المعلم أبية أية لمسء ميلوشاريك مشارا ب أنَّهُ إِنَّ عَلَى عَمِي اللَّهُ أَحَدُ وَأَمْ أَعَلَيْنَاكُ الْمُؤْمِ فَالْعُمُ عَلَى عَمِوالْمُ اللَّهِ أَيْ طول الطوليين الاعراف والمائدة دواء النساق باستاره العسيس « أن زيد بن نابت قال لمروان رسول الله على الله عليه وسل يقرأ بطول الطوليين » رواه البخارى مكذا قال ابن أبي مليكة ابن المسكم قال في زيد بن نابت (خي الله عنه مالك تقرأ في الغرب بقصار وقد سمت ما سمعت رسول الله علي الله عليه وسام يقراً بها فالغرب» رواه البخارى ومسلم وعن مروان

مايفيدهذا المرخن فأرأ إذا عرفنا استحباب استواء الظهروا لفن نعرف الملا ينبغي ان مجاوز الاستواء

الآخرة دليس كا قال بل نبت في مسلم أن رسول الله علي الله عليه وسلم قال «إيما امرأة أصابت ركمة كا سبق بيانه في الرواية الاخرى قوله العشاء الآخرة صحيح قدانكره الاصعمي وقال لايقال والاخريين هو بالياء المثناة من نحت المكررة في حزرنا قيامه في الظهر قدر ثلاثين آية يعني في كل نصبها على البدامن موضع الم او باضمار أعني وسورة السجدة ثلاثون آية كية وقوله يقرأني الاوابين الما تنزيل فمرفوعة اللام على حكاية التلاوة والمالسجدة فيعجوز رفعها على أنها خبع مبتدأ ولجوز في الصبع بالواقعة «وفياذ كرنامهن الاحاديث الصحيحة كفاية عنه.قوله يقرأفيها (المزنمز بالسجدة) قوله وقرأ فيها بالواقعة هذا الحديث أشار اليه الترمني فقال روي النالبي علي الله عليه وسلم «قرآ من (الجائية) وهو غريب والسورة تهمز ولاتهم ناتفا ناطعز أشهر وأصح وبه جاء القرآن العزيز وقال الخطابي وروى عذا في حديث مرفوع وهذه المذاهب مشهورة وحكي القاضي عياض قولا أنه اعوذ برب الناس ففأوله مذاعب قيال (سورة القتال) وقيل من (الحجرات) وقيل من (قاف) دبيانها فالمفصل سمي بذلك لكنرة الغصول فيه بين سوره وقيل لقلة المنسوخ فيه وآخره (قل بالمرالة لغالم الما الم الما المناه ا من عل المأمومين في دقت أبهم يؤثرون التطويل فيطول وفي وقسالا يؤثرو به لعذر محوه فيخفف واختلاف قدر القراءة في الاحاديث كان محسب الاحوال فكان النبي حلي الله عليه وسلم علم كثيرة بنحو ماذكرناه: واما الاحاديث الحسنة فليمعنونا تمنية فيد الماء والله أعلم: قال العاما. ف كاركمة الغاط الغامة العامة على الاعلامة المان المعالم المارية المارية المارية المارية المارية المارية المارية التي كان رسول الله علي الله تعلي عليه وسلم يقرن بينهن فذكر عشرين سورة من الفصل سورتين بالخناات في مشا نه ألمه مند من المع مند من المع مند المنات أع المياا للعظات أع عنها . والم الجع يين سورتين في هذه نعيه حديث أني وائل قال «جاء رجل إلى ابن مسعود فقال السجدة وعلى أني على الانسان» رواه البخارى ومسلم ورواه مسلم ايضا عن ابن عباس دخي الله أبي هريرة رفي الله عنه قال « كان النبي علي الله عايه وسسم يقرأ في الفجر يوم الجمة الم تنزيل فلاادرى انسى رسول الله عليه الله عليه وسلم الم قرأ ذلك عداً » رواه ابو داود باسناد صحيح وعن مينة اخبره «أنه سمع النبي على الله عليه وسم يقرأني الصبح إذا ذلا التالاض في الركمتين كلها عليه وسلم يقرأ في الفجر والليل اذا عسمس » دواه مسلم وعن معاذ بن عبدالله الحفي ان رجلا من الجيد و كان صلاته بعد نخفيفا» رواه مسلم وعن ابن حريث رفي الله عنه «أنه سمع النبي علي الله وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه ان النبي صلي الله عليه وساء «كان يقوأف الفجر بقاف والقرآن ر الله عليه وسل العربي ألين الحرب المنال المتلقم المختال تمني إلى الله المنال المن المنال الله عليه والله المنال

عاملة أنيا اما ان تكون تأكيداً او يكون العرض الاشارة إلي ان الجاوزة مكروهة المستسعة المسمية

خوراً فلا شهد معنا الداء الاخرة » وثبت ذلك عن جماعات من الصعابة وقداً وضعته في تبذيب الداء في الا من الداء الاخرة » وثبت ذلك عن جماعات الداء والمنه ومن الداء الداء في الاستحبا قداء شيئا من القرآن في العسج في الا وليين من ساز الصلوات و يحصل أصل الاستحباب قراء ة من من القرآن و الحن سورة كاماة أفضل حتى أن سورة تعصيرة أفضل من فويئة لانه اذاقرا القرن و الحن سورة تعن في في في في أخضل حتى أن سورة تعميرة أفضل من فويئة لانه اذاقرا يعنى سورة نقط في في في في في في أخطر في في الظهر قد يخفي ذلك قالوا ويستحب بعض سورة نقل إلى المنصل (كالحجرات) (والواقعة) وفي الظهر قد بمن ذلك وفي العصر والمشاه وفي المغرب بقصاره فإن خالف وقرأ بالحول أو اقصر من ذلك وفي العصر والعشاه وأن على أبه إلى أو القصر من ذلك وفي العصر السابقة وانققوا على أنه يسن في حسح بحم إلجمة (الم تعزيل) في الركول (وهل أبي) في الثانية المستحباء المسابطول المفتصل والسابه مو فيما أثر المسابد بها المسابد على كافر عصورين لاي يدون والا فليضفف وقدذ كرنا أن المحادث في قدر القراءة كان بحسب الاحوال و يجوز أن بجمس سن سورتين فا كثر المناه مو فيما أثر المسابق قال احما بنا والسنة أن يقرأ على تيب المصحف متواليا فاذاؤي الركة في المنادي تول أحماديث إلى المدون وقرأ في الثانية التي بعده مناه مناه أن أول البتراء حتى لوقرأ في الثانية التي قالم خادب الدولي عنوا أن التاروي حتى لوقرأ في الكانية التي قبله المعد خالف الادولي ولاحي، عليه والله أنه أنه البعرة ولاقوا سورة كم قرأ في الثانية التي قبله المعد خالف الدولي ولاحي، عليه والله أعلى الدولي، ولاحي، عليه والله أعلى الدولي، ولاحي، عليه والله أحد أن البعرة ولاحوا معرفية ولكنه أله المنط المنصورة ولاحق المناه والمناه إلى المناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه والمناه وال

رفرع) فيا يتعلق بالسررة المذوا في استحب في رهمي سنة العبيم التخيف فبت ذلك عن المربع (فرع) في السورة المدورة المناه و ال

ميادماايل مايمة مخانفارك كذي لم قدايقال لهن بهجة كالحرفان كانت لمخاله بمأدن لا نان المعالم موالمال ميا المعالم وسا «اذا كنم المعالم «لور أيمة لم كله لا مالا كل ان المراب المنافع الم

عن التذيع وعلي هذا فالاعادة لاتكون لحض النا كيد اذلا يازم من استحباب الشيء ان يكون كه منه يا عنه مكروها وعلي كل حال فلوذ كو قوله ولايجاوز منصلا بالسكام الام المان السنن

Bisge of dedy ellise = *

الشرع) عذا المديث صحيح تقدم بيانه قريبا في قراءة المأموم الفائحة فلا خلاف الماموم المنسرة في المجارية المنسب فراءة الدمام ولا جهد ولم يسمعه أبعده أو صممه لا يشرع له قراءة السورة في المجارية اذا سمع قراءة الامام ولا جهد ولم يسمعه أبعده أو صممه فرجهان أصحماييت قراءة السورة و به قطع العراد جهور مم اذلامه عن المنافية به قال المصنف رحمه الله *

النعان بزروى وقيل مو و بزروي الانصارى المسائع المي قتادة الحال بن ربعي وقيسل المسائع المن بن ربعي وقيسل المنافئ بن ربوي الانصارية المنافئة وقول المنافئة المنافئة المنافئة المنافئة وقول المنافئة المنافئة وقول المنافئة المنافئة المنافئة المنافئة المنافئة المنافئة وقول المنافئة المنافئة وأبا المنافئة وأبائة والمنافئة والم

(الجلاالانية) في الذكر المستحب فيه ويستحب إن يكبر الروع على وي مسعود رفع الله عنه

* خعيف بناء على أن لا يقرأ السورة في السرية حكاه المتولي * فيها الوجهين وإذا قلنا تسن السورة فحالاخير تين فعي مسنو ذة الامام والمأموم والمنفر دوفي المأموم وجه القامحي إبواطيب الا تفاق على أبه الا تطول اجدا البعث فيها و اعدا المنعي المنه كورفي الاولى و نقل المرافعي هذا واذا قال بتطويل الاولى علي الثانية فبل يستحب تطويل الثالثة علي الرابعة فيه طريقان تقسل ابر الطيب ونقله وقد وافقه غيره وكمن قال به الحافظ الفقيه ابر كر البيهتي وحسبك به معتمداني وانما اختلفوا في انتظاره في الركوع والتشهد والصحيح استحباب تطويل الادلي كما قاله القاخي يتخيالتكرار (والثاني) ان من احس بداخل وهموني القيام لا يستحب له التظاره على المنصبة نا الحمع) أن قال وكان يطيل وهذا يشعر بتكرر هذا وأنه مقصود على منه مبدين يقول ان كان لحديث إني قتارة وايدركها قاصد الجاعة والما تأويل المصنف أنه احس بداخل فضعيف لوجهين الأخريسوي ينها ذكره اصحابنا العراقيون المن في الام قال القاءي والصحيح أنه يطوف بخراسان و به قال الثورى ومحمد بن الحسن وقال او حنيفه يستحب ذلك في الفجر خاصة قال والوجه الاولى منكل العدات لكسع عندا في المعتما المثل أشد استحبا في وهذا قول الماسرجسور عامة المحابنا والثاني يستحب النطويل لحديث ابي قتارة قال الة المحي أبو الطيب في تمليقه الصعبيع أن يطول القراءة على الثانية من كل الصلوات فيه وجهار (اصحما) عند المصنف والاكثرين لايطول والرابعة تكون أخف من الأولي والثانية لمديث الإسعيد رضي الله عنهوهل يطول الأولي في تناك في على لنة انا فأ فه الباصوارة البيالية أيجالنا أي والمنا بالمردة في النالة الا كثرون وجعلوا المسألة من المسائل التي يفي فيها علي القديم قات وليس هو قديما فقط بل معه

روع) قال حاحمة المنطاب المنطاع المنطاع المنطاع المنطاع المنطاع المنطاع المنطاع (وي ع) قال حاصا المنطاع المنطاع المنطاع المنطاع المنطاع المنطاع المنطاع المنطط المنط المنطط المنط المنطط المنط المنطط المنطط المنطط المنطط المنطط المنطط المنطط

رين) مساقحة لغال المهردة أين المثنا هم ريخ الشاا مياد ريما قيدا بال نه نيتم برنا تبسلا (وي) و الامحاس المديما في الحال المراجة المراجة المراجة المراجة (الحمام) في المحاسمة المحاسمة المحاسمة المحاسمة الم بسمة سترت تحسيم المالي في المحاسبة (والحريق الناق في المحاسمة به المحاسمة بياد يحف الشااه و بح

ان النبي علي الله عليه وآله وسلم «كان يكبر في خفض ورفع وقيام وقعود» (١) ويبتلت به في ابتدا.

(1) ﴿ حديت ﴾ ابن مسعود كان يكبر مع كل خفض و دفع وقيام وقعود الترمذي و ذاد فيد وابو بكر وعمر ور واه احمد والنسائي نحوه و ر واه ابن خز بمة من حديث أب هر يرة واصله في الصحيحين بلنظ يكبر حين يركع الحديث وفي ر واية يكبر كلما رفع و وضع وطعما عن على نحوه وعن ابن عباس نحوه البخارى *

له السردة قولا واحداً وإن قانا لاتستحب في الاخير تين ولا أورك قراء قواء الامام السودة فاستحب الماسودة وادرة وادا قواء ورد و قاله المخير في المعاد و و و المعاد و من عبد الاصحاب و المعاد و من عبد المعاد و من عبد المعاد و من عبد الماس و اخرون و قاله عاحب الحاوى عن الاستحاب والمن واحب الشامل والشامل واخرون و قاله عاحب القراءة عن المناهب و به قطع المجهود و الحالي الطبوة من ذيانيا أو الطبب في تعليمه وعاحب الشامل وابيان في جهره قوايين كالسورة في الاملاء أن يجهر لان الجهر قد في الدائم في جهره قوايين كالسورة قال القامي إو الطبب في الاملاء أن يجهر لان الجهر قد فا تعليم الماسر و المنابع أو العلب أن يجهر لان الجهر قد في في الدائم أن يجهر لان الجهر قد في المدارك كالسر و في غيره أن لاجهر لان المدان في الاملاء المدار فلا غو ته و بالماسوق الماسوق أو الاملاء الماسوق أو الاملاء الماسوق أو الاملاء الماسوق أو المالامام بطيء القراءة والمالاماء بعلم الموسولة أو الاملاء أو المالاماء بعلم القراءة بالادلين الماسوق أو الاملاء أو الماسوق أله وابين *

(فرع) لو قرأ السورة ثم قرأالغاتحة اجزأ تمالغاتحة ولاتحسب المالسورة على المذهب وهو المنصوص في الام و به قطع الا كشرون عن قطع به القاضي ابوالطيب والبند نييجي والحاملي في المجموع والقاضي حسين والفوراني لا نه أنى بها في غير موضعها وحكي الشيخ ابو محسد الجويني في التبصر قود لده المام الحرمين والشيخ نصر المقدسي وغيرهم في الاعتسداد بالسورة وجهين لان محلها القيام وقد آنى بها فيه *

(فرع) وقوأ الفائحة مرتين وقلنا بالمدان الصلاة لا تبال بالمناط بمناسعة النافية عن السورة المنافعة المنافعة مشرعة في المنافعة بالمنافعة مشرعة في المنافعة بالواحد يؤدى به فرض ونغل في محل واحد *

(فرع) قال الشيخ الجوذي في كتابه التبعمة ولا لا مام السورة في الا وين فان مكن المأموم فيرا أورم) في الأمام و كان و المنافعة ما تسورة وان إيسكن لاسرا كالامام و كان و دان يسكن لاسرا كالورة وي الامام و بالتقصيره لحديث ابي مورة وفي الشان الله في أوله وال الله مورة وفي الله ما و بالتقصيره لحديث ابي مورة وفي الله ما أن رسول الله في أمام و بالتقصيره لمدين ابي مورة وفي الله ميله وساقال هي المام المرابع في الامام المرابع به المنافع بالمام المرابع به المنافع بالمنافع بالمنافع

ة كاحاامة أيجا تحدّ لغاليا و معتقا عانه تنساله النبه بنه تعدّ لغااسه قري السال و الملعا به المد و (وي ع) المحالمة المعالمة المعالمة المحدانة و المعالمة و المعالمة المحدانة و المعالمة المحد المعالمة المحدث المعالمة المحدث المعالمة المحدث المعالمة المحدثة و المحدث المعالمة المحدث المحدث المحدث المعالمة المحدث المح

الهوى و هل عده فيه قولان القديم و به قال ابر حنيفة لا عده بل محذف لما روى انه على الله عليه وساقال «التكبير جزم» (١) على لا عد ولا نه همول الله لم يأمن ان يجول الله على عبر موضعه فيغير

⁽١) ﴿ حديث التكبير جزم تقدم في أوائل الباب *

البار المن المن المن المن المن المناه الم

* شأ عم مندا الله *

الماع أن المحال الماع أن المحال المحالة المحا

الذي و كال وتنه الخال المناه المناه

المديم على المديمة المدينة المدينة الما والجديد المديدة الموعدة المحددة الما المديدة الما المديدة الما المديدة من صلانه عن الذكر والقولان جاريان في جميع تكييرات الانتفالات هل عدها من الركن المنتقل * clc Kandy * ملاة العبس وإن كانت نهارية فلها في العدم الليلية و وقبه فيه حكم الليل وهذا وطريقة المصنف مخالاء كمهم فأنه قطع بالاسرار مطلقا (قات كذا الحلق الاعجاب لكن الاعتبار بوقت الفوات وبه قطع صاحب الحادى قال الكن يكون جهره نهاراً دون جهره ليلا (امحما) أن الاعتبار بوقت النفط في الاسرار والجهر محيمه البغوي والمتولى والرافعي (والياني) وإن قنحي فائتة النهار ليلا اواليل نهاراً فوجهان حكاهما القاضي حسين والبغنوي وللتولى وغيرهم والمالفائة فان تضحي فائة الدل بالدل جهو بلاخلاف وإن تضحي فائة النهار بالمهار أسر للخلاف الاجانب ويجهر إن كان خاليا او بحضرة عمارمه فقط واطلق جماعة أنه كالرأة والصواب داذكرته ابوالطيب وحم الكبيد في الجعد والاسرار حم القراءة والمالحنتي نيسر بحضرة النساء والرجال عاقدمناه عن الا كثرين قال البندنيجي ويكون جهرها الخفض من جهر الرجل قال القاعي فيهوجهان (الأصع) أنه ليس بعورة قال فاناقانا عدائة من المحاسبة العلاة بالما والمسيدة المعالمة المعاربة والمعاربة الحارى أنها تسر سواء علت منفردة اوالمامة وبالغ القافعي حسين فقال هل صوت الرأة عورة وأبوالطيب في تعليقها والمحسامي في المجموع والتجريد وآخرون وهو المنعب وأطاق صاحب يججين المنبااع ملم المجنية أجنج أحرب المناه المناه المناه والمناه المناه تعلى خالية أوجمضة نساء أو رجل محارم جهرت بالقراءة سواء علت بنسوة أومنفردة وإن خالجنيل » رواه مسلم ومعني خالجنيها جاذبنيها وأن الدأة قتال أكد أمحابنا إن كانت رخي الله عنها أن رسول الله على الله عليه وسل « صلى الظهر فجعل رجل يقرأ خلفه سبس اسم يسمع من يايهومد الاسرار أن يسمع نفسه ودليل كراحة الجهر المأموم حديث عمران بنالحصين يسن له الاسداد ديكره له الجهد سواء سي قراءة الالم أملا قال صاحب الحادي حد الجهد أن ويخالف المنفرد المأموم فانه مأمور بالاستماع ولتلا يهوش علي الامام وأجعت الامة علي ان المأموم لان اكثر تدبراً لقراءته لعدم ارتباط غيره وقدرته على اطاقة القراءة ويجهر بها للندبر كيف شاء واسراره سوا. دليلنا أن المنفرد كالامام في الحاجة الي الجهر للتدبر فسن له الجهر كالامام وأولي

(فرع) لوجهرفي موضم الاسرار أوعكس لم تبطل صلاته ولاسجود سهو فيه ولكنهارتكب

عنه إلى أن محمل في المنتقل اليه ويرفع يديه إذا ابتدأ التكبير خلافا لابى حنية لناماروى عن إن عمر رضي الله عنما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم «كان يرفع يديه حذو منكبيه إدا كبر واذار كم واذار فيرأسه من الركوع» (1) ويستحب أن يقول في كوعه سبحان بى العظيم ثلاثا وذلك أدني درجات

⁽١) ﴿ حديث فِي البدين حدد المنكبين عند الركوع والرفع منه تقدم في أوائل الباب *

مكروها هذا مذهبنا دبه فال الادزاعي وا هد في اصح الروايتين وقال مالك والثورى وإو حنية ته واسحق يسجد السهو دليا ـ ا قدله في حديث ابى قتادة «ويسمعنا الآية احيانا» وهو صحيح كا سبق *

(فرع) في حم النوافل في الجهر . المحلاة العيد والاستسقاء والداويع وخسوف القمر فيسن فيها الجهر بلاخلاف والمأوافل النهار فيسن فيها الاسرار بلاخلاف والما فوافل الليل غير فيها الجهر فيها وقال القاضي حسين وصاحب التبذيب يتوسط بين الجهر والاسرار والما السنن الراتبة مع الفرائض فيسر بها كالما باتفاق اعتجابنا وتقل القاضي عيساض ولاسرار والما السنن الراتبة مع الفرائض فيسر بها كالما باتفاق اعتجابنا وتقل القاضي عيساض في شرح مسلم عن بعض الساف بالجهر في سنة العبس وعن الجهور الاسرار كذهبنا *

قال « ملات مم رسول الله على الله على و الإسراد في علاة المارد عن الماع المنافع وفي أغام عنه الإحادث أن الماع و الله على الله على والإسراد في الله على الله على والمرابع والته فا الله على المنافع والمنافع والمنا

ملك للدوي أنه حلى الله عليه وآله وسل (١) قال أذار كم أحد كم قل السبحان ويا الله عليه وآله الله الله عليه الله عليه والله الله عليه والله والله عليه والله وال

(1) «حديث» روى أنه علي قال إذا ركم أحدكم فقال سبحان ربي العطيم ثلاثا فقد نم ركوعه و ذلك أدناه و إذا سجد فقال في سجوره سبحان ربي الاعلى ثلاثاً فقد نم سجوره وذلك ادناه الشافعي وابو داود والترمنى وابن ماجه من طريق اسحق بن يزيد الهذبي عن عون بن عبد الله بن عتبة على ابن مسمود به وفيه انقطاع ولاجله قال الشافعي بعد ان اخرجه ان كان بن ها واصل هذا الحديث عند ابي داود وابن ماجه والحاكم وابن حبان من حديث عقبة بن عامر

«قات المأشة (مجيالية البارية) المناسلة المالية على المعايدة الماليا أو أخره قالت المارية) وأشأه المناه المناه المناه المناه المناه المناه الماليا و إلامر سعة عمالة والماليالية والماليالية الماليالية والمراسية والمالية المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة والمالية والمناسلة والمنا

القافي أبد الطيب قال الشيخ أبد عامد كالد ابدلغيره (والثاني) تصح لعسر ادراك مخرجها على محمد الجويني قال إلمام الحرمين والغزالي فحالبسيط والرافعي وغيرهم (امحمه) لا تصب وبه قطع مع صحة لسأنه لم تصح قراءته ولو إبدل الخياد بالظاء فني محة قراءته و بالاته وجهان الشيخ أبى عشرة أشديدة في البسملة منهن للاثالد أسقط حرفا منها أو خفف مشددا أو أبدل حرفا محرف بالثانية مرتبطا بالادلي (النانية) مجبقراء القاعمة فعالمان جميع حروفها وتشديدانها ومناريع . الما أن يكن ما فلو قو أ بعض المناه المنع على المنع على المنع المناه ال تغير معني ولا زيادة حرف ولا نقصه صحت صلاته وإلا فلا وإذا قرآ بقراءة من السبع استحب عي كل مكان فادر عي الانكار ان بنكر عليه فان قرأ اللا تحة في الصلاة بالشاذة فان لم يكن فيها ب عي خالئ به معتنين ا بيا المنيا المنيه المنه من لاله نلا ما خال مع ميا ماه ناك خال مع ه بي المراد وأبه المحالي الماد الماد الماد الماد المراكة المر أبعين، مناخي لمعالم الماد ال التبيان في آداب حملة القرآن ونقل الأمام الحلاظ أو عمر بن عبد البر اجماع المسلمين على أنه لا بجوز رغ قسعة ت ج نام في المشار أي ن من التسارك مالمغ و نام تا و من و المريد و المارة المنارة المنارة الم عنه ومن قال غيره فعالط او جاهل وأما الشاذة فليست متواترة فلو خانف وقوآ بالشاذة الكر عليه قرآنا فان القرآن لا ينب الا بالنوائد وكاواحدة من المنع متوافرة هذا هو العبواب الذي لا يمل بكل واحدة من القراءات السبع ولا تجوز القراءة في العلاة لاغيرها بالقراءة الشاذة لانها ايست ختصرة خوفا من الاملال بكثرة الاطالة (احداها) قال أصحر بنا وغير م تجوز القراءة في الصلاة وغير ما (فحمل) في ممال مهمة تشملق بقراءة الفائحه وغيرها في المحملاة واذكر ان شاء المله اكثرها

عَلَى الله الله المناحدة العظم قال النبي المناحدة المعلى ثلاثا فقدة سجوده وذلك قال لا نوات فسرح إلى العظم قال النبي المناحج اجموها في كوعم فلما نوات سبح اسم

تبطل به الصلاة وأن كان خلا لا يغير المغير ولا يذيد في الكلام لم تبطل به الصلاة ولكنها تكره علا أغرنة (منّا قرمعال رحيدًا المعيدًا) (ت أم لتنمه أنَّ أم المناه المعلقان المعادًّا المعلقان تقى السارى المامي أن المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم المسعن مثلًا رمني (والملما المعلم ال مابديدشا عشخ داً) أبغ ن؛ لمعتم وهو وهو المدني وهو الخال في الخال الله عبد الله مخالها النم عت ملانه وأمكنه وجبالنم ويازمه قضاء كل صلاة في زمن النفريط في النم عذا حكم منكر كان كان لهني إبقمة حنيس كالمقيد عماد كما الدالا الدالا المالا المتاهبين المعين المناهبة ميذن وفي الحراضة بي عام لدابشاكا لسكات الميلامة بالمالي في الحريمة المالق الحريدة المالتي المرابعة المالية والكايات علي عبرب من كأنى ايس من الدييل فصل الحروف ولا الوقف في غير موخعه و تام ان يحرج الحرف من مخرجه تم ينتقل إلي ما جده منعلا بلا وقفة وترتبل اقرآز وصل المروف لان الكامة الواحدة لا تحتمل التقطيع والفصر والوزف في اثنائها وأنما القسدر الجائز من الترتيل يجوز يين السين والناء وقفة لطيفة فيقطع الحرف عن الحرف والكاء نعيسا ان يعبوز الله قالومنالناس من بالغفاله تيل فيجهل الكامة كلتين وأصل إظهار الحروف كقولهم أستعين معي يعنا المند لنحيا أين تنه كم سنة إلى المناه المان المان المان المان المان المان المان المان المان والحد لله رب العالين قطع همزة الحد وخفتها والاولى ان يصل البسملة بالحد لله لانها آية منها المتجاوزون المحديول ابتصريون يعدون هذا من اعجز والعي ولو أراد ان يفصل في قراء ته يزالبسملة التشديد الحاصل في الروح وايس من شرط الفائحة فصال كل عبة عن الاخرى كا يفعله المتشفون فان بالغ في التشديد لم تبطل صلاته اكن الاحسن اقتصاره على الحد ف القراءة وهو ان يشدد كانت المختل يسيره ليس فيها ابدال السين جازت اما. تنه ويجب الخليار التشديد في الحرف المشدد ناء هو والمنقاكما رسيحفلا نجيه لم تشك فا همتفة شنالاناف ولثالو قويش. الملعنج نيساا ولغمان. همنة الإمحد الجؤيني التبصرة تتعلق بحرف المائحة قال شرط السين من البسملة وسائر الفائحة ان فيضاله على تعلم والاعراب جيد الخالا لعقه ملفنال المقام فقط (الراجمة) في دقائق مهمة ذكرها الشيخ وبه قطع الجهور وفي التستة دجه أن اللحن الذي لا يخل المعني لا تصح الصلاة معه قال والخلاف ek elis e Dir aleo ezen iento ek iento final elis ek antio ail ae llancias يتعمد وانبا يخل المني كفتح دال نعبد ونون نستعين وصاد صراط ونحو ذلك لم تبطل صلاته كاف إياك نعبد أو قال إناء بهوزيين لم تصح قراء ته وهلاته أن تعمد وعجب إعادة القراءة أن لم مسم المسمس عاسمنا ،ل ومن نأر حفلا عظر لنا تعلقان نا انا (تنالنا) والمهيث والمعاا

* لم عجمة من اجمع الله له الحاران

هذا آخر الإماليسية في المناه بيما الله على السادة المناه في السادة المنير مغنى فتعمد بطلت والا فلا يسجد السبع في المناه في المناه في المناه في المناه و و في عمد المناه و الم

ادناه» واستحب بعضهم اد، يضيف اليه و بجمله وقال أنه و دفي بعض الاخبار (١) والا فضل أن يضيف اليه (اللهم لك دكس ولك خشعت و بك آمنت ولك أسلمت خشع لك ميم و بصرى و يحمو يحوي وعظمي وعصبي و شعرى و بشرى و ما استقلت به قدى لله دب العالمين) فقد روى ذلك في الخبر (٢)

(٢) (قوله) ورد في الخبر انه صلى الله عليه وسلم كان يقول في لكوعه اللهم لك ركمت واك رسول الله عليالي يكذ ان يقول في كوعه وسجوده سبحا نك اللهم ربنا وبجمدك الحديث * نلا تنالة مشاه أما انا فلا اقول و جمده : (قلت) واصلحه ، في الصحيح عن عاشة قال كان هذا جميعه رد لانكار ابن الصلاح وغيره هذه الزياده وقد سئل احمد بن حنبل عنه فيا حكاه حسن و دوا و الحاكم من حديث ابى جحيفه في تاريخ نيسابور وهي فيه واسناده خديف وفي من حديث الجي مالك الاشعرى وهي فيه واعد من حديث إن السدرى ويس فيه و جمده واسناده من طريق المستورد بن الاحنف عن صالة عن حذيفه وليس فيه وبحمده ورواه الطبراني واحمد ثلاثاً وفي سجوده سبطن ربي الاعلى و بحمده ثلاثاً ومحمد بن ابي ليلي ضعيف وقد رواه النساني الشعب عن حلة عن حذيفة ان رسول الله عَيْظِيَّةٍ كان يقول في كوعه سبحان د بالعظيم و جمده اختلف فيه على الشعبي فدواه الدارقطني ايضاً من حديث مجد بن عبد الرحن بن ابي ايلي عن رفي الاعلى. بحمده وفيه السرى بن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عنه والسرى ضعيف وقد أبضاً قال من السنة أن يقول الرجل في كوعه سبحان ربي العظيم و بجمده وفي سجوده سبحان ثلاث مات قال او داود هذه الزيادة كخاف ان لاتكون محفوظة وللدارقطني من حديث ابن مسعود وسم اذا رقع قال سبحان ربي العظيم وجمعه فلاث مات واذا سجد قال سبحان ربي الاعلى روى او راود من حديث عتبة بن عامي في حديث فيه فكان رسول الله على الله عليه (١) (قوله) واستحب سفنهم ان يغميف اليه ومجمده وقال انه ورد في بعض الاخبار وفسروه علي وجهين (احدهما) وصل القراءة بتكبيرة الركوع يكره ذلك بل يفصل بينهما(والناني) قال الشيخ أبع عمد في التبعدة روى أن رسول الله على عيد وسلم نعي عن الوحمل في العملاة . لمدأ شال تكالا تالتحسال ترابيا في مجل من المجمع إن المخالم توايما منه علم منه المجارة المخالم منه المجارة الم والترمذي « سكتة إذا استفتح وسكتة إذا فرع من قراءة غير المفضوب عليهم ولاالحسالين » ظك الي المدينة الي إني بن كسب فصدق سمرة» دواه إلا داود بهذبن الله غلبن وفي دواية له رفي دواية «إذا فرع مناقحة الكتاب وسورة عند الركوع فاكد ذا يحدوان بن الحصين فكتبوا في «الله عند الله عليه وسلم «الله عند سكت سكت إذا استفتح وإذا فرع من القراءة كاوا» فأارحف ببلنج نبزة بمعسنه نسلحاث يمعج المجتمة الماليباا بسملح ويرهبتالغ ملح والخيشاا لهو تسمد دلال السكتات الاول فيموا عنوا الدأء لهذا بالما الما الما يعدن أعما تالتحسارا على استحرابها عن مس منى الأكراء الميا لمين بالمني نأ بحسب لماة فال يصغيمُ الله انده لمنة تمثيا لما الما بالتقيق الصحيحة كا سبق ودجهه أنه لا يسمع احد كلامه فهو كالساكت وأما الثانية والرابعة فسكتتان الادلي كمنة عباز فانه لا كمت حقيقة باليقول عاد الاستفتاح لكن سيت كمنة في الاحاديث (الرابعة) بعد فراغه من السورة سكنة الحيفة جداً ليفصل بها بين القراءة وتكبيرة الركوع وتسعية يين قوله ولا الضالين وآمين سكسة الحيفة (الثائلة) بعد آمين سكسة لحويلة بحيث يقرأ المأموم الغاتحة للامام في الصدلاة الجهوية (الأولي) عنب تكبيرة الاحرام يقول فيها دعاء الاستفتاح (والثانية) ت لتكرير وقد ذكر المعند (قنه المال) لعالله عاليه المالية المالية المناه بيريم المالية المناه وسلم «واذا أمرتم بأمر فاقوا منهما استطعم» رواه البخارى ومسلم وقد سبق بيان هذه القاعدة ميلدمال يه ما مقا ميلد عليه المدن معد عدد عدد لعدة ناسالا على عد المقان معندة قدا بقال الله عليه

فعد اع الكار وحلى عن الحادة إذا أوا المال من سيعة المحاليات وحلى المرادة على

ترك الطمأ نينة في الكرى والاعتدال والسجود والاعتدال فيحرم ان يصل الانتقال بالانتفال بالدنقال بالمنتال الطمأ نينة في الكرى والماعتان الماسخة والمرها وهذا وهم الماسخة الله تعلى (ودال المران الميان أو التاسعة) وتسحب ترتيل القراءة وتسبرها وهذا وهم المالا عاديث في هنا القران ترتيلا) وقال تعلي (كتاب انزلناه الياب مبارك ييدبوا آيانه) وأمالا عاديث في منا القراء وذكرت فيه جماد مهمة تتعلق في كثر من انقواء وفي عجد وقد ذكرت جماد منها والمناب القراء وذكرت فيه جماد مهمة تتعلق بالقران والقراءة وقد سببق يباره بوائه الترق في الحداث في أخر باب ما بوجب الفسل القران والقراء ونيه الماسلالا يستغيى عن معرونها وبالله الترقيق (العاشرة) أحجم المسلال الميان المناب كفر وما تقل عن بن سعود وليا السور الماسكان المناب المن

(م) لا كودهو فرض من فروض الصلاة لقوله عن وجل (ار كعوا واسجدوا) والمستحبأن يكبر المر وعلادى أبو هريرة رضي الله عنه أن النجي علي الله عليه وسل «كان إذا قام الي الصلاة يكبر حين يقوم وحين يدكع ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يونع رأسه ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يوفع رأسه يغمل ذلك في الصلاة كام حي يقضيها » ولان الهوى الي الرصي فعل فلا يخملو من ذكر كمائر الافعال) *

الشرى مديث ابي هريرة رفي الله عنه رواه البخاري وسلم والركن في اللغة الإنحناء كذاء الشرى إلى الماية والحابنا وقال صاحب الحارى وبعضهم هو المختفي وانشدوا فيها ابيت المشهور على العالى العلى العاقة والحابيا وقال صاحب المحلى هو المختفي وأشد بياليا، وهوالسقوط والموى والده و داخرون بغتس الحاء وقال علمحب المطالع الهوى بالفتح الهزول والمختفيات وقاله الجوهري وأخرى المناسب على وجوب والسقوط والهوى بالفيم الصعود قال وقال الخليس هما اختان بمعنى وأجمع العاسم، على وجوب والسقوط والهوى بالفيم الصعود قال وقال الخليس هما اختان بمعنى وأجمع العاسم، على وجوب والسقوط والهوى بالفيم المناسبة به والمحابية والإجماع حديث «المسيء ملانه» مع قوله على الله عليه وسلم الأربي المرابي المرابي المناسبة الحلية كالمرابي به المرابي والمحابية ويدفع بده المرابي المناسبة المحابة كالموابية والموابية والمحابة وبيد على المناسبة ويما ابتداء التكبير فاذا حاذى كناه مناسبة الحقي ويمد التكبير ويدفع بده الموابي ودور قائم من المناسبة والمناسبة وتعلى المناسبة وتعلى المناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة ومناسا المناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة والمناس

يا المال سخطه المان مشد يعلما يا تلحيساً وس ن المرا الما يا لما الما الله عالما الم

الثنين بعد الجلوس » رواه البخارى ومسلم و انظه لم سلم وعن مطرف قال « صليت آناوعمران يسجد ثم يكبر حين برفع رأسه ثم يفعل ذلك في المملاة كايا حتي يقضيها و يكبر حين يقوم من م يقول وهو قائم ربنا ولك الحد م يكبر حين يهوى ساجداً م يكبر حين يرفيراً سه ميكبر حين الصلاة يكبر حين يقدم م يكبر حين يدكع م يقول سم الله لمن حده حين يرفع صلبه من الركوع الآخرين حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال « كان رسول الله على وسم إذا قام إلي بتكبيرة الاحرام أمافعل صلي الله عليه وسلم فحمول على الاستعباب جعل بين الادلة ودليله علي ه بمات كالتذكا ت الميرة و بموأ لم لما هيد مثلاً يله حيدًا نان « ه تاك و جدا) شياء مع أ الامام أحد بن حنبل في مسده زيادة « لايم التسكبير يعي إذا خفض وإذا رفع » ودليلنا علي الله على الله عليه وسطوكان لا يُم السكبير » دواه أبوداود والبيه وغيرها هكذا وفي دواية راعس وميلحوناً عندميًا ايخ عن أن وح بأن نع المبون ميًا لمبون ونا بعون بنون سلم اندشياع رايسوني أحلي» ونبستأنه على الله عايه وسلم كان يكبر عبن واحتيجلن أسقطهن غبر كبيرة الاحرام ابن حنبل جميع السكبيرات داجبة واحتج لاحمد بأن النبي علي الله عليه وسل قال « صلوا كا عند مثأخرى الاصوايين دبه قال منامحابنا أبوعلي بنخيران والقعال والشاشي وغيرهم وقال احد اتفاق العلماء بعد التابعين علي مذهب من يقول الاجماع بعد الحلاف يرفع الحلاف وهو الخشار المناه مغليه لم علما كاقال للميان المناه الم السلف منهم معادية بن ابى سفيان دابن سيدين والقاسم بن محمد وسالم وسعيد بن جبيد وأماقول نه تراهل به عد بن الخطاب و تقله أبوالحسن بن بطل في شرك البخرى عن بعد بن المخلف بن لاسم علان برساقا نو لغياً المندان الملق له يذ برن كم قط وا يحل التيرة الاحرام على المرسلة أهل العلم ونقل اصحابنا عن سحيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز والحسن البعسرى أنهسم قالوا مسعود دابن عمد دابن جابد دقيس بن عباد دشعيب والادزاعي وسعيد بن عبد العزيز وعوام جهو دالعلم. من الصحابة والتابعين ومن بعدع قال ابنائند وبهذا قال أو بكراا عديق وعدوابن عشراكر كمتين تكبيرة الاحرام وهذه كالاعداسة الاتكبيرة الاحرام فعيغر غيرهذا مذهبنا ومذهب فيشرع فيها سبع عشرة سقط منها تكبيرات ركمة وهن خس وأماالثنائية فيشرع فيها أحد عشر والحامسة الدكوع فهذه عشرون وتكبيرة الاحرام وتكبيرة القيام من التشهد الاول واسالئلانية انتثان وعشرون تسكيدة منها خس تسكيرات نحيكل كدة أربع للسجدتين والرفعتين منها المين في شاهبا الماها فأ (إدا) تكلفنا كما تا يبرل يؤ ، الماها بمانه ف (وع)

ارني الكال أعار بستحب المنفرد المالالم فلايزيد على التاسيستات الثلاث كيلايطول على القوم وقال القاضي الروياني في الحاية لايزيد على نحس تسبيحات وذكره عيده ايضا فلين قوله ولايزيد الالمام

1) كذا بالاصل فليحرد اله (فرج) يسن الامام الجد بتكبيرات العدالة كها و بقوله محمد العمل عدد لولم المامومون (فرج) بسن الدمام الجد بتكبيرات العدالة المعنى و فال محمد العمر المعنى المعنى من المعنى المعنى المعنى فان فان فان فان فان فان فين جهراً وفي داين جهراً وفي المعنى وفي وحين فام من المعنى المعنى في ذاك و فال أني أيت رسول الله في المناه والمعنى « وهو قاعد وا بو بكر وفي الله على منه وأسمى المعنى وسول الله على المعنى ومام وفي رواية لمام أيضا هو المام بها والمام المام على وسال المام المام المام المام ولي والمام المام أيضا « هلى بنا رسول الماه على المام المام المام المام المام ولي والمعنى وأو أبو بكر أبو بكر أبو بكر أبو بكر المعنى ومن المام وأبو بكر أبو بكر المعنى ومن المام وابو بكر أبو بكر المعنى ومن المام وابو بكر المعنى والمعنى دواه مسل المغنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى ووام مسل المغنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى ووام مسل المغنى ووام مسل المغنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى ووام مسل المغنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى ووام مسل المغنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى ووام مسل المغنى ووام مسل المغنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى ووام مسل المغنى ووام مسل المغنى والمعنى والمعنى ووام مسل المغنى والمعنى ووام مسل المغنى والمعنى ووام مسل المغنى والمعنى ووام مسل المغنى والمغنى والمغنى

(فرنستحب أن رفع ليديه حذو منسكبيد لما ذكرناه من حديث ابن عمد رضي الله عنجا في التسكبير لما ذكرناه من حديث ابن عمد رضي

(الشرع) حديث بن عمر دو اه البخارى ومسلموية عسي رفع اليدين حذو المنكبين الركوع والرقع منهوفي تكبيرة الاحرام لكل مصل من قائم و . ومضطجع و اه رأة وصبى و مقترض و متنفل نص عليه في الام واتفق عليه الاصحاب ويكون ابتداء رفعه وهو قائمهم ابتداء التكبير وقدسبق في فصل

علي الشهرث معلما بالواد واستحباب التخفيف للامام فيما إذا لم يرض القوم بالتطويل الما إذا كان

تكبيرة الاحرام عن البغرى أنه يستحب تفريج الاصابع عنا وفي كل رفع ولو كانت يداه أو احداهما عليلة فحسب عن في رفع تكبيرة الاحرام وجميع الغروع نجيء هنا *

وطالك ابن الحويد فوأبو . وسي الاشعرى وأبوحيد الساعدى رفع الشعنهم قال وقال الحسن وحيد وعبد الله بن عبادوأنس وأبدهريدة وعبد الله بنعروبن العاص وعبدالله بن إذ بيرووانل بنحجر الانصاري وأبد أسيد الساعدي البدري ومحدين مسلمة البدري وسهل نيسعد وعبد الله بنعر البخارى يروى عذا الرفوع سبعة عشر فسا من أصحاب النجي حلي الله عليه وسلم منهم أبد قتارة المجاذ والشماع والبعدة وحكاه ابن وهب عن طاك قال ابن المند وبه قال الالمم إجعبد الله وتقله الحسن البصرى عن الصحابة رضي الله تعلى عنهم قال وقال الاوزاعي أجع عليه علمه. واستخد حكاه ابن المنذر عن أكد عؤلا ، وعن أبي سعيد الحدرى والليث بن سعد وابي ثور قال طاوس وعطاء ومجاهدو لخسن وسالم بن عبدالله وسميد بنجبير ونافع وغيرعم وعن ابن المبادك احد وأس دابن الذيد وأي هويدة وغيرهم من الصحرابة رفي الشعنهم وعن جماعة من النابعين منهم قالي أ كر العلماء في المحمون والتابعين ومن بعدم حكمه الدمنع عن ابعدوا بن عباس وجابر وفيه شيء ذكرناه في موضعه(والما)رفعها في تكبيرةالركع وفيمال فع منه فمنعبنا أنهستة فيعه وبه وارجوان اجمع فيه كتابا مستقلا: (اعلم) ان رفع اليدين عند تكبيرة الاحرام باجماع من يعتسبه سالفنا ن بابحدين طاير المالي على مدملة سالم بالمالية شا اله ن المعولة ع: ان شا الله تعلى منه معلت معات معاصد وجع فيه الامام ابيه في غدا جلة حسنة وسأ قدامن الموضعين والانكار الشديد على من خالف ذلك فهو كناب نفيس وهو ساعي ولله الحد فسأ تقل نيمه را بعدا على الما على الما على الما المالم المالم والمال المنه رح مانتدا - شأ الم والمعاا فان كل مسلم المراجعة في في في مرات متكاثرات لاسها البالا خرة وما الماهادة وغلاا اعتى (فريع) في مذاهب العلماء في وفع اليدين الركوع والرفع منه (اعلم) أن هذه مسألة مهمة جداً

الحاضرون لابريدون ورغوا بالتطويل فيستوى في أنم السكال ويكره قراءة القسرآن فيالركوجود(1)*

قال ﴿ عُ بعتد اعن كوعه ويطم أن (ج) ويستحب رفع اليدين إلى المنكيين عُ مخفض يديه بعد الاعتدال ويقول عند وهم الله المعاد يستوى (ع) فيها الامام والمأموم والمنفرو ﴾ * المعتدال كن في العلاة اكسه غير مقصور في نفسه والدلك عد كنا قصير أ في حيث

⁽١) ﴿ حديث كرامة القراءة في الركوع والسجود اخرجه مسلم عن بعباس في قصة معوعه فيها إلاوأني تستب اناقرأ القرآن راكماً أو ساجداً فاما الركوع فعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن ان يستجاب الم

ابن عباس رخي الله عنهما قال «لا ترفع الا يدى الافي سبعة مواطن من افتتاح الصلاة وفي استقبال وسم مالى اداكم دافعي ايديكم كانها اذناب خيل شيس اسكنوافي الصلاة» دواه مسلمفي يحييمه وعن يديه أبي التكبيرة الأدلى من العملاة » وعن جابر بن سعرة (خي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه يرفع بديع في التكبيرة الأولح من الصلاة عملا يوفع في الأمن من المان بي على المن المن المن المن يرفع يرفعوا ايديهم الاعند اذتباح الصلاة» رواه الدارقطني والبهتي دعن على رفعي الله عنه أنه «كان ابن مسعود رضي الله عندقال «عليت خلف النبي علي الله عليه وسلم وإني بكروعمر رضي الله عنهما فلم رسول الله علي الله عليه و سمافل ينع يديه الأمرة» رواه ابوداو دوالترمذى وقل حليث حسن وعن لا يعود» رواه ابدداود وقال ليس بصحيس وعن ابن مسعود رضي اللمعندقال «لاصلين بم صلاة عازب رضي الله تعلي عنها قال «رأيت رسول الله على الله علي إذا افتتح الحدد يا الله يعنى با بن الماك لا ين في العسلاة الا لكبيرة الاحرام وفي رواية عن مالكواحتي لهم بحديث البراء بن أعمة الاسلام شرقاد غويا في كل عصر * وقال إلا حنيفة والثورى وابن إلى اليلي وسائر اصحاب وعبد الحن بن مهدى وابن المبارك ويحي بن يحي وعدة كثيرة من أهل الأنار بالبالدان فهؤلاء هم دردينا أيغلاعن ابىقلابة وأبىالزبير ولمالك والاوزاعي والليثوابن عبيينة ويحبج بن ميدالقطان البياني الصحابيين رضي الله تعلى عنهم م رواه عن هؤلاء النابين ذكرهم البخارى قال الصديق وعمد بن الخطاب وعلى بن أبيطا لب دجابر بن عبدالله وعقبة بنعامر وعبدالله بن جابر هذا كلام البخارى وقدله ورواه البيه عن هؤلاء الصحابة المذكورين قال ورويناعن بي بكر عامة هذه الاحاديث عن رسول الله صلي الله عليه وسلم ديرونها حقا وهؤلام أهل العلم من أهل ذمانهم - يغيي الحميدي شيخه - وعلي بن المدين ويحي بن معين واحمد بن حنبل واسعحق بن ابراهيم يثبتون ابن محد المشيدى وعدة عن لا محصى لا اختلاف بين من وصفنامن اهل العلوكان عبد الله بد اصحابه ومحدي أمل بخاري أمهم عيسي بن موسي وكعب بن سعيد ومحمد بن سسلام وعبدالله تماه خلاناء ونمي الله ونم الما كان أنها في البياء وفي تنالا لهذا يمن وكذلك عامة دينار ونافع دعبيد الله بن عمر والحسن بن مسلم دقيس بن محيد دعدة كثيرة و كذلك روى وعمر بن عبد العزيز والنعان بن ابي عياش والحسن بن سيرين وطاوس ومحول وعبد للشبن من أمل خراسان منهم سيد بنجيد وعطاء بن أبي رباح وعبامدوالقاسم بن عد وسالم بن عبدالله الرفع أيضاعن عدة من علمه أهل مكة وأهل الحجاز وأهل العراق والشام والبعمرة والمين وعدة قال البخارى ولم يثبت عن أحد من اصحاب النبي مسلي الشعايه وسلم أنه ليرفع يديه قال وروينا ابن ملا كان امحاب رسول الله يهيد يرفعون أيديهم فإيستهن أحدامن أمحاب الذي يهيي

أبه ركن عده في ترجمة إلاركان في أول الباب ومن حيث أنه ليس مقصوراً في نفسه جعله عهذا

منحصرة وفيا ذكرناه كفاية قالالقاضي أبو الطيب قال أبوعلي وروى الرفع عوالذج علي الشعليه تعالي عليه وسمام مثله دواء البخارى فيرفع اليدبن والاحاديث الصعيحة في الباب كثيرة غبر عند الركع » رواه البخارى في كتاب رفع اليدين وعن أبي هريرة رخع الشعنه غن النبي صلي الله ميد يرفي زالا ، وساء ميد مقالمه بعنا زا مندماً العن ساأند، على وسام «كار في يديه دواية لا بيداود والدمني أيضاقالواني آخره «صدقت مكذا على النج على الشعليه وسلم » دواه البخارى رواه أبو داود والترمذي وقالحيث حسن محيح قال وقوله قاممن الم جد تين يغير الركتين وفي ذلك حتى قام من العجدتين كبر ورفع بديه حتى محاذى بعما منكبيه كا صنع حين افتتح المحلاة» له تينالناند آلا يسوم - كون إلى المائيد المائيد المائيد له معن المائد المائية المائية المائية المائد فاعتدار فلم يصوب رأسه ولم يقنع ودضع بديه على ركبته يم قال سعم الله لمن حسده ورفع بديه المتعالم في به المناباة لم ميبين لمه يعناه يعنا في يعي نا ما، اناة ميبين لمه عال على رسول إلله عليه وسلم إذا قام الما العالمة اعتدا قاعًا ورفع يديد على عادى الله عليه وسلم أحدثم أبو قتادة يقول « أنا أعلم بصلاة رسول الله علي الشعليه وسلم قالوا فأعرض يه منا العد بالحقان ويمشد فالميع أ ومد فنا ، الحد نبى بمون لمحند في ميدي إلى رفعما مم كبر فركم فلما قال سم الله بن عمد رفع يديه فلما سجد سجد بين كغيه » رواه م بعثا نومويد ويخاهم بد بعثال عن المالما وي السرع فعالما و المناهم بي المناه المرابعة المناه المناه ب رأعدسول الله علي الله عليه وسلم « رفع يد يعجين دخل في الصلاة بهرود عف هم م- دهو أحدار واة والمراد اذاقام مرائش بالاول كذا فسر مالترمنى وغيده وغلمروعن والرب حجر رغي المندما رواه إوداو دبهذا اللغظوالترمذى وقال حليث حسن محيى وقوله واذاقام من السجد تين يغي بعال كعتين « بن الركوعولا برفع يديه في شيء ن علاته وهو قاعد واذا قام من السجد تين رفع يديه كذلك و كبر» المكسوبة كبرورفع يديد بذبد منكبيه ويسنع مثل ذلك اذا قضية راء تهوأراد أن يركع ويصنعه اذارنع مكنا الله على بن ابي طالب دخي الله عند بينا يعمد الله عليه وسلم (أنه كان اذا قالم اليالمدة رفع يديه واذا رفع رأسه بين الركوع رفع يديه وحدث ان رسول الله عليه وسل كان يغهل عرق كشيرة وعن ابي قلابة انه رأى طاك نعاط ان شير على شيرة وي يدين فاذا أرادان يركع واذا كبر الركيع واذا رفع رأسه من الركيع رفعها كذلك» رواه البخاري وما أيان مسأل في الحالية ابن عمر رضي اللمعنبما اندسول الله صلى الله عليه وسلم «كان يرفع يديه حذو منكبيه اذا اقتت العدلة القبلة وعلى العمفا والمروة وبعرفات وجمع المقامين عند الجرتين المحتج اصحابنا والجمور بحديث

تابط الركع وأوردهما في فصل واحد وهكذا فصل بالجلسة بين السجدتين وقل أبو حنيفة لا يجب الاعتدال وله أن ينحط من الركوع ساجداً وعن مالك روايتان (أحداهم) كذه بنا

يديدوذكي البخارى في المحديد المباق (دالجواب المالي) في المحالي المحالي المحالية المجالية المحالية المح ف معنيف حديث يد بن أبي زياد عذا ولميره هذا الحديث عديث بد الرحل بن أبي إليا والده من المحديث في منه كلحة بحكم فنا بع المال ميمسن فالدعن السار يجهيرالع بالدع وأن مينين مسيد الداري المدة وكالم قالفيه «م لا يعود» ومحسد بنعبد الدحن سأبي لايحتج بحديثه وهو أسوأ علا عند أهل وابماانديايا فأنع نعما لمبد ند يحسد ميغأ نبه يليا يؤأن نحا المبدن لمعشيلها المه سمعته يقول « يرفع يديه إذا استفتح الصدارة تم لا يعود » فظننت أنهم لقنوه قال البيهقي وروى تفه حرا لتمدة لما نولينس لا هو وعلى المن مسأر بن وإذا وأو رأسه من الركوع « قال سنيل فالما قدمة السكونة رستنا ان إلى ميدوسًا يه يجنا تيا» كالأهندم الربي ، ابهان و لهيا بأن بعد كا عبدن و تمرد يؤيد ما ذهب الله هؤلاء أبه عبد الله ذذكر إسناده إلى سفيان بن عيينة قال حدثنا يزيد بن أبيذياد ابن معاوية وعشاما وغيرهم من أهل العالم إيذكروها أعا جاء بها من سمع منه بآ خرة قال البيري ويما ابن أبي زياد قال الدارى وعما يحقق قول سفيان انهم القنوه هذه اللفظة ان سفيان الثورى وذهبر الدارى سألت احمد بنحنبل عن هذا الحديث قتال لا يصح ومحمد يحي بن معين يضعف يزيد المتغليطيزيد بنأبهذ يادف هذا الحديث قال الجيدى هذا المديث دواه يزيدون يديديد والأبوسيد ن ليف بـ هـ ي معاشاً الما الله علم عنه معن عنه معنه منا لنباحمه اليا مان و بالمنا موأ تنظفة عبي لا يوي المرين مبي المحمد متعسة تو كالتمات الكونة فسمة مبيد وفي المريد وفي المحال وتتا واتفق عؤلا، الأعمة المذكورون دغيرهم على ان يزيد بن أبي زياد غلط فيه وانه رواه أولا «اذا هنده الله خابان و يليا وأن نعها المبونه عايا وأن بدين نه هنييه، نابانه فياي وأعة الاسلام فيه وأما الحفاظ وللتأخرون الذين ضعفوا وأكثروا من الحبر وسبب تضعيفه انه ابن معين وأبر سعيد عمان بنسميد الدارى والبخارى وغيرم من المتقدمين وهؤلاء أركان الحديث تعميمة سفيان بنعية واشافع وعبدا الله بالزيد الحميد البخارى وأشااء تمنييدن ناليف مفيمن فين أوجه (أحدها) وهو جواب أعدًا لحديث وحفاظهم أنه حديث خديف بالغلام عن نص على عند علا الميحنى، المبااث يملح ومجه المعتصان حب العلم (أمأ) (مهند مثال حن عز لحدها نه ن، كان لمس

والاخرى لمناهم المعارضة الما الدى أنه عليه وسا قال المعن وسارة (م) ارفع خي الماست الماسية الماسية المعارضة المعارضة المعارضة المعنورة المعارضة المحادثة ال

^{(1) (}حديث) المديد علاته تقدم اول الباب *

غير مسم من أصحاب السنن وغيرهم وفي رواية أخرى في صحيح مسمم عن جابد بن سمرة قل داه المراكب المساحية من على المناه « مالت منيد بك نب مينا أياد بالمناه منيد الما المناه من منيا أي ا كحوب يوضف ألجماء أغ تراد السش ليف أناله لأرب إن مته عالم المحل عيدادشًا لمحسًّا معرور الله والماليان المامي المرامي المرامي ورحمة الله وأشار يده اليا ذيد فقال ورا الله اذا الله الله عبد بع جابر بن سعرة قال (احدم) العربي الله تعليه عن جابر بن سعرة قال « كنا اذا صلينا لاخلافيه بين أهل الحديث ومن له أدني اختلاط إهل الحديث وبينيه أن مسلم بن الحجح رواه في في حالة السلام من العسلاة ويشيرون بها إلي الجانيين يريدون بذلك السلام على من عن الجانبين وهذا بالسنة لان الحديث لم يرد في رفع الا يدى في الركع والرفع منه و اكتنهم كانوا يدفعون أيديهم ظلمها والارتبقاء ليشكا سجوان، م وهجلجت فاحتج نديبك شياء دان مجلاما ذهب عنها حنظ ذلك عن رسول الله علي الله عليه وسم وحنظه ابن عمر كانت الشانعي ولو كان ثابتا عنعما لاشبه أن يكون آهما الراوى. و أغفلا ذلك قال ولو قال قائل ولو عنعلاوابن سعود بنى مادوى عنعا أنعأ كاللايرفعان ايديعا فى غير كبيرة الانتشاح قال المنسمخلاف مل أي الذي علي الله عليه وسم يفعله »قال البيه في قال الزعفر أنى قال الشافعي و لا يثبت عليه وسلم رفع اليدنى الركوع والرفع منه والقيام من الركعتين كاسبق فميف يظن به أنه يختار الله عن على من هذا الطريق الواهي وقد ثبت عن على رضي الله تعلي عنه عن الدي صلى الله عردى المخارى فيعنع من سنيان الدرى وروى البين به منعنة و الدارى الله من المارى المارى منا وكالحديث على رضي الله تعلى علم فجوا به من أوجه البخا (احدها) ليمن يؤه من الله تعلما والم وعن مجي بن آدم وتابعها البخارى على تضعيفه فمعنفه بالمان خلي الداد تطحى وابيهني وغيرهما لبنص ببلح ان و مفيعنة زيديا المغيب لتك رغ و الجبرال وعاياء بعسم نبواث يلح وملنحت بأ والقمنا الاوجه الاربعة فاما الاوجه الثلاثة الاخيرة فظاهرة وأما تضعيفه فقدروى البياق باسنا دهءن المبارك مله ندمه العبارال ابع) الماحديث المعارفة المعاردام) المدين الماعدة الماعدة الماعدة المارال العارال المارال ين الاعاديث (الجواب الثالث) ان اعاديث الفي أولي لانها البات وهذاني فيعدم الابات إذا ة المجمل فابتداء المتاعد لافأرائل فالكاحلاة الماليان كالمالعلاة الواحدة يتعين أويلجما

ربعيد السجود ونجب الطمأ ينسة في الاعتدال كا نجب في الركوع وقال في النهسانة في قابي من الطمأ ينسة في الاعتدال شيء إن النبي علي الله عليه وسلم في حديث المسيء حملاته ذكر الطمأ ينسة المائية في الاعتدال شيء به والاعتدال وللقعدة بين السجد تين فقال «مجار في رأسك حي في الركوع والسجود ولم يذكرها في الاعتدال وللقعدة بين السجد تين فقال «مجار في رأسك حي في الركوع والسجود ولم يذكرها في المحدام أو أن رأسك حي تعتدل جالساقال وفي كلام الاحتجاب ما يقتفي الندود فيها والمتقول هو الاول ويستجب عند الاعتدال وفع اليدين إلى

كيفية قيام الانبين خلف الالم ونسى نسخ التطبيق فحاله كوع وغددالكفاذانسي هذا ما وجب ان هؤلاء الصعطبة لميرووا عن النبي علي الله عليه وسلموفع يديه وقد نسي ابن مسعود عرن الحلفاء الراشدين عمون الصحابة والتابعين وليس في نسيان عبد الشدين مسعود رفع اليدين إبى بكر بن استحق الفقيه قال قدصع رفع اليدبين يذي في هذه المواضع عن النبي صليا الشعليه وسلم ولدكمان درى بالمنانة ولالمام يالمنا والمستناء المستناء نبينا المان ولالمام ولالمام والمسال تامية تعيقنا المرن طامة مثنا ءل نا بالما المه بخارغ المتسموي بوالبري فأسهد ميناسأ رويانج بالبنياة مم الله عليه وسلم وأمحا به ومن بعده به ويؤيدهما ان الرفع ثابث مواطن كثيرة عبر هناه السبعة ري النات وهو مته للا الله عن المال عن المعلم المجلولة المعلم المنال المعلمة على عداراً المال معن المنا المعلمة من أوجه (أحدما) أنه ضعيف مرسل وهذاجوا بالبخارى وقديين ذلك واحمحه (الثاني)أن هذا أني أو يصيبهم عنداب اليم) وأماقوله عن ابن عباس « لا ترفي الا يدى إلا في سبعة مواطن » فجوابه رسول الله ﷺ عالم يقل قال الله عز وجل (فليحذر الذبن يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنسة مُج ذرك باسناره رواية مدار التي تقلم الآن مَم قال البغاري فليحذر امرد أن يتأول أويتغول عليه ميمناطأ شيلحمينيو ملق لعن نتيبير لم ما همند ليهنه للحياً بميطا ت ايمبين رغي كلتناكما و ديميا كا من له حظ من العم لانه معروف مشهور لااختلاف فيه ولو كان كا نوهمه هذا المحتسى أكان رفع المه كدر ويتجاع بال وليقا غالم المسامند والما فا فالا الما تبعد بيام شياح إليا ك أحدكم فليتشتل ما جدوي بيده «منا انظ عيس مسلم قال البخارى وأما احتجاج بعض ه صيت مع رسول الله على الله عليه وسا فكمنا الله أيدين أيدينا للم عليه الله على الله على المساع الله عليه فينا فنظر الينا رسول الله علي فنال ماشأ لم تشيرون بأيديكم كانها أذباب خيل شيس إذا سما

حذو المنكبين فاذا اعتسال قائم حطع وقال أبو حنيفة لا يوفع الم ماردى عن ابن عمر دخي الله عنعما أن النجى حلي الله عليه وسلم «كان يرفع يديه حذو منكبيه اذا افتتح الصــــ لاة واذا كبرلا كوع واذا رفع رأسه من الركوع وفعها كذاك وقال سعم الله لمن حمده ربنا ولك الحمد» ويستحبأن يقول عند الارتفاع سعم الله لمن حمده ويكون ابتداؤه برفع الرأس من الركوع ورفع اليدين

(١) ﴿ حديث إن عمر كان بغير بيد حذو منكييه اذا افتتح المحسلاة واذاكير الركوع المحسلاة واذاكير الركوع وما كذاك وغير منيه اذا افتح الحدة المحسن الله من الركوع ومعا كذاك وقال سعع الله عده ربنا والعالم الرافعي و وربنا في خبرابن عمر ربنا والعالمية الحاو و بإثباتها وار وابيان معا صحيحتان انتهي : وروبنا في خبرابن الواد فتتقوعليها : وأما بسقاطها في صحيح ابن وذكر ابن السكن في اما الرواية التي بن حنبل انه قال من قال ربنا قال ولك الحمد ومن قال ربنا اللهم قال الك الحمد ومن قال ربنا اللهم قال الك الحمد : (تذبيه) قال الاصمحي سألت المحمد بن العاد عن الواد عن الواد في قوله ربنا والدالحمد قال المحمد : (تذبيه) قال المحمد بيا المحمد بن المحمد عن احد جمد قال دبنا المحمد بناله ولك المحمد . وقال النود عن المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد عن المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد عن المحمد المحمد المحمد عن المحمد عن المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد عن المحمد عن المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد عن المحمد الم

المدينة وأهل مكة وعدة من اهل العراق واهل الشام والين وعلماء خراسان منهم النالبارك حتى بلعة فقد لمعن في المحاب رسول الله على الله على السامي والسلف ومن بعدهم وأهل لحجاز واهمل والمين والدان قد اتقواعيد في الأواعي واعماد والمارية المقتالة فردم الدافع الدين مني سما عمر إنه ألحمة في العبيم التابعين و التابعين و المجيم المرا عنوا محالاً عنوا المحادا ن و وهذا بما منعن ندير المن المعالجة المنالف المال المالك المنالف المنالف المناسك المناسم أن يقتدى بقول منه يعلم وقال معمر قال ابن المبارك عليت اليجنب النعمان فرفعت يدى فقال عم فاقتدى بابن المبارك فيما أبيع رسول الله علي الله عليه وسم وأصحابه والة بعين لكان أولي به من معلمان البارك يدم يديد وهو أكثر أهل فالمو فالما يعرف فلولم يكن عند مرايع عن الساف القويد وفي إن إن إلى ميادشًا رف شال بس بالحان ما الله على المعيدشًا يله وجاان منأعل الحبجاذ وأهل العراق منهم الحيدى ومحمد بنالثى ويحيى بن معين واحد بن خليل واسحق « ترفع اليدين في المعلاة شيء تريد به علاتك » قال البخارى ولم ينبث عند اهل البعمرة ممن أدركنا اصحاب الذي على الله عليه وسم اعلم من هؤلا ، وباسناده الصحيح عن سعيد بن جبير أنه قال تركع وإذا قالت سع إلله لمن معده فعت يديها وقالت بناولك الحد»قال ابخارى ونساء بعض نعيه الله نعلى عنه البيان عنه على العلاة عنه مكيم وفي تنالا لهأ» لبنه طلعة طلا ري عمر كان اذار أى رجلا لا يدفع يديه اذاركع واذا رفع رماه بالحصي» وروى البخارى عن الم الدرداء ارأى الاوزاعي قد احتدوروي البخاري في كتاب رفع اليدين باسناده الصحيح عن نافع «إن ابن كانك كرهمة ماقلت قال المعنا المراب به بعال الادزاعي قم بنا إلى القام نامة ل أينا على الحديث المردي ابن أبي زياد ويزيد رجل ضعيف وحديثه ضعيف مخالف المندة فاحمروجه الثورى فقال الادزاعي عال الادزامي ادوى الى عن الزهرى عن سأمين اينعين الميمن عنه على الله عليه وسلم تعارضي بيزيد عشا. قال الادزاعي الثورى لم لاترفع يديك فيخض الكوع درفعه قتال حدثنا يزيدبن إبيزاد رفع اليدين على الصفاوالمروة وغيرهمأوروى البيه قي عن سفيان بن عيينة قال اجتمع الاوزاعي والثورى إكري فقال مثل مغي مغير وهعفى عند الاعتتاج تعظيما اله تعلى وسنمتمة تبعة نرجو فيها أوا بالله تعلي ومثل كيف لا ينسى رفع اليدين تم دوى البيع عن الربيع قال قلت الشافعي ملعفي رفع اليدين عسد

والتسميع دفعة واحدة فاذا استوى قائما فاربا الى الحسد وروينا في خبر ابن عر «والى الحمد» والدايشان معا صحيحتان ويستوى في الذكر بن الامام والمأموم والمنفره خلافا ئالك وأبى خنيفة حيث قالا لابزيد الامام على سمم الله لمن حسده ولا المأموم على ربنا والى الحمد وأما المنفرد مقد ودى حاحب التبذيب عنبما أنه يجمع بين الذكرين م ردى مثل منحبهما عن احمد والاشهر عن

تمنين أملها ببخى بالام دقطع ؛ الشيسخ أبرحامد والقامي أبر الطيب والامحاب ونجب الطمأ نينة دلاركع والحمأن ثم سقط لزمه أن يعتدل قأما ولا يجوز أن يعود إلى الركوع لئلا يزيد ركوعا أص أن يعود الي المدضع الذي سقط منه ويبي على ركوعه مدى به صاحب الحاوى والاصحاب التلادة بل عليه أن ينتصب قائما ثم يدكم ولا أنحي للركوع فسقط قبل حصول أقل الركوع لزمه القراءة فارتفع من الارض الى حد الراكمين لم بجزه بلا خلاف وقد ذ كره المصنف في باب سجود عن الركوع بل يجب أن يعود اليا القيام ثم يدكع وهذا لاخلاف فيه ولوسقط من قيامه جد فراغ فلاقرأ في قيامه آن سجدة فهوى ليسجد تم بدا له بعد بلوغه حد الراهين أن يركم لم يعتد بذيك ذكر المعنف المسألة في باب صلاة المريض قال أصحابنا ويشترط أن لايقصد بهويه غير الركوع المسكن من الأنحناء وفي ركوع العداجز وسجوده فروع كشيرة سنذكرها ان شاء الله تعالي حيث أن ينحني بحيث تحاذي جبهته موضع سجوده فان عجز عن هذا القدر لعلة بظهره ونحوها فعل الآأم أماركو عليما في معاناً قله أن ينج عندي جيد عادي دجه مادرا، ركبتيه من الارض وأكل الركوع فوجب فان لم يقدر انحني القدر المسكن فان عجز أوماً بطرفه من قيام هذا بيان ركوع الابعين أوباعتماد علي شيء أوبأن ينعنى علي جانبه لزمهذلك بلاخلاف لانذلك يؤدى الياعميل الراحتين على الركبتين جيما لم يكن ركوعا أيضا مُ أن لم يقدر على الانحناء الي الحد الله كور لان بلاغما بالمحدر بالانحناء قال الما الحدوين ولامن الانحنا بالمه الهيئة وكان المكن بوضع وأخرج ركبتيه وهومان منتصب وعارجيث لومد يديه بلغت راحتا. ركبتيه لم يكن ذلك ركوعا ولامجزيه دون هذا بلاخلاف عندنا وهذا عند اعتدال الخلقة وسلامة اليدين والركبتين ولوأنحنس (أما)أحكام المندل قال أحدابنا أقله أن ينخي بجيث تنال راحتاه كبينيه لوأراد وخعم عليمًا مديمي في دعويتسا يوا لملتدا و كوى ما يقى قابقاليا الهالئ المنيارة المنيارة المعلما ما لما يهمي « ميلب والعداد المهداة المحفقة أي ثناه وعطفه والفقار عظام الظهر بفتيح الفاء وقوله « فتيح اصدابع لمم الجنة ومعمر ابنه وقوله في حديث الي حيد ع معمر ظهره وهو بفتح الماء وهيب ويقال اهيب فسعد بن مالك هو سعد بن ابي وقاص وهو احد العشرة المشهود خلافة معادية رضي الله عنه وهو مصحب بن سعد بن ابي وقاص اسم ابي وقاص مالك بن الانصاري الساعدي من نبي ساعدة بطن من الانصار المدني رغي الله عنه ذف في آخر يه فن بالمنذل ليق ن حما لمبد هذا مليه وأبر ممال ولفلها وتعفلها منه مدليا ولنعن رفتح العساد وبالبا. الموحدة ـ أي لا يبالغ في خفخه وتنكيسه وقوله يجاني هو غير مصور

و المام « علجا خانه علجا أن ومند كل يتعنه لل يلحمه كل تسلحداً لل يمام خال الحل الجله عبداً

حديث ابن ابي او الله المعاد المجد حق ما قال الله عبد لاما في ال اعطيت ولا معلى

العبلاة والعتمد في استحباب فع المرأة بعض الى بعض كونه استر لها كاذكر المصنف وذكر بعجوع وتلحق بطنه بمخذبها كاسترما يكون لها قال وهكذا احب لها فحال كو يوجمع والمنعب الاول وبه قطع الوافعيلانه احوطاقال الشافعي في الأم احب المرأة في السجود ان تف. البيان قال القاخي الجافة ولا محمد المجاها والمجاها ولا محمد المرابع المحمد الما المامي المحمد المرابع المحمد المحم ما ين الجيعيد والما لحنى فالمحيس أبالا فأ المرات المعيم بعفيه إلى المحيد وقال صاحب المدرأة فهم بعضها الي بعض وترك الجاناة وقد ذكر المصنف دليل عذا كمه مع ماذكر أه من نسد، فيبنج نه دسيقه مرفيع البحر ال الجران الرجل ان مجافي هند علقة هند ركمامة هألما يعنى ملعمه ولام يض يديه على كبتيه ولكن بلغ ذلك القدراجزأه ويكره تطبيق اليدين بين الكبتين لحديث منكيه والفرق ان في تبليغهما الى آلركبتين في الركوع مفارقة لهيئته من استواء الظهر مخلاف الرفع ارسلها قال احدابنا ولو كان اقطع من الزندين إلياء برنديه ركبته وفي الرفع يوفع زنديه حذو ميتيكما ليحنبر يميااسني منتكمر لم ناف نكسما تايلعا إلمعنى اذكرنا ويخالب لمعن تايلد أ تدبه يتم في الحسيط يتركها على حالها ذياذ مردود قال الشافعي في الأم واصعرابنا فان كانت احدى يديه الشانعي في المحتصر وغيره وقطع به الاصحاب في جميس الطرق والمانول المام الحرمين والغزالي عيد منحرفة يمينا وشهلا وهذا الذي ذكرناه من استحباب تغريقها هو العروب الذي غيد منيد بعما ويفرق أصابعه حينتذ ووجهها نحو القبلة قال الشيسخ أومحمد في التبصرة ويوجهما نحو القبلة رأسه أوجاني غهره حمديكون كالحدورب كرحته ولااعادة عليه وينعم يديه على كبنيه ويأخذهم ولا يخفض ظهره عن عنقه ولا يرفعه ويجتبه ان يكون مستويا غان رفع رأسه عن ظهره اوظهره عن وعنقه ويدهما كالصفيحة وينصب سافيه ولايشي ركبتيه قال الشافعي في الام ويد ظهره وعنقه زيارة ألهوى عنام الطمأنينة بلاخلاف وأمآآ كل الركوع في الهيئة نان ينحني مجيث يستوى ظهره «السيء ملاته» ولوذاد في الهوى مجارتنع والحركات متصلة ولم يلبثم تحصل الطمأنينة ولا يقوم أعضاؤه وتنفص حركة هويه عن ارتفاعه من الركوع ولوجاوز حد أقل الركوع بلاخلاف لحديث في الركوع بلاخلاف لمديث « السيء • لاته » وأقلها أن عمك في هيئة الركوع حي نستقر

لا يأني بأه الزيادة الاخيرة واستكم في يتعانى بالخال تشاب قوله تم يعدا عن ركوعه ويطمئن لأيان ما بديان المان الم المنان ال

المنست ولا ينعع دا الجد مدن الجد من الجد من حديث الى حجيفه وفيه قصدة الحدرى ومن حديث الى جحيفه وفيه قصدة الجدرى ومن حديث ابن عباس المامه و رواه ابن ماجه من حديث ابى جحيفه وفيه قصدة المدرى وقع في المهذب كا وقع منا باسقاط الالف من احق وباسقاط الواوقبل كلنا وتعقبه النبوى عبد الجدثين باثبا تهما كذا قال وهو في سنن النساق بحذفهما أيضا *

اللعام في احاديث ضعفها كام اوت حديث مدسل في سنن ابدوا وقال العلم، العام المناه في احاديث ضعفها كام المناه في المريح والسجود انها المرافي في علما العلاة المحلاة المحلمة المحاسبة المحاسبة المحاسبة المحاسبة المحاسبة المحاسبة وقد تقل الدمني المحاسبة المحاسبة وقد تقل المدامية المحاسبة المحاسبة وقد تعالم العام والمحاسبة المحاسبة وقد تعالم المحاسبة والمحاسبة وقد تعالم المحاسبة والمحاسبة والمحاسبة

عاري المالياني و ماريو من و المسيخ أبوحاه لم وحاحب التسمة لوركع ولم يضيد علي ركبتيه (فريع) قال الشافعي في الام والشيخ أبوحاه لم وحاحب التسمة لوركع ولم يضيد علي ركبتيه ورفع ثم شك هل انحن قدراً تصل به راحتاه إلى ركبتيه أم لا لذمه إعادة الركي لان الاصل عدمه **

«لاتجزي ملاة الرجل حتى يقيم ظهره في الركوع والسجود » رواه إبو داود والترمذي وقال في فصل قراءة الخائحة وعن ابي مسعود البدري رضي الله عنه قال النبي علي الله عليه وسم رفاعة بن رافع حديثه في قصة المسيء صلاته بعني حديث ابي هريرة وهو صحيح كاسبق بياله مليت ولاست مت على عيد الفطرة التي فطر الله عليها محداصلي الله عليه ؤسم » دواء البخارى وعن وعن زيد بن وهب ذعن ابي حنديفة رضي الله عنه «رأى رجلا لا يم الركوع والسجود فقال ما «ازجع فصل فانك لم تصل » تقال له علمني فعلمه وقدسبق امره له بالاعادة فلا حاجة الى تكرار. (فان قيل) لم يأمره بالاعادة (قانا) هذا غلط دغلة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال له الحد مرة أقل الحاجبات كاسبق التبيد عليه و ملا الله عايه وسلم « ارجم فصل فا نك لح تصل» حتي تطممن ساجدا ثم افعل ذلك في صلاتك كالم » رواه البخارى ومسلم وهذا الحديث لبيان عبسام اسال نعملة بحد مغ المؤالم المجل نعملة بحد عبسا م لدنة بالمته بحد مغ المؤلما ابي هريرة رغي الله عنه في قصة المسيء صلاته «إن النبي صلي الله عليه وسلم قاله الكرحي تطمنن بقوله فعالي (اركوا واسجدوا)والانحفاض والانحناء قدأني (واحتح) اصحا بناوالجهور بحديث ركستما) نالا كا منه ن من من نا تسنيالما البخال ، لنخا ناء أو يما العاميم الركوع والجدوس بين السحدتين وبهذا كله قال مالك واحمد وداود وقال أبو حنيفة ركبتيه ولا يجب وضعها علي الركبتين وتجب الطمأنينة في الركوع والسحود والاعتسال من ملتما بالناشيع يضعن نأسيم من لنبعنه : وي الما معد في المعالب معالمه وفي (يي)

داعم أن راجب الاعتسال لا يتحصر في الامرين الله كورين بل له واجب ئال وهو أن لا تقصد بالارتفاع شيئا آخر خي له رأى حية في ركوعه فاعتدا فوعا منها لم يعتد به وواجب داج وهو أن لا يطوله فلو عمد أبن كم أو قراءة بطلت صلاته علي الاصح لا نه ركن قصير وسيأتي السلام فيه من بعد في اب سجود السهو إن شاء الله تعالي وقوله ويستحب وفي اليدين

حديث حسن صحيح والنسأني وغبرهم وهذا لفظ ابي داود ولفظالترمذى «لاتجزى» صلاة لايقيم البجل فيها صلبه في الركوع والسجود» قال الترمذي والعمل علي هذا عند اهل العم من اصحاب النبي علي الله عليه وسلم ومن بعدهم والصلب الظهر وفي الباب احاديث كثيرة مشهورة وفي اذكرناه كفاية واما احتجاجهم بالا ية السكريمة نجوابه أنها مطاقة بينتها السنة المراد بها فوجب اتباعه *

(فرع) في الركوا تنفا آخا في المعارة والتابين ومن بعدهم على كواها التغايرة والرفع) الوكورا الركورا كورا أله المناهم الركورا المناهم ال

إلى المستحب أن يقول سبحان دبي العظم الأنا وذلك أدني الكال لا دوى عن أن مسعود المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة المان المنافعة المنافعة

الشرع المناه المناه المناه المناه عنه دواه الإداد والدمنى وابن طبخه فيه عموم المناه ا

إلى الذكرين بجوز أن يعلم لفط إلى الذكرين بادا و لان وفر اليدين فحالاعتدا وفحال وكومشل وفعها في حالة التحرم وقد سبق م ذكر الحلاف في أنه برفع الى الذكرين أويزيد فيعود ذلك الحسلاف مهنا وقوله ويقول عند رفعه سعم الله ان حده بجوز أن يكون المدي عند رفعه أسه من الكوع ويجوز أن يكون المعي عند رفعه اليدين لان المستحب في الرفعين القار بة فما يقارن هسذا يقارن اد منغرداً وهو تخفيف لانتقيل هـ أما الفظ نصاب ظاهره استحباب الجميع للامام لكن الاقوى ماذكره فالدكا ماقال رسول الله على الله عليه وسلم في ركوع اوسجود أحبب أفال يصم عالما كان العظيم ثلانا ويقول ملحيت أن النبي عليه وسلم كان يقوله يدى حديث على رضي الله عنه الله عليه وسلم كان يوفعا لايزيدون مكذا قاله الاصحاب وقد قال الشافعي في الام أحب أن يبدأ الراكع فيقسول سبحان ربي نك محمعة المريديد على ثلاث تسبيحت دقيل خس إلاأن يمخي المأمومون التطويل ويكو فوالحصورين قاله وافع لا يجي فيه خداف قال أصحابنا والزيادة على ثلاث تسبيحات تستحب المغرد وآما لك ركمت إلى آخره مع ثلاث تسبيعات أفغال من حذفه وزيارة التسبيع على ثلاث وهذا الذي القاضي حسين والمام الحدمين وصاحب العسدة وآخدون قال القاضع ابوالطيب والاتيان بقوله اللهم فاذا أراد الاقتصار علي أحد الذكر بن فالتسبيع أخذ ألان أكذني الاحاديث وعن مسيم بألما الاصطب علي أنه يأني بالتسبيح أولا دعو ظاهر نص الشاني في الام الذي قدمت قل أمحابنا ويستحب أن يقول اللهم ركعت إلي آخر عافي عدي على خود غي الله تعلى عنده عذا آم الكلا المقين لانقال و يعنين الله و بحمده فاوهم أن وجه شاذ مع أن مشهور عؤلا . الأعدة قال أمحا بنا وجعده القاضي ابو الطيب والقاضى حسين وصاحب الشامل والغزالي وآخرون وينكر علي الرافعي التسبيع قال أمحل بنا ويستحبأن يقول سبحان ربى العظيم ومجمله وعن نص على استحباب قوله أدني الكال ثلاث وأعلي الكل إحدى عشرة أو تسم وأوسطه نحس ولو سبح مرة حصل دى الحاب له المار كان الحدين كان أجسيد الما الله الما منك رائ أي المنا فا عشد دهما وأما أداد أن أول الكال الثلاث قال وفر سبع غسا أو سبعا أو الما وإحلاء عشرة ثلا؛ وذلك ادني الكال لم يرد أنه لا يجزيه أقل من الثلاث لانه لو سبح مرة واحدة كان آتيا بسنة علات مرات فبذا أدنى مراتب الكال قال القاعم حسين قول الشافعي يقول سبحان ربي العظيم ويحمل أصل السبحة بقوله سبحان الله او سبحان ربي وأدني الكال أن يقولسب الماب المعلم عن النبي معلي الله عليه وسلم يدي حديث على رحمي الله عنه قال أحمد النسيميلة ملها ريجه

ذلك أيضا وظاهر الكلام يوهم أن يكون قوله سمع الله لمن حمده وقوله ربنا لك الحمد عندال فع لكن المستحب أن يكون الاول في حال الرفع والثاني بعد أن يعتدل قائما كا بيناه ولك أن تعلقوله عند الرفع بالواو ولان القاضي ابن كبح ذكر أنه يبتدى. بقوله سمع الله لمن حمده وهو را كم مم اذا ابتدأ به اخذ في رفع الرأس واليدين وقوله يستوى فيه الامام والمنفر دمعلم بالحاء واليم وعلي دواية صاحب التهذيب بالاف أيضا

قال ﴿ويستحب (ح) القنوت في الصبح وان نولت بالمسلمين نازلة ورأى الأمام القنوت في سائر

بسورة البقرة لا ير با يقرحة الا وقف فسأل ولا عر با ية عذاب الا وقف فتموذ نم ركم ابن ماك رفع الله عنه قال قال « قت مع رسول الله عليه الله عليه وسم ليلة قتام يقرأ و جمده "ثلاثا » رواه الدارقطني باسساد فيه محمد بن أبي ليلى وهو ضعيف وعن عوف عليه وسير « كان يقول في دكوعه سبحان ربي العظيم و بجمده ثلاثا وفي سجوده سبحان ربي الاعلى أن لا تكون هذه الزيادة محنوظة وفي دوامًا مجهول وعن حديمة دمي الله عنه أن النجي على الله ربي العظيم و محمده ثلاثا وإذا سجد قال سبحان ربي الاعلى ومجمده ثلاثا » قال أبود ود ونخاف زاد أوداود في دواية أخرى قال « فسكان رسول الله علي الله عليه وسلم إذا رقع قال سبحان ندات اسم ربك الاعلى قال إجعلوها في سجودكم » دواه أبد دادد وابن ماجه باسناد حسن وشق "عمه و بصره تبادك الله أحسن الخالفين » رواه مسلم وعن عقبة بن عامر ، غيما الله عنه قال بعد واذا سجد قار اللم ال سجدة والحاسة والى أسلمت سجدوجهي للذي خلقه وصوره وعصبي وإذا رفع قال اللهماك الحمد مل، السموات والارض وما بينها ومل، ماشئت من شيء واذا ركم قال اللهم اك ركمت وبك آمنت واك أسلت خشماك متعي و بعمرى ونحي وعظمى رخي الله عنه عن رسول الله عليه وسلم « كان اذا قام الي الصلاة قال وجهت وجهي الي آخره قريبا عما رهم عبد فقال سبحان ربي الاعلى و كانسجوده قريبا من قيامه » دواه سبو عن على كالم الحالية والوسط الله على ملع زيا منه المع الله من ماية زم المعذوري نالمرة ويلحما ربي مر آ ية فيها تسبيح سبح واذا مر بسؤال سأل واذا مر بتعوذ تعوذ ثم د كم فجعل يقول سبحان ركمة فحف تتلت بركم بها أو اقتتا ل عمران قدأها تم التساء قدأها يقرأ مترسلا اذا فالبياه ، تمانة يعد و فوالما مند ولي تلقة قريقا التناه ما يما يا تا الما معيد فلما من الما مع الما مع وساجديقول سبحانك وبجملك الاأنت» دواه مسلم وعن حذيفة رخي الله عنه قال « صليت المنان وعنها قالت « افتقدت البي علي الله عليه وسل ذات ليلة غليب عن فاذاهو را هي « سبوع قدو سرب الملائمة والروع » رواه البخارى ومسلم : وسبوع قدوس بضم أولها و فتحه اللهم اغفرلي « دوامالبخارى ومسلوعنها انالنجي علي الله عليه وسلم « كان يقول في ركوعه وسجوده « كان رسول الشعطي الله تعلي عليه وسل يقول في ركوعه وسجوده سيطانك اللهم ربنا وبحملك (فرع) في بيان الاحاديث الحاديث الحركة المركة وهي الله عنهاقات

الصلوات فنولان أم الجهر بالقنوت مشروع على الظاهر والمآموم يؤمن فاذا لم يسمع صو تعقنت على أحد القولين)

بمدر قیامه نم قال فی سجود. مثل ذاک نم قام فقراً بال عمران نم قرأ سورة سورة » رواه ابدواده فی اسناد محسیسی و میران باس نوی اللمان المعند میل الله علیه و سلم قال « أمماله کوئ فعظموا فی ابدب و اماالسجود فاجمهدوا فی الدعاء فقمن أن بستجاب اسم » رواه مسلمونی الباب أحاد یث کثیرة ستانی بیته منها فی السجود إن شاء الله تعالی *

(فرع) قال الشافعي والاصحاب الماء تواء قالة رآن في الركو والسجود والتشهد وغير حالة المران (فرع) قال الشافعي و الاصحاب الماء تواء قالة رآن في الماعيد و الشاطع و الماء من الحوال العلاة (١) المحلوط المنه على المنه على المنه على المنه على المنه على المنه على المنه المنه المنه المنه المنه والمنه المنه ال

(1) ZiljKal ein and lan alcenileace einen la

ه كاد كاد الماتد كما رغ و كار المحتمد ، كرن ما المدهما مال و الدي مشر ت به نقا ان لا لا الماد الماد الماد الما نالغو، به يميخ كما سفحنا المويد الوقوي الوقوي الوقوي الموقوي المريد ت بمنقا ان أرادا)

ب أن الاذ كار فحمولة على الاستحباب جعما بين الادلة والم القياس على القراءة فغرق اصحا بنا بأن الافعال في الصلاة خربان (احدهم) معتاد للناس في غير الصلاة وهو القيام والقعود وهذا لا تشميز العبادة فيه عن العادة فوجب فيه الذكر ليتميز (والثاني) غير معتاد وهو الركح والسجو دفهو خضوع في نفسه متميز اصور به عن افعال العادة فلي فنقر إلى مميز والله أعم *

رسيم في المناه و ينام المناه في الم

في المغة المعارفية على المناه المناه على المناه ال

الشرع الماري ال

وبالخرين اللامل إاذ اليوت بمنالب عشية رسما الحري المال ماليا ما المال المالية المالية في المالية والمالية والم

متكاسه شلك مديحة للاد مع مجم ولد البية مياا عادى خالف كال مند لحق إ المائد كا الارض واجبان يدتفع وينتصب قاكاد يعتدان اسجدوان ذالت بعدوض جبهته على الارض الم ب معتبه فرعار لبنة قامال المان عامامة عا المنتدكا مند لحقسه مديمي نه مجمع بالمعتناكما نهم شاء الله تعلي في باب سجود السهو قال اصحابنا ولو أني بالركوع الواجب فعرضت عالة منعته زيادة علي القدر المشروع لاذكاره فانطول زيادة عليه فني بطلان صلاته خلاف وتفصيل نذكره ان الاعتدال فاد رأى في ركوعه حية ونحوها فرفع فزعامنها يعتد به وينبغي انالايطول الاعتسال يم-ذلتيث وي كان، مدانة إلى محق كان سجى المتدكم المدل كانكم مجس و المستدكما يا عهون أمه ناطالم المتحالة المعطش على المرابع المرابع المرابع المرابع والمحتلاة مع المحتللة مع بحت الله عادنانوهي اليااع مين المجيرة المجيرة المنانية المالة بسعت فالمنا فالمحانا منه المناعدة فاعدا فادرهم عن قيام فسقط في دكوعه نظران لميطن ن وكرمه المعان يعروالحاار فوع ويطمئن وَالْأَمْدُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ إِلَّا اللَّهِ عَلَمْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَمْ اللَّهِ اللَّهِ ا نالكبير والقراءة والركوع كانه تركدلانلتسكانكان بماجب وألبجيا تدايقال يبيلنا ف ٥ رك معلى المال المال المعلى المناكمة المناه المناه المناه المال المناكمة المال المناكمة المال المناكمة المناه المناكمة ذكره المعنف قبل هذا في فصل قراء الفائحة وقد بيناه عناك: المحكم الفصل فالاعتدال من الركوع فرض وقوله رفاعة بن مالك كذاه وفي المهذب والذي في رواية الشافعي والترمذى وغيرهما رفاعة بزرافع كذا تالمال يكون معناملا ينفع ذاالاسراع فالمرب اسراعه وهربه وقدا وغتمته في غهذ يبالاساء واللغات تمياج كاليا للحالهما كالملقون معمني لمفاعث المأعظ لقدن معمنو كاءمانذ يخفال لخطاع الماانمين كا ذا الجد منك الجده معو يقتع الجيم على المشهور وقيل بكسرها والصحيح الأول والجدالخط والمغري قيل ويجوز رفعه علي تقدير أنت إهل والمشهور الاول والثناء المجمد والمجبد والمجبد العظمة وقوله «لاينفع دا منا را المان وذكرت قول الزجلج دابن خالويه وغيرهما وقوله «اهل» منصوب على النداء وهو منصوب علي الحال اي ماك وتقديره لوكان جسكالأ ذلك وقد بسطت الملام في هذه اللفظة الذجاج أنه لا يجوز الا ألرفع ودجح ابنخالو به والاكثر ونالنعب وهوالمعروف فدروايات الحديث الارض عد بكسر اليم ويجوز نعب آخره ورفعه عن ذكرها جيعا ابن خالويو آخرون وحمي عن المدي وقوله «سمم الله لمن حدم» أي تقبل الله منه حده وجازاه به وقوله «مل السموات ومل المديد وقوله «سمم الله لمن حده الله منه حده وجازاه به وقوله «مل السموات ومل فقوله لأنه أني بالفظ والمني احتداد من قوله في السكبير أكبر الله فأنه لا يجزيه لأنه أني بالفظرون القراءة لكن وقع هنا «حَي تطشن قأعا» والذي في الحديث «حَي تعتدل قأعًا » والمالفاظالغمال والما حديث ابن عمر فصحيح دواه البخارى ومدلم وحذيث رفاعة محيح قدم بيان بطوله في فعل

لك لم نان ني محمد الما و المعال ن معمولنا دي الما المد ولما يول الما يول الما يمان المرابين منهم يين قوله سمع الله لمن حمده وربنا لك الحمد إلي آخره وهذا لاخلاف فيه عنداً لكن قال والاصحاب يستوى في استصاب هذه الاذ كار كالم الامام والمأموع والمنفرد فيجميع كل واحد رحنالما الله علم اطله علم المن ولا يفت المراك منه المراكم عنه الله المعملي تسلحوا لما ونا لما عبد عما لناتح الحد مل السعوات دمل الارض دمل ماشئت من شي بعد أهل الثناء والجدأحق ماقال العبد لن حده أولي لانه الذي وردت به الاحادث فاذا استوى قاعًا استحب أن يقول « ربيًا لك فانه لا يجزيه على الصحي لانه يحيل معناه بالتنكيس قال الشافعي والامحاب لكن قول معيم الله سمم ل أجزأ في تحصيل هذه السنة لان أني باللفظ والمدي بخلاف ماوقل في التكبير أ كبر الله يقول في حمل ارتفاعه سع الله لمن حده قل الشاعي في الام والاصحب فان قال من حد الله سبق في فعد الركوع وسبق عناك بناي مالما بما المعال فاذا اعتدا قائم حط يديد والسنة أن رد ميذ هو مفسما مك ن ده نال مع نباث بعد الماء معنا المنا مو المعنى المنا الم ومندوباً أَ (فَهَمَا) أَن يرفع يديه حَدُو منكبيه كما سبق بيانه في صفة الرفع في تكبيرة الاحرام. يكون عليه وسلم كان بطمن وقال «علوا كارأيتموني أعلي» هذا ما يتعلق بواجب الاعتدال وأما أكل ملائه «حتى تعتدا قاعا» وقال في إلى الاركان حي تطمين والصواب الاول لان النبي علي الله إلم الحروين في قل بي من الجلبها شيء وسببه أن النبي صلي الله عليه وسلم قال في حديث المسي. وإن كان جاهلا لم تبطل ويعود إليالسجود وتجب الطمأنية في الاعتدال بلاخلاف عدنا وقال

ماروى أن النبي صلى الله عايد وسلم «قنت شهر ايدع على قائل أصحابه ببير معوّنة عركه» (١) فالماني العبيج

(1) وحديث أن النبي حلى الله عليه وسلم قنت شهراً بدعو على قائل أحما به بير معوية من را المحرورة الما في العبيم أن النبي حلى الله عليه وسلم قنت شهراً بدعو على أحما به بر معوسي من الديم بن السب عن الدارقطي من حديث عبد الراق وإي نوم عن المجاب في المجاب في الدارة عن الديم بن السب به موسي المبيد ختصراً و دوا واحد عن عبد الراق و دوا البيهي من حديث عبيد الله بن موسي البي بخو ختصراً و دوا واحد عن الدارة و دوا البيائي من حديث عبيد الله بن موسي البي بن وحمل المبيد و المحمد المبيد المبيد بن المعربي فيد من المبيد المبيد بن المبيد المبيد بن المبيد بن المعربي فيد من المبيد بن المعربي فيد من المبيد بن المبيد بن المبيد بن المبيد بن المبيد بن المبيد الله بن موسي بن المبيد الله على الله على المبيد على المبيد على المبيد المبيد بن المبيد على المبيد المبيد عن المبيد المبيد عن البيد بن المبيد عن البيد بن المبيد عن البيد الله بن المبيد عن البيد من المبيد الله بن على المبيد عن البيد موسي بن عبيدة خاط فها يو دعن مبيرة و خيود وال عبد الله بن المبيد بن المبيد بن المبيد عن ابن مبيدة و وابة المبيد بن المبيد بن

كذلك اقتصر على قوله سعم الله لمن حده (بنا لك المحدوث قدمنا أن الذى في (واية المحدثين هأس الناب كذا المخافضة المناب كذائه المحدث المناب كذائه المحافية المحافية المناب وفي روايات كثيرة «ربنا لك الحمد» وفي روايات كثيرة «ربنا لك الحمد» وفي روايات كثيرة «ربنا ولك الحمد» وفي روايات كثيرة «ربنا الله الحمدي سألت أباحمرو عن الواو في قوله وربنا ولك الحمد عن الواو في قوله «ربنا ولك الحمد» وقال المناب وهو لك «ربنا ولك المحدة والمناب المعاب المعاب وهو لك المداب ولوقال ولك الحمد على المناب ومنا المعابك وحد الك المناب ولا المنابة والامحاب ولوقال ولك الحمد بنا أجزأه لانه أبي باللفظ والمعني وقد سبق اللا المنابعي ولا محاب الحمل ولا المنابع عبو المنابع ولا المنابع المحد المنابع المنابع المحد على المنابع المنابع المنابع المحد المنابع المنابع

(فرع) ذكر ماحبالتنا في اشتراط الاعتدال في صلاة النفل وجهين بناء علي أن النفل هل يصع مضطجم مع القسارة علي القيام قال ووجه السنة أنه اقتصر علي الاعماء مع القسارة على اكال الاركان *

(i.g) is silan lebt. is lear All: in is fit is siant live is illands Viang lead of the said illower color elder labt. Ell le risis kan il elad of le lead of le sill est le llange of exil illower ce initialization elang day in the inly (I cel elanger) elang land il serin lang, aktive live in ILZ in Kindon e in the aly line alse end « ale of directions.» »

رفع) في مذاهب العاماء في يقال في الاعتدال: قدذ كي أن مذهبنا أنه يقول في حال التفاعه معم الله أن عده فاذا استوى قا قال دينا الك الحمد إلي آخره وأنه يستحب الجم يين هذين الدكرين الامام والمنفره دبم ذاقال عطاء وأدبردة دمحه بن سيرين واسحق وداو دوفال الدكرين اللامام والمنفر دسمه الله لمن معمه فقط والمأموم دبنا الك الحد فقط حكاه ابن المناز وحدة في حدوة والشعبي ومالك واحمد قال دبه أقول وقال الشورى والا دراكي عن ابن مسعود وأبي هرية والشعبي ومالك واحمد قال دبه أقول وقال الشورى والا دراكي وأبويسف وحمد واحمد بجمم الامام الذكرين ويقتصر علي دبنا الك الحمد واحتج لهم بجدث وأبويسف وحمد واحمد بجمم الامام الذكرين ويقتصر علي دبنا الك الحمد واحتج علي دبنا الك الحمد والدواعي أن هرية وفي أنه عرية وفي الله عابه ولا أن هرية وفي الله عابه والمائل المائل الحمد وول البنا والك الحمد إلى والمائل المائل المائل والمائل المائل والمائل المائل المائل المائل والمائل المائل والمائل المائل والمائل المائل والمائل المائل والمائل والمائل وداه المائل عدد المائل الحمد والله عابه ومن والله عابه ومن الله ومن الله ومن الله عليه ومن الله عنه ومن الله ومن الله عنه ومن الله ومن ا

علاليقنت حتى فارق الدنيا (١) وروى ذلك عن خلفا له الاربعة رغوان الله عليهم أجعبن ومحله بعد الرفع

(١) (قوله) وروى القنوت في العبيج عن الخلفاء الأر بعة البيهتي من طر يق العوام بن هذة الله الله الما في وروى القنوت في العبيج فقال بعد الروى قلت عن من أفقال عن إبى كر وعلى الله الما عن الإو يقلت عن من أفقال عن إبى كر وعر وعلى: ومن طريق قتادة عن الحسن عن ابي رافع ان عمر كان يقمت في العسبج: ومن طريق حماده ن الإسودقال صليت خاف عمر في الحضر والسفو ها كان يقبت إلا في ملاة لقيد: وروى ايضا بسند محيج عن عبد الله بن معقل بن مقرن قال قنت على في انفحر ورواه الشافي ايضا: ويطرفن الاول ماروى الترمنى والسائي وابن ماجه من حماية الشافي عن ابيه قال صليت خاف التي ميل الله عليه وساوان بكر وعمر وغهان وعلى فلم يقنت الحد منهم وهو بدعة اسناده حسن.*

الباد في الماد في الماد في الله تعلى عنه وفي حسون المانية من المانية في المناد وأن أن المانية من المانية من المانية من المانية من ويأ منه أن المنية ويمين المنية ويمين المانية ويمانية المنية والمانية و

* فلَّا عم رفته الله *

ياً لعما لمند "حدثين أبحسي (العدا والعجمة العربية العام المعام المعام المعام المعام المجسر و) المحسرة المعام ا * ﴿ وَيُمَ المَهْ اللَّهُ اللّ

المنتالي ويخفع علمالازهرى أصل السجود التطامن والميالي وقال اولمحمام الحفوي والنذال وكل من تذال وخضع فقد سجد وسجودكل موات في القرآن طاعته لل سجد له هـ أما

مرال كي خلافا الك حيث قالية تنت قبل الركوع إلى الدوء (١) عن إن عباس وأبي هديرة وأنس رخي الله

(1) ﴿ حديث ابن عباس أن سول الله عليه قبت بصد رفع رأسه من الركوع في الركمة الاخيرة وواه احمد وابود ودول كم من حديث ملال بن خباب عن عكرمة عنه قال قبت رسول الله على الله عليه وسلم قبت شهراً متتا بما في الفاعلى والعمر والمغرب والمساء وصلاة العبسع في دبركل علاة اذا قال سمع الله لن حمده من الركمة الاخيرة يدعو على احياء من سلم على على وذكوان وعصية و يؤمن من خلعه *

أسان والاجماع ويشخط أياذ فركماج المناع مته المناع والديماع والمناع والمناع والمناع والمناع والمناع والمناع المناع والمناع المناع المنا

(والمستحب أن يضع ركبتيه ثم يديه ثم جبه وأنفه لما روى وائل بنحجر ذي الله عانه قال المعالمة المان النبي علي الله عليه وسلم إذا سجد وخع ركبتيه قبل يديه وإذا نهض في يديه قبل كبتيه أبه ركبتيه أجزأ إلا أنه ترك هيئة ﴾*

و ليخبع يديه قبل ركبتيه» رواه ابو داود والنسأتي بسناد جيد ويخمعفه ابو د ود وعن عبد أنه وعن ابي هريرة قال قارسول الله صلي الله عايه وسلم إذا سجد احدك فلا يبرشك بيرك بعير وذكر الحاسيث وقبل في السجود سبقت ركبتاه يديه «واه الدارقحاني دا بيرقي شار إلي تخديغه ولم يسمعه وقيل ولد بعده وعن أنس دغي الله عنه قال «رأيت رسول معي أنه عنيه وسلم كبر مين ان و الله و المبيد الم مهافرادشريك هكذاذكر والبخارى وغيره من الحفظ المتقدمين وزاد ابو داود في رواية اله الوإذا به شريك الماضي عن إبن كليب وشريك ليس هو منفردا به وقال أبيهتي هذا الحديث يعد إ وأحسن فالشكل ورأى اليين وقال الدادقطني قال ابي الجادود وضع الركبتين قبل اليدين قنرد الدمذي هو حديث حسن دقال الخطابي هو اثبت منحدث تقدع اليدين دهو ادفق بالمحلو عايه وسام إذا سجد وضع ذكبتيه قبل يديه» رواه الإ داود والترمذي والنسائي وغيرهم قال الاحاديث الوادرة من الجانبين ولما قيل عن وائل بن حجر رخي الله عنه قال «رأيت البجي حلي الله قال بكسم بإلحاديث ولا يظهر ترجيح أحد المذهبيين من حيث السنة ولكنى اذكر دروى عن ماليا لوملة بن المرتبع واحتج لم المرا وملة هن أحاديث ولمن ما معان المأي قال و الما الموزاعي وطاك يديم على كبيد على البيد على المسابقة والما عن احد ابن المنذر عن عرب بالخطاب رخي الله عنه والنحمي ومسلم بن بشار وسغيان الثورى واحمد واسحق المدع المعقا تمادن سياها ع اليخولقا لنوأ ملح . للما ينكرا كالة المنوع والمطاع ويمهما الشرع) منعبنا أن يستحب أن يمني الما المجيد الكبيمة ما ليدين م البيدة والانف قال

(١) ﴿ حديث ﴾ ابي هريرة ان رسول الله على الله عليه وسلم قنت بعد رفع رأسه هن الركوع في الركمة الاخيرة متفق عليه هن حديثه *

المناسبة ال

(فرع) قال الشافعي في الام أحب أن يبتدى، التكبير قائل وينحط وكان ساجد عمائه يكون أدل ما يضم علي الارض منه ركبته عم بديه عوم وجهه فان وضع وجهه قبل يديه أو بديه قبل ركبته كوهته ولا اعادة عايه ولا سجود سهو قال وان أخر التكبير 'عن ذلك يديء عيا الانحطاط وكبر كوهته ولا اعادة عليه وهت ذلك قال الشيخ أبو حامد في تعليمة والجبهة والانف مفهو واحد عدام أيهما شاء * قال المعنف رحمه الله تعالى *

الشرح عديث بن عمر وجابر غرابان ضعيفان وقد روى الداقطي حديث جابر بالغظه الشرح إلى الشطاء حديث جابر فالغظه عنا واستاده جيد در واه مساب بغير عذا المنا منعنه منا واستاده جيد در واه مساب بغير عذا فرواه عن ذهير عن وهيد عن زهير عن اليسا رسول الله فرواه عن زهير عن أبي استحق السبيعي عن سعيد بن وهب عن خباب قل « أنينا رسول الله على وهبه وساب في أستري اليه حو الرمناء فإ يشكنا » قال زهير قات لا بي استحل أفى الظهر الله عليه وساب في أستري أقد المنا ورواه البياقي من طريق آخر وقال « فما أشكان وقال اذا زالت الشمس فعلوا » وقد اعترض بعنهم على احتجا بنا والمتاب بهذا الحديث

عديث ﴾ انس مثل ذلك مثفق عليه بلفظ قنت شهراً بعد الركوع يدعو على احياء من العرب نم تركه وللبخارى مثله عن عمد ولسلم عن خفاف ين إياء وهذا ظاهره يعارض حدبث

وان سجد علي ذيله اد كه او طرف عساسه وهو طويل جدا لا يتحرك بحركت فوجهان بجركت في الميمام واتقدود أو غيرهم لم تصمح صلاته بلاخلاف عندنا لانه منسوب يه فالمجمة إلى متماليه المعرف على كفا متماله الحرام منها يعد المبياة والمعتم والمه تهبيا ينك ما الله علياء سفنه المريم فيباشر به موضم السجود وقد ذكر المعناد وستوله طال دون الشيسن إومحسد اخوذي وصاحب التنسة والتهذيب قار الشافعي والاصحاب ويجب ان أنه يكرني ارخا. رأسه ولاحاجة الي التحامل كيف فرض محل السجود والمذهب الأول و به قطع يجزئه في الده على يدوفرضت تحسّذاك الحشو فان لم يفعل لم يجزئه وقال الممالحروين عليدة حي أستمر جبهه فلو سجد على قطن اوشيا الشيء العشو بها وجب أن يتحامل حي الوجين أنه لا يكني في وضع الجبهة الامساس باليجب أن يتحامل على موضع سجوده بثقل رأسهو عنقه ن من المنا من جبه على الارض إ بجزئه بلاخلاف وض عليه في الام والصحيح من خعيف ولاسجدعلى الحبيز دعو الذي في جانب الجبهة اوعلي خده اوصلخه ومقدم رآسه اوعلي الام وقطع به جهور الاصحاب وحكيابن كي والدارى وجها أنه يجب وضع جيمها وهو شاذ عليه الاسم منها اجزأه مع أنه مكروه كراهة تهزيه هذا هو الصواب الذي نص عليه المسافحية فاسجود علي الجبهة واجب بلاخلاف عندنا والاولى ان يسجد عليه كمها فان اقتصر عليها يقع الما الاسلام نزل الكوفة وقوفي بها سنة سبع وثلاثين وهو ابن ثلائة وسبعين سنة * الما حكم المسالة فكنيته أوعبدالله شهد بدراً مع رسول الله على الله عليه وسلم وهومن كار الصحابة والسابقين مركان بالخلاأى المالقه نعمت بنه المالعه عديد وسيران المالح تافاكلات المالية ال السجود علي الانف في أحاديث كثيرة صيحه وقوله قعاص الشعر هو بضم القاف وقتصا بالظهر وأماحديث أبي حيسله فرواه أوداود والترمذى وقال حليث حسن صحيس وقد ئات الابداء من كشفها وقوله في المنظم في المناج إلى المنظم المعنى المعانية المعانية المعانية المعانية المعانية في جباعهم واكفهم ولوكان الكشف غير واجب لقيل لهم استروها فلما لم يقل ذلك دل علي وجوب كشبه الجربة وقاله هذا ورد في الابراروهذا الاعتداضيضيف لانهم شكوا حزالومضل

الربيع بن أنس عنه ويمع بينها من أنب القنوت بان الماد ذك الماء على الكفاد لااصل الربع بن أنس عنه ويمع من البعن في الماد خلك الماء على الكفار لاحل في المناد في المناد

لناصحال رسمالنك عهجوسا قادا سجون المالية لم ليمك نالا ناء مكله شلك مديمة معلومه معانمة نافي مع جد علمة المراع عن و يعزم المقد ذكر في الناسجود و باطل فان تعمده علمه المراع ا من جبهة الارض اجزأه نص عليه في الام وانتقوا عليه وجميه فيه الوجه الذي حكاه ابن كي * ما بين شقيها شيئًا من جبهته الارض اجزأه ذلك القدر وكذا لو سجد وعلى جبهته فوب مخرق فس عليه مشقة شديدة في اذالة العما بة و فعصب علي جبهته عصا بة مشقو قة لحاجة او لغير حاجة و سجد و ماس وبه قطم الجهور ونص عليه في الام قال الشيخ ابر عمد في التبصرة وشرط جواز ذلك إن يكون عاحب الحادي والمستظهري وفيه وجه يخرج من مسح الحبيرة ال عليه المادة والمعنوا بعداكاه وصحت صلاته ولا اعادة عليه لانه اذا شلق الاعادة مع الاياء بالرأس العذر فهذا أولي قال الماشرة بالجبهة عدر فان كان علي جبهته جراحة وعصبه بسعد ، وسجد علي العما بة اجزآه ذلك اذا وجدت هيئة السجود قال صاحب التستة لكنه يكره علي الظهر حمذ كله اذالم يكن في ترك فب لماهر عيث لم يباشر شيئًا من النجاسة فيصع سجوده وعلانه في كل هذه الصور بلاخلاف مياه بلاغيد على على غير غيرهم من الحيوانات العاهرة كالحماد والشاة وغيرهم اوعلى على معليه البدن الم أذاسجكيذيل غيره اوطرف عمامة غيره اوعيد فله رجل أوامر أقدمن غيران ألما نلبابا قالباب الغرف بخاسة عان لا عمل ملائه وان كان لا يتحرك بحرك وشعبة عان المنين وينعا فاباب طهارة هذا الطرف في معنى المنفصل (والثاني) لا تصيح به قطم القاضي حسين في تعليقه كاد كان على ذلك (الصحيح) أنه تصع مملاته وبهذا قطع الم الحرمين والغزالي والرافعي قال المم الحرمين لان

(فرع) السنة ان يد عبد على الغربة والسند يجيم فالسند أن عبد عبد المناسلان في المراك المراك المراك المراك المناسلة والمراك المناسلة والمناسلة والمناسلة المناسلة والمناسلة والمناسلة المناسلة والمراك واجزأه وهذا هو المناهور في المناهب المناسلة والجبرة الجبود وحكى ماحب البيان والبيان المراك المناسلة والمناهب والمناسلة والمناسلة

* قيمعيتا الغلمة المها

(فرع) في مذاهب العلما. في وجوب وضع الحبهة والان على الارض* اما الجبهة لجمهور العلما. على وجوبها وإن الانف لا يجزى عنها وقال أبو حنيفة هو مخير بينها وبين الانف وله الاقتصار علي

الاحول قال لا يقوله غيره خانموه كلهم هشام عن قتارة والتيميعن ابى جاذ وإبوب عن بنسير بن الاحول قال لا يقوله غيره خانموه كالمم عن انسوكذا روى ابو هيرة وخفاف بنايماه وغير واحد : وروى وغير واحد عن حنظلة كلهم عن انسول بن بوسف عن هيد عن انس انه سئل عن القنوت في حسلاة العبب ابن ماجه من طريق سهل بن بوسف عن هيد عن انس انه سئل عن القنوت في حسلاة العبب أقبل الركوع ام بعدة فقال كلاهما قد كنا نعمل قبل وبعد وهجمه ابو موسي المدين *

عن النبي صلي الشعليه وساء بعناه وضعنه من وجهين والله اعلى لبندشًا رحمة عشالة عبر على عليه وسم رواه إلدارقطي من رواية عاشه رحمنا الله من المايه من الم عباس فقال الدينى ع الجزير بن ابي داود ع الدارقطي ع البيري وغيرم من الحفاظ الصحيح ن النعم كرد في المحال ب المحتسكا ياد عليه له أو ن الما في الما في المحتمل بالم لعنيبة قالنه كالمقنىء ةكالان ذكال تالياى نكاشعنا كاستدلا ستدلا أعادي ناوا والمان أيادة والمتابية المستدلا الانف صريحا لابغول ولابقول واحتجواني أن المنف لايجب بالاحاديث المستحيمة الطاقة في الامر والمخسوع ولايقوم الانف مقام الجبهة في ذلك ولم يثبت عن النج على الله عليه فرسل الاقتصار على وغيرهما وكالاعاديث وبحديث خباب المذكوري الكتاب ولانا إلماعيوه بالسجود النال من الارفر مايصيب الجبين» واحتج أصحا بناني وجوب الجبهة بحدث ابن عباس وأبي حيد علي الله عليه وسل «انه رأى رجلا يعلى لا يصيب أننه الارض قتال لاحلاة لن لا يسب الله سبع الجبهة والانف واليدين والركبتين والتدمين «دواه مسلم وعن عكرمة عن ابن عباس النبي يه به ان ات ما مال لي مياد شارك شارك شارا به منا رسيد نبا نيدي تب الا رسيد معيث أبي حيد انالنبي على الله عليه وسلم «كان إذا سجد أمكن جبه وأنف من الأرض » وهو واليدين والركبتين وأطراف القدمين» دوامالبخارى ومسلم وبالقياس على الجبهواحتج لمن أدجبها - من أيامد بالدأع - امهب ياد ملخدا معب ياد على أن أت مه الله الله مياد منا يهدي بنا ند الانف مع الجبهة وعن مالك واحد دوايتان كالمذهبين واحتج لابى حنينة بحسيث ابن عبلس وابي يوسف ومحمد بن الحسن وأبي أور: وقال سعيد بنجيد والنحي واسعق بجب السجود على عليه لكنه يستحب فحكاه ابن النفر عن طاوس وعطاء وعكرمة والحسن وابن سيرين والثورى مجمسال عن النبعلة عن الماع تنيعه المختمية المنا بالله للنحيك المندا بالالالعال المالالالمعالم

المعتمه الدخالة على المعام في السعود على كمه وذياء يده و وعلم منه وغير ذلك مماه المعالم المعانم و (وي في المعتم من من المعنا أنه لا يستح سجوده على عن ذلك وبه قال داود واحمد فدوا به وقال داود واحمد في دوا به وقال المعتمدة والموزاع واسحق واحمد في الروا به الاخرى يستح والمحمد والمدن والموزاعي واسحق واحمد في الروا به الاخرى وسعة والادزاعي واسحق واحمد في الروا به الاخرى وسعة والادزاعي واسحق واحمد في الروا به الاخرى وسعة والمحمد والمحمد والمحمد المعتمدة والمحمد المعتمدة والمحمد والمحمد

اللهم اهدني فيدن عليت وعافي فيدن أدين أن ميفرة لا أن مي المالي المالية المالية

* ملا مح رفنحدا ال * * تهبل الحاخم تنشه لبغشه وخماعلى قول وان وجب فني كشفها منته بخلاف الجبه * الله عليه وسلم «سجدعلي كورعما منه» فايس بصحيح قال البيه في فلايثب في هذا شيء والمالقياس مجمعون عليمان الخشار مباشرة الجبهة للاض فلا يظن بالصحابة أممال هذا وأمالمروى انالنبي صلى المعاان أالمعياد المي قهبلا مغمير مقمواه الياد للجسيك البارأياد المع والماعيان ألما شياء بد احد فضعيف في اسناده مجروج ولو صح لم يكن فيهدليل استرالجبه تموأجاب البيهي والاصحاب لنسمغى كم مذال البون المديده المعند بع فياد ما معد من السال يد ن لنالعا بلدأ محيحين وفي رواية البيه قي (فيمكن جبهته) بلا شك ومجمديث ابن عباس السابق في الغريح قبسله - دذكر عام صغة الصلاة تمقل - لا يم صلاة أحدكم حتى يغدل ذلك » دواه ابو داو دوابيه في باسنادين صلاة احدم حي يسين الوضوء وذ كرصفة العلاة إلى أن قال - فيمكن وجهود عاقال جبه من الارض ودجه الدلالة فيه و بحديث رفاعة بن رافع أن الذي صلى الله عليه وسلم قال المسيء صلانه «انهلايم وقياساء ياق الاعضاء واحتج اصحابنا مجديث خباب وهو صحيح كاسبق وقدسبق يأنه الرجل علي عامته » دواه البيه في ديما دوي ان النبي ملي الله عليه وسم «سجد علي كور عامته » وعن الحسن قال « كان اصحاب رسول الله عليه وسلم يسجدون وأيديهم في ثيابهم ويسجد في يوم مطيروهو يتتي الطين اذا سجد بكساء عليه مجمله دون يديه» رواه ابن حنبل في مسنده دواه البغاري ومسم وعن ابن عباس دخي الله عنمافال « اقدرأ يت در الله عليه وسم «مياد سجسية بي الحسير بن الارض عليه و نا أن من المن المان المان المان المان عليه وساء المان الم قال أ كذر العلما. واحتج لهم بحديث أس رخي الله عنه قال «كنا نصلي مع رسول الله على الله

﴿ وأمااسجود على اليدين والركبتين والقدمين فيدة قولان (أشهرهما)أنه لايجبلانه لووجب الماريدة وأماسجود على اليدين والركبتين والتاني) جبلادى ابن من الله عنها أن المجدة على الله عباس وي الله عنها أن البيد هي الله عنها أمر أن يسجد على سبعة أعضاء يديه وركبته وأطراف أصابعه وجببته » (فاذاقانا) وسلم « أمر أن يسجد على سبعة أعضاء يديه وركبته وأطراف أصابعه وجببته » (فاذاقانا) والمنابع بيد كثب المنهدي والركبين لان كشف الركبة يفضى إلى كشفاا منهدي المنهدي والمنابع بالمنه و يكن في الحذ في الحذب المنهدي المنابع والعدلات وأما اليد فنيه تولان (المنحوص) في المنابع في المحدود في الحدث المنابع والعداد وأما اليد فيه تولان (المنحوص) في المنابع والمعدود وأما اليد فيه تولان (المنحوص) في المنابع والمعدود والمنابع والمعدود والمنابع والمعدود وأما المنابع والمعدود وأما المنابع والمعدود والمنابع والمعدود والم

المنا المنه ولا يقضى عليك انه لايذاء من واليت تباكت ربنا وتعاليت) هذا القدر

والدارقطي والبيه من طريق بر بد بن اب معن عن الي الحدور، عنه واسقط بعضهم الواو من قوله وانه لايذل وأنبت ببخسهم الفاء في قوله فانك تفخي و زاد الترمذي قبل تبارك سبحا نك ولفظهم عن الحسن علمني سول الله وي كات اقولهن في قنوت الوثر و بنه ابن خوي ته و بن حبان على ان قوله في قنوت الوثر تفرد به ابو اسحاق عن بريد ابن ابي مي و تبعه ابناه بونس واسرائيل

الكسب أنه لايجب لانها لاتكشف الالماجة فعي كالقدم وقال في الدي قد قبل فيه قول أخر أن بجب لمديث خباب بن الارت رفي الله عنه *

بالنياب واحب ان لم يكن الرجل متخفة نا فغضة بقدميه الى الارض ولا يسمجد متنعلا واحبان يباشر براحته الادض فحالجر والبرد ولااحب هذا في دكبته بل احب ان يكونا مسترين ذلك له واجزأه وإن سجد علي بعض جبهته دون جميعها كرهت ذلك ولم يكن عليه اعادة قال السجود أن يسجد علي جبهته والغه وراحته وركبتيه قلميه وإن سجدعلي جبهته دون الغه كرهت مجريان القولين في الجيس وهما أما الله على الشسافعي رحه الله من الأم بجرونه قال في الأم « كال الشافعي نص على القولين في الاعضاء السسة في الام ومس الاصحاب التقدمون والتأخرون وجوب وضع اليدين وهذا الذي تقله المنقال عن الاصحاب عجيب غريب وهو غلط بلاشك لان فا عالى ولا يختلف المناهب أن وعم الركبتين واطراف القدمين واجب وانما اختلف قوله في وذكر الغلافي شرح الناخيص قول ابن القاص أن في الجيع قويين م قال الغلا قال أصعا بنا طرد القواين في الجيسم وان من الاصحاب من خصصا باليدين وقال لايجب الركبتان والقدمان قولان (فان قلنا) لا تجب الركبتان فالقدمان أدلي والانقولان وذكر المام الحرمين أن المذحب وقال القانوي حرين في وجوب وضع اليدين قولان (فانقلنا) لا يجب لم يجب وضع الركبتين والا في موضع القولين قسال المصنف والجهور في اليدين والركبتين واقتدمين قولان ولم يفرقوا بينها لبالمحار الملتخار في المه نما وله ذا ليري وي أله المحميم بي والمان شا معي عمالما الما ولكن لانسم له لأن أصله الوجوب فلا يصرف عنه بغير دليل فالمختل الصحيس الوجوب وقد بالمجريد على الخدار وعومنهم الأقال الأول محمل المديث على المحتد بالمعنوب أبوطمد في التبصرة وهذا هو الاصبح وهو الراجع في الديب فان الحليث مريح في الأمر بعاعة قول الدجوب منهم البندنيجي وصاحب العداة والشيئ نصر القلسي وبه قطم الشيئ والبغوى عذا القولعو الاشهر وصحمه الجرجانياني التحريروالروياني في الحلبة والرافعي وصحح القانوي أبواطيب ظاهر حديث الشافعي أنه لانجب وضعها وهو قول عامة الفقها، وقال المعنف داص في الاملاء أن وضعها مستحب لاواجب واختلف الاصحاب في الاصح من القواين فقال وجوب وضع اليدين والركبتين والقدمين قولان مشهوران نص عليعما في الام قالى الشيئ أبوحامد وني قال الشافعي في كتاب السبق والري وهو كتاب من كتب الام. أما حبح المسألة في (الشرع) حديث ابن عباس دفي الله عنعادواه البخاري ومسلم وقوله قال في السبق والري

كذا قال قال ورواه شعبة وهو احفظ من ما تُتين مثل ابي استحاق وابنيه فلم بذكر فيه القنوت ولا الون وايا قال كان يطمنا هذا الدعاء : قلت و يؤيد ماذهب اليه ابن حبان ان الدولا بي رواه

وضع أذنيجز من كل عضو منها كأ قلنا في الجبها و الاعتبار في القدمين ببطون الاصابع فلو وضم كا . بن في نص الشافعي والدأع * قال أصحابنا فاذا قلنا عب وضع هذه الاعضاء كني ورفع همذه الاعضاء أو اعتمد بوسط ساقه أو بظهر كنه فان ذلك له حكم رفع الكف المالياد منافي على حجرين بينها حائط تصمير فاذا سجد انبطى ببطي على المالط ما شاء ورفع ما شاء ولا يمكنه أن يسجه مع رفع الجميعة العداهو الغالب والمقطوع به (قات)و يتصور على جبه دونها كاما أجزأ. وقال صاحب العدة مثله . قال الرافعي إذا قلنا لا يجب وضعها اعتمد ترك الجيع وقال الشيخ أبو حامد في تعليمه والبندنيجي إذا قلنا لا يجب وضعها فأمكنه أن يسجد البدا فتارة يترك الدين أو إحدام وتارة يترك اقدمين أو احدام كذلك الربتان ولا يتصور المتقدمين والتأخرين منهم الحاملي في الجموع إذا قلنا لا يجب وضعها فمعناه يجوز ترك بعضها علي البالحسة أنه تمدله بالقا تمتسا ما سفد كما منه وضع سبع كم الناة انما أسلاة معمورة المغلتجا أم مخالف للحديث ونص الشانعى وجمور الاصحاب وإنما أذكرها لبيان عالها لئلا يغتر بها في وجوب وضع الجميع قولين وهذا الذي حكاه القغال:وهذه الطرق الثلاثة سوى الأول غلط أربع طرق فحاليدين والركبتين والقدمين والصحيح المشهور الذى قطع به الجمهور ونص عليه ان بالحسال المدة فيمير فوائد مبالام من نسمته متمامة وماباة وفيه فوائد كثيرة فحصل للاصحب وافق الحديث (والقول النانى) إنه اذاسيجد علي جبهناء على شيء منها دون ماسواها أجزأه هذا أوسجد على ما عدا جبه تعنفطيا أجزأه وهكذا في الكبتين والقدمين قال الشافعي وهذا مذهب لمنفع بأ هيتما والمهنوع الهم الماه المرضي بعض يديا أما بعضها أو راحتيه أو بعضها لم يكن ساجدا كا إذا ترك جبهته فلم يوقعها الارض وهو يقدر وإن سجد علي ظهر كفيه لم يجزئه بالسجود عليها من قال بهذا قال أن ترك عضوا منها لم يوقعه الارض وهو يقدر علي إيقاعه قال الشافعي وفي هذا قولان (أحدمه) أن عيد أن سجد على جميم أعلم الله أم أم ته

في الذرية الطاعرة له والطبراني في الكبير من طريق الحسن بن عبيد الله عن بريد بن ابي ممرا و المارية الطاعرة له والطبراني في الكبير من طري الله الماري الله وراه موقال فيه وكلمات عامين فذر وي قال بريد في الحديث على محديث في الحديث في المناه الماري ابن الجديث من طرق في القنوت وقد رواه البيطي من طرق قال الماري الله الماري البيل البيل المري في في طريق المناه المناه المناه المناه المناه في المناه في المناه في محلاة المناه ورواه محدين نصر المروزي في المناه في المناه في محلوق المناه ورواه من المناه في المناه في المناه في المناه في عبد المناه في المن

غير ذلك إ بجزئه و قبل صاحب البيان عن حاحب الغيري انه ان سجد علي ظاهر قدمه اجزأه والا المعروبة و قبل المحابي و الا ميا المان المعنو به قطع الرافعي وغيره والاعتبار في اليدين بباطن الكف سواء في إطن الاحاج و المعارات المعنو بين اطن المعنو المعنوبي المحابية المعارات المعنوبية المنازه وان اقتصر على المعارات المعنوبية المنازية المحابية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية المنازية والمنازية والمنازية والمنازية والمنازية و المنازية المنازية والمنازية وا

(فرع) لا تعذر وضع أحد الكفين أوأحد القدمين لقطع أوغيره فحكم السألة كما سبق ولا فرض في المتصندة ولايجب وضع طرف الزند من المقطوعة لان محل الفرض فات فلايجب غيره كما لوقطت من فوق المرفق لايجب غسل العضد * قال الصنف رحمه الله *

وسار المنان المنان من و يعنا الروى الوقتارة رفى عنه أن المنه على الله عليه والمنان المنه عنه أن المنه على المن المنان ال

إلى المراع على البراء دواه الساني والبياقي باساد محيس وفي دواية النسائي (جنى) وفي دواية البيم و بعدا على وقد ذكر المعن الروايتين وهو – بنسج الجيم و بعداه عامه معجمة وفي دواية البيم و بعداه عنه معجمة الدوم على الازهرى مغو اللغظين واحد والتبخية التبغوية وقال غيره أمعه عنى دوعه مشددة - قال الازهرى مغو اللغظين واحد والتبغية المتغبون وفي الشافعي والاصحاب يسان أن خالج و بنه و يغم عبيد و بن إذا حلي في يبدر المنافعي المنافعية بن المنافعية المنافعية المنافعية والمنافعية والمنافعة وا

الاموى عن ابن جرج بلفظ يطمنا دغاء ندعو به في القنوت من صلاة الصبح درواء محلد بن زيذعن ابن جرج فقال في قعوت الوروعبد الرحن بن هموز محتاج الى الكثف عن حاله فقد رواه ابو صغواز عن ابن جرج فقال عبد الله بن هرهن والا في أقوى *

(1) Zill (K-U)

(1) Zill (K-U)

(1) Lip (Lip

(1) Lip (Lip

(1) Lip

(1) Li

ناً دي المان العنا المناه أبر داود وإن ماجه باسناه صحيح وله نام الله المان العنام المان المان المان المان المن له وفي المسأل الحديث كثيرة بنحو ماذ كرناه * قال المعتن حمد الله *

﴿ وينرج بين دجليه لما روى أن أباحيد وصف حلاة رسول الله علي الله عليه وسام فقال «إذا سجد فرج بين دجليه» و وجه بين احالمه نحو القباة لما ووثما شية رفي الله عنها أن الذي علي الله عليه وسلم «كان ينتج إصابع دجليه» والفتخ تعو يج الاحابع و يفم أحما به يديه و يفسها حنو علي الله عليه وسلم «كان ين حجر دفى الله عنهان الذي على الشاميه وسلم «كان إذا سجد خم احما به منابيه لما روى وأنل بن حجر رفى الله عنهان الذي على الشاميه وسلم «كان إذا سجد خم احما به وجعل يد به حنب في نديه في موقيد و يسمد على راحتيه لما روى البراء بن عاز برفي الله عنه أن الله ويا ألله عليه وسلم قال «اذا سجد تفع يد يا شاء والوق موقيلة وسلم قال «اذا سجد تفع يد يا شاء والمؤه موقيلة » ﴾ *

والشرع حديث أبي حيد رواه أبوداود والبيئة من رواية بمية بن الوليد عن تبية بن أبي حيد رواه أبوداود والبيئة من رواية بمية بن الوليد عن تبيئة بن الوليد عن تبيئة بن والماحديث عائشة فغور بي على عليه عليه المعاموسية المعارو بالمواقية فغور بي وغي عنه حديث ابي البيئة بيل الفي عليه الله عليه وسبق في رواية أبي داود والترمنى قال رواه البيئة المابي رجليه والمنتخ بالحاء المعيمة ومعناه الحى القباة وأماحديث واثل فرواه البيئة وفراه البيئة على عليه وسم اذا ركم فرج اصابعه وإذا سجدفم أما بهه وفي عن واثل «كان البيء ملي الله عليه وسم اذا ركم فرج اصابعه وإذا سجدفم أما به وفي محدج مسلم عن واثل «أنه أي البيء عليه عليه وسم إذا ركم فرج اصابعه وإذا سجدفم أما به وفي البياء عن وائل «أنه أي البيء عليه وسم إله الماسجديين كفيه واماحديث البراء فرواه مسلم في حديده وأفغاه عن البراء قال رسول الله علي الله عليه وسما « اذا سجدت فيفع بديه الأرض استقبل بكفيه واصابعه البياء الله علي الله علي الله عليه المابه قبل التباقة فيفا المناه والمناه المناه والمناه المناه المنا

يروى عن الحسن عن الحرن على دغي الله عنمان رسول الله عليه وسلم علمه والامام لا يحد المسنون بذكر

(قوله) دورد في حديث الحسن بن على أن رسول الله على الله عليه وسيا قال بعد الله عليه وسيا قال بعد الله على و الله على الله على عن الحسر . بن على قال علمني رسول الله على بن سالم عن موسي بن على قال علمني رسول الله على الله عليه وسيا في الوز قال قل اللهم اهدني فيعن عدي الحديث وفي آخره وعلى الله على الله على الله الله الله الله في السنين غير هذا و الله وهم الحب الطبرى في الاحكام فعزاه الى النسائي المنطق على الله على النبي مجد وقال الدوى في شرح المهذب إنها زيادة بسند محيح وحسن: قات وايس كذاك فانه منقطع فان عبد الله بن على وهو ابن الحسين بن على في الحداث بن على على المنته بن على وقد اختلف على موسي بن عقبة في استاده فروى عنه شيخ ابن وهب مكذا ورواه محد بن

ابساط الساب المجارة وأوابخارى ومسا وعن عائشة رفى الله عنها ان التجاهي الله عليه وساه كان البساط الساب المجارة الموارة الموارة

مين الحادة المناه مقشه مقله على وعلى وعلى وعلى السجود و المناه مقشه الاعادعلى كمنيه مين (ورع) الله عليه مين أب و ولما الله عليه على المناه على المناه على المناه على المناه على المناه على المناه الله على المناه مياه مياه الله عليه والبيعي و البيعي و و الترمني و البيعي و البيعي و و البيعي و ا

العابد المحاكم و روه العابد عن موسوى بن عنبة عن ابى اسحل عن بريد بن ابى مرب سنده دواه العابد المحال المحالية و روه العابد الما كم موسوى المحالية و روه العابد الما كم من حديث المسعد المحالية المحالية المحالية عن عديم بن عرف عن ابد عن عالمنه عن الحسن بن على الله على سول المصلية المحالية على دري المحالية المحالية و دري اذا وضت أسوي ولم بين المسجود فقد اختاف فيه على دوسوى بن عقبة كم موسوى بن عقبة المحالية بن على دبايادة المحالية بن المحالية بن المحالية بن المحالية بن المحالية بن أن بيأه المحالية المحالية المحالية بن المحالية بن المحالية ويقال المحالية ويتعالية المحالية المحالية ويتعالية ويت

ملة ملق عاري المند على المند على المناع قب العن الملحال ويحد قدان شيد ورسما المرسم المرسمان المناء والمارا الم * هو يتلعيه م سنين أملحا مد زالي عالنه وملق وي المراسم المعن عن هيد رياما عنينه بي أن عاب المعنى معنا المارة *

إدالستحب أن يقول سبحان ربي الأعلى نلانا وذلك أدني الكالى لا روى عبدالله بن المستحد أمان النوى على الله تعلى عبدالله والمان المناه المن

علمغظ الجمع واداه الهام ولا يدنمن عاديت (تبل تبارك ربنا وتعاليت ومده فالكطم المعلمان المنفط المخطابة

العبيع في الركمة النانية رفع يديه فيدعو بهذا الدعاء (اللهم احدني فيمن حديت وعافي فيمن على ابيه عن الى هرية قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في حلاة ولا يوز من عاديت (نائدة) روى الحاكم في المستدرك من طريق عبد إلله بن سميد المقبرى عن كلات اقوطن في قنوت الوتر اللهم اعدني فيمن هديت فذكر الحديث مثل ما ساقدار افحي وزاد اسعاق عن ديد ابن ابي مي عن ابي الحول، عن الحسن بن على قال على رسول الله عليه نا سامان بن احمد ثنا الحسن بن التوكل البعدادي ثنا عفان بن مسم ثنا ابو الاحوص عن ابى سًا عبد ن ملح لا المنا عبد شنه تممك للنا يبط ملس شن تممك للنا يع الما عبد ن اليدلسا وقع لنا عاليا جداً متصلع بالساع قرأته على ابي العدي بن حمد أن على بن الساء ليا اخبره انا حديث شريك و زهيد بن مطوية عن إبى استحق ومن حديث إبي الاحوص عن إبي المحقوقة رداية شعبة عنه كانقدم ثم ان الزيادة وهي قوله ولا يعز من عاديت رواها الطبراني آيضامر اوالحسين والمعدة في كونه الحسن على دواية يونس بن ابي استعلق من بريد بن ابي مريم وعلى اخيه الحسين فانه يدل على أن الوهم فيه من أبي اسحاق فلما ساء فيه خفظه فنسي هل هو الحسن عن ابي اسعن بسنده دهذا دان كان العداب خلافه والحديث منحديث المناهدين ابن حنبل اخرجه في مسند المسين بن على من مسنده من غير ترود فاخرجه من حديث يث ال رقال المسلما عن المسلم عن الأطلاق الله المنا المنا على المنا على المنا المنا المنا المنا المنا المنا بلفظ الترمذى وزاد ولا يوز من عاديت وهذا الترود من اسرائيل انما هو في الحسن اوفي الحسين اسرائيل بن يونس عن أبى اسحق عن بريد بن ابى مريم عن الحسن أد الحسين بن على فساقه د تبعه ابن الرفعة في المطلب فقال لم ينبت هذه الرواية وهو معترض فان البيهتي رواها من طريق هذه الزيادة ثابتة في الحديث الا ان النو دى قال في الحلاصة ان البيهجي رواها بسند 'جمعيف (١) (قوله) دزاد بعنى العلما. في قنوت الوتد ولا يعذ من عاديت قبل تباركت وتعاليت

«كان سول الله على الله عليه وملم قول ذلك في سجوده» قال الله ويم الله ويم الله على المعان و كان الله على الله ويكون أن قول قول الله على والسجود لما وي من ربه وهو ساجد فأ كنروا الله المراق يقرا في الركع والسجود لما وي من البه على الله على الله على الله على الله على الله على أن اقرا والعالوساجداً أما الركع فعطموا فيه الرب وأما السجود المجتبدوا فيه من الدعاء فتحن أن ستجاب كم *

(دقوله)دباللا أكة دارى قيل الرق جبريل وقيل ملك عظيم اللائكة خاتا وقيل المرف بارفع قال القافي عياض دقيل سبوحا قدوسا بالنصب اي اسبح سبوحا واعظم اواذكو اواعبد ومعناه المبرأ من كل قنص ومن الشريك ومن كل مالايليق الالهية والرواية هكذا سبوح قلوس ابن فارس والدمذى اسمان لله تعلي وتقديره ومعناه مسيح مقدس رب اللائكة والروحي وجل القاي المنا والنف لعقمناا المعاراة لمحفا المديم المناه الم تعظيم دقيل استحق التعظيم (دقوله) احسن الخاليين اي المصور بن والقدين (دقوله) سبوح قدوس وذكر اسمه وقال ابن فارس معنه ثبت الحديد عدله وقبل تعظم وعميد فالمالحليل وهو بمعني تملي والبركة المناء والعمل حكاه الازهرى عن أهلب وقال ابن الانبارى تبرك العباد بتوحيده صغة إلاضور ومعني شق سعم وبصره اي منفذهما (وقوله) تبارك الله احسن الخالقين اي التسبيح (دقوله)دشق محمه وبصره استدل به من يقول الاذن من الوجه وقد سبق الجواب عنه في مُتَيِّة فِي إِلَى الله عَنْ المنت المخالفا الربية لداع: (هند ملا يون سابد نبرا تواي نده)، « تسيد نعا أما » في آخره فرواها كالم مسلم ؛ أنظم عنا وحديث « أما أي بست » اما » شيد، وذاك ادناء: داما حديث على وحديث عائشة وحديث الحام مويرة وحديث « أما ابد دادر دالدمنى وآخرون دانقوا على تضعينه وسبق في فصل الركوع بيان تضعيفه وبيان احدم في سعوده سبطت ربي الاعلى تلانا فقد م سجوده وذلك ادناه » رواه الله على عليث بن مسعود خدية فانه علم الحديث السابق في الروع إذا قال

وأدب اليك وكم يستحسن القافعي إوااعليب كلمة ولا يعزمن عاديت وقالا تفاف العداوة الحالية تعالى

عافيت دنولني فيمن دايت دبارك و فيا اعطيت دقي شر ما قضي ان ان ان في في ولا يقضي عليك انه لا بذان من دايت تبارك دنمايت) قال الحاكم هيج دايس كا قال فهو خسيف لا الله فه كان ثقة لكان الحديث هيجا دكان الاستدلال به أدلى من الاستدلال به الله فه كان ثقة لكان الحديث الحديث الحاباني في الاسطم من حديث بر مة غوه وفي اسناده مقال أيضا *

(۱) کذا بالاصل وفی المبارة خال فلتحرراه المحديث فلاقرأ غير الفائحة لم تبطل وفي الفائحة خملاف سبق في فصل الركوع وسنوضحه في باب أنه يدعو بحيث لا يطول عايهم وانفقوا علي كراهة قراءة القد آن في الركوع والسحود وغير حالة القيام في الاملاء أنه لا يدعو لئلا يثقل علي المأمومين قال ابو حامد النصان متقاربان في المعي يعني امامه قال والرجلولذأة في الدكر سواء ونقل الشيخ ابو حامد هـ لما النص عن الام و نقل عن نصه سغالخية قال الشافعي في الام ويجبه في الدعاء بالم يكن الماما فيشقون من فعفاضا وأموما فيغالما على ثلاث تسبيدات الا ان يرضي الدوم المحدودون وفيه كلام ذكرته في ذكر الركوع عن نص دواه مسلم قال صلحب الحادى دغيره يستحب أن يجمع حساً كله قال اصعا بنا ولا يزيد الأمام «خاسنة يادت بينا الاتنا علياد مان يجده الاطنه خابي خلبه بعد ن، خلاقام، خاليف فالمسته فوقعت يدى علي بطن قدمه فيالم عجمه وهما منصو بتان وهو يقول اللهم أنى اعوذ برضاك وعلانيته وسره» رواه مسلم وعن عائشة رضي الله عنها قال « نقلت رسول الله عليه وسلم ان رسول الله عليه وسلم «كان يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله أوله آخره يعود هناوسبق هناك اذكار الركوع والمعجود جميعا وعما لم يسبق حديث ابي هريرة رضي الله عنه وغبره فاناراد الاقتصار فعلي التسبيح ادلي وقد سبق هذا ومايتعلق به في فصل الكوعوكل ذلك رضي الله عنه وادنى منه الدسيس (١) وماني حديث على وسبوح وقدوس والدعاء قال القافي حسين في السجود والاجتهاد في الدعاء ان يقول «اللهم لك سجدت وبك آمنت» الى آخر حديث على رسبتا نسد الله بعد بالمحمد المعالية قالسلاح المعتاني بينبه فلمس بالمحمد المستانية الميم وكسرها لغنان مشهورتان ويقال في اللغة أيضا قمين ومعناه حقيق وقدبسطت هذه الالغاظ اللائمة وقيل خلق كالماس ليدوا بناس وقيلغير ذاك (وقوله)هي الله عليه وسلم «فتمن» هو بنتج

* قال المعنف رحمه الله * ﴿ فان أراد ان سجد فوقع على الارض عم انقلب فاصل مستبه الارض فان فرعه السجود حمل الانقلاب اجزأه كما لا المنتبرد ونوى رفع الحدث وان لم ينوه لم بجزئه كالو قرضاً التبرد ولم ينو رفع الحدث ﴾ *

لمدآمثنا عريبستاالححرة والمعالب هابذه لايوع الركوع الماهة وغرقبه ماقاء بإلعة مثنا ولشزا يهمسا المهجد

الشرع) قال اصحا بنا يشترط لعمجود أن لا يعمد بهو يا اليمنير و ولمسقط الي الارض من الاعتدال قبل قصد الهوى لم يحسب ذلك السجود بل عايه ان يعود الي الاعتدال و يسجد منه لا به لا بد من نية أو فعل ولم يوجد واحد منها و لوهوى ايسجد فسقط كالارض بجبهته نظران و فهم

قالسائر الاصحاب يس ذلك بيدين المائد المان الماء مدين إلى الما والمائد المائد ا

جهته على الارض بنية الاعاد لم يسب عن السجود وانام عسات هذه النية حسب سواء قعيد معتبه على الارض بنية الاعادة عليه فعيد عنه المعتبه والم واقتى الامواحي وعن قسل السجود ام إ قصد شيئا في العادى على المعاد قال المهاد قالت ورف تعيد الاعاتق المها المواه والماه والماه المواه والمواه والماه المواه والمواه والماه و السجود المستقاء و قعيد الاعاد في الام واقتق المهاد والماه المهاد و في و من و السجود الماه المهاد و الماه في الام واقتق الماه قال الماه المواه و بين و فيره و تبطل على الماه المواه والمواه والمواه والمواه والمواه والمواه والمواه والمواه و بين و في و بين و بيره و بيل ملا ألا أله والمواه والمواه والمواه والمواه و بين المواه و بين المعتب و بين المواه و

ورجى) أنه سائل تعلق الماجود (احالعا) أن كون الحابيا الإناسانين التكسوفي وشرط (ورع)) معبورة والماعين فرده و المدامين ألا أنه الما أن الماليان أمان الماليان في المعين و الماعين و الماعين و الماعين و المعين و الم

روی فی حدیث الحسن ان قال حلی الله علیه و سام تر ار کنت بنا و تصایب و حلی الله علی انبی و سام و آیضا قند قد قد الله تعالی (در فعنالك ذكرك)قال الفسرون أی لاأذكر الاو تذكر معی (۱) اذاعر فت ذلك فقوله

(1) (قوله) قال تمايي ورقمنا الك ذكرك قال المنسرون أي لا اذكر الا و تذكر محي هذا النفسير حكاه الشافي وغيره عن مجاهد در واه ابن حبان من حديث ابى سعيد المحدود عا

والنسائي فالبيه والإ حام باسناد حسن دهذا مع قوله على الله عليه وسادا كارأيتمو فه اصلى»

قتضي وجوبه والله أعا: ولا تعذر التذكس لمرض أو افيره فهل مجب وضه سادة وخوها ليفم الجبهة

على شيء وجوبه والله أعاد الما الحرمين والفزالي ومن تابعم (الخابرهم) للما المساولي الوجوب

عيي شيء فيه وجهان حكاهم المام الحرمين والفزالي ومن تابعم (الخابرهم) للمساوليا الوجوب

المن بجب التنكس ووضع الجبهة على شيء فاذا تعذر أحماهم إممالا خر (وأهجما المناد المناه وفي عذا أبه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه وضع المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه والمناه المناه ا

الله على الدويناه من حديث ابي هو يرة وفي الله عنه في الروع م الله مسلط و الروع م المسلمة و الروع م المسلمة و المسلم

الشرع المناه عنه و ما الدكرير هي سن ين في فعل الركوع وسبق عناك المناه في فعلى الركوع وسبق عناك المناه في في أن يدم والمربيرة هيه وحديث أبي هيد هي وسبق بيأنه في في الركوع وهذا لفظ من المناه في عن المنطق و المناه و و المناه في عن المنطق و و و المناه في عن و و و البياقي و و و المناه في عن و و و المناه في عن المناه في المناه و المناه في المناه و المناه و

المغذالا ان كالمغير الحاليات الجاري المجيرة وأو أو الماليات المعين الخبين وربعال في الماليات المعير المعيرة الماليات المعيرة المعيرة

وحو من رواية دراج عن الجالهيم عنه (قات) في الاستدلال به نظر لا نه لايسن في اذكار الركوع والسجود ولا مع القراء في القيام فدل على انه عام محصوص وقد نقدم حديث القنوت للنازلة وحديث زلا القنوت فيها عند فقدها وسيأتر قنوت عمران شاء الله تعلى *

ستحب باتفاق الاصحاب قالـالشيخ أبد حامد لم يذكر الشافحي في هذا الموضع في شيء من كتبهولم الدعاء إلى دعاء دعي به حصلت السنة و لكن هذا الذي في الحديث أفضل (و اعلى المعاء الدعاء و المنه نيعت كاء تمتنال الحالة من نيسة لا وسات الالا الأن ألى التخاب بالمنا . لدناً بحسَّد على الله المثن الموشقا المعفرة المحمد علمقا لها هج عمتا معمده (إهجه أ ناوي يكون تاركا السنة وهل يستحب أن تكون أصابعه معمومة كالي السجود أو مفرقة فيه وجهان والمام الحرمين دغيره داد تركعاعلي الارض من جاني فخذيه كان كارساها في القيام وموجهة الحالقب لة ولا تقطعت أعراف أعلى الكبتين فلا بأس كذا قاله المم الحرمين وغيره وبالمحالا كأعشفه فيتنح أنء لباعة فيباخغ بياه فيديا ومخيانا بسعتساء دلعقالما بيسنة لمندسه بالجا كمبها وينعب الني هذا هو المشهور وحكي صلحب الشامل وآخرون قولا انه يغنجع قلميه ياك رسلجى ويمسياا المبي رشهن لشهته رسلج زا تنسال وعي المعن وعمليا مليدن أت الميرا ن. لنيث لمولا من الاعتدال الي السجود لان العظم عنا قليل وقد سبق حكاية قول انه لايمد شيئًا من ة يميكة لمدن و يقتدى. فع الرأس ويعد إنا ولما ولموه و الرأس ويعد تبيرة المسالية ومن حين بيتشك. ملاته خلاف وتفصيل يأنى في باجسجود السهو انشا. الله تعالي والسنة أن يكبر لجلوسه ويبتدى. لايقصد بالرفع شيئا آخر كاذ كافالرفع والكركي يغبني أنلايط لهطولا ناحشانا ناطوله فني بطلان السجدتين فرض والطمأ نينة فيعفوض المحديث وقد سبق بيان حدالطما نينة في فصل الركوع ويشثرط ان وارزقني »وقوله يفرش هو بفتح اليارون مالا، علي المشهور وحي كسرال بها ما في المايد المايين الدوايات ويأبي الإيجاد يخال المخال المعالمة المولاا» تعب رح عالمخالنا السعج وفألى تالواعال « رب اغنولي دارجي داجرتي دارفعي دارزفي واهدني » فالاحتياط والاختيار أن مجمع بين لـ كنه ذكر « واجرني وعاني »وفي رواية بن ماجة وارفعي بدل واهدني وفي رواية البيهـقي الاسناد وانظ أبي داود « اللهم اغندلي دار حمي وعافي واهدني وارزقي » وانظ الدمنى مثله ابن عباس فرواه أبدداود والترمذى وغيرهم باسناد جيد ورواه الحا كم في المستدرك وقال محيح

التشهدلانه فرض اومن جنس الفرض و على عبد اقالو الوقنت بالروى عن عمر ضحى الله عنه كن حسنا وسنذكره في باب النوافل ان شاء الله تعالى واماعا اللعبع من الغرائض (١) تقل معضم الاصحاب

^{(1) (}قوله) وأما ماعدا تعبيج من الفرا فضان ذل بالسلمين نازلة من و باء أو قحط فيقست فيها أيضا في الاعتدال عن ركوع الاخيرة كا فعل النجي على الله عليه وسلم في حديث بئر معونة على ماسبق وان لم يذل نازلة فالاحتج لا يقست لا نه عليه الله عليه وسلم ذك القنوت فيها : أما ما القنوت في المعلوات فسياتي بعد : وأما تركه فرواه البخارى ومسلم عن ابى عمرة قال كان رسول

* المُ اللَّهُ المحلم اللَّهُ وهو سنة المحلميث الماركور *

عذا آخر كلام البيهتي رحمه الله ولقد احسن وأجاد واتقن وأفاد واوضح الخطاط شافيا وحرر في الجلوس للتشهد الاخير فلايكون منافيا لما دواء ابن عباس دابن عمر في الجلوس بينااسجدتين أماء نعري نا لمستحية «ن العيشاا بسقد ند يجني نالا » من إلس ميلد عالمة تشاييسه يجبنا اند البد يالمة مثلامين مشالد شيدامل الما نبيسه به نبراء سابد نبرا بد ماديمه مند رجمنه المنه والسبح قال البيهتي وهمأ الذوع من الاقعاء غير مادويناه عن ابن عباس وابن عمر خي الله عنهم بلارض قال وقال في موضع آخر الاقعاء جلوس الانسان علي اليتيه ناميانخليه مثل اقعاء الكب انه حكى عن شيعة الجا عبيدة أنه قال الاقعاء أن ياحد اليتيه بالارض وينصب ساقيه ويخمع يديه دكرنام ع خعفه كها دين خعفها دقال حديث ا س عباس دابن عمر محيح مردى عن ابن عبد ن بنااة المحتمان والمعلن المرادة في المعلى عن الاقعاء إلى المعان وعي المرفعة المعان المعلم المحتمدة المعان مارويناعن ابنعباس وابنعر هو ان يضم أطراف اصابع رجليه على الارض و يضع اليته على عقبيه و يضع كان عبد الله ابن عبار في البغ على المنه و الما المنه و الما المنه من المنه المنه على المنه الله عبد الله المنه على ا نحي الله عنهم إذها كانا يقعين أو دوى عن طاوس أنه كان يقعي وقال رأيت العبادلة يفسلون سالبدن إلى عدن إلى هذه الدولي يقعد على أطراف أصابعه ويقول انه مناسنة تم روى عن إن عمر وابن عباس مدأ الله من اذا في اذا له المعند سأ الحد مع نب ان عد نبي الله معلبه نب اذا وفع رأسه « نين لمجساني كايبقد عالتيال سدّ نأ تمها قلسنه » كاله لهند منّا يعنى سابد نبرا ند يقهبها فقلما انا أنراه جفاء بالرجل قال بل هي سنة نبيك حيل الله عليه وسلم» رواء مسلم في محيحه وفي رو اية ثابت دينا روايه ونبت عن طاوس قال «قلنا لابن عباس في الافعاء على القدمين قال في السنة (فرع) في الاقعاء: قد ذكرنا ان الاحاديث الوادرة في النصي عنه مع كمرتها ليس فيها شيء

انذات المسلمان اذاته من و باء وقده في المنتار في الاعتدال من ركوع الركمة الاخيرة كافعار من المان يوارا تعامل ا تعنيم حمل الشعاية وسلم في حدث بئر معونة على ما ستن و ان بان ان المناه فيه فيم و المان المناه و جنا المناه و المناه

الله والله في إنول حين بفرغ من صلاة الفجو فذكر الحديث وفيه ثم رأيته زك الدعاء عليم : (فائدة) و روما يداعلى از القنوت يختض بالنواز لهن حديث انس أخرجه ابن خزية في صحيحه كانقلم ومن حديث ابى هررة : اخرجه ابن حبان بلفظ كان لا يقنت الا ان يدعو لاحداو يدعو على احد واحله في البخارى من الوجه الذى اخرجه منه ابن حبان بافظ كان اذ الداد إن يدعو على واحدا بدعو لاحد قنت بعد الركوع ** المنهاقياس علي ساز اركان الصلاة وركماكم لأبراد فيها المعاء بنزول النوازل وهذه الطريقة المانية هي ماشيا وكا أوتر أول الليل وآخره وأوسطه وانهي وتره الى السحر وغير ذلك كا حو معلوم من وتحقيقها وغير ذلك من أواعها وكا فرضا مرة مرة ومرتين مرتين وثلانا ثلانا وكا وكا ما لا وكأف عندا في المعلاة أحوال عليه المعالية والمعانية والمعانية المعان ما تناد المالية والمعان ملاة رسول الشعطي المعليد وسلمود صفهم الاقتراش علي قلمه اليسري فبوانا البج علي الشعليه وسلم أوسنة والما الجع يين حديث إبن عباس وابن عمر والحاديث أبي حيد أودائل وغيرها في صفة الذي لا يجوز غيره إن الاقعاء نوعان كا ذكره البيهتي وأبو عمرو (أحدمه) مكروه (والناني) جائز ذكر. البيه في دلم يعلم أيضا التاريخ وجول أيضا الاتما. فيما واحدا وأنما هو فوعان فالصواب لا يحدا إله اذا تعد الجع بين الاحاديث وعامنا التاريخ ولم يتعد هذا الجع بل أحمد كا من أوجه (منها) إنه اعتمد على الحاديث النهي فيه وادعي أيضا نسخ حديث ابن عباس والنسخ على الاحادث النابة في معنو الله عليه وسلم عذا آخر كلام الخطابي وهو فاسد وأهل مكة يستعدون الاقعاء قال الخطابي ويثبه أن يكون حديث ابن عباس منسوخا والعمل علي عقبيه ويقمد مستوفزاً غير مطمئن إلي الارض وهذا اقعاما كلاب وإلسباع قال الحدبن حنبل النخي ومالك والشافعي واحمد واسحق وأهل الرأى وعامة اهل العلم قال والاقطءان يضعاليتيه مفترشا قدمه اليسرى»قال ورويت كراهة الافعاء عن جاعة من الصحابة زغي الله عنهم وكرهه وقد عبت من حديث ابي حيد دوائل بن حجر أن النجي علي الشعليموسل « قعد بين السجدتين ن الحيشا استدناء علمة كما نعورهنا ايد شيعه كما بكراه مالة فر ملون ا شيعه كرني ال لماحمل البيهقي وخالف في هذا الحديث عادته في حل المشكلات والجمين الاحاديث الختلفة نص الشانعي قد حكاه عنها البياقي في كتابه معرفة السنن والآثار والم كلام الخطابي فإمحصل ن المان نخيط: عنا آخر كلام إن عمرو رحه الله وهذا الذي حكام عن البويطي والاملاءمن في الاملاء والبويطي قال وتدخيط في الاقماء من يتغنط بن يعيم أنه ذعان كاذكر فالوفيه في نية بجساليين علج اغريم المالبعت المع بميل اعل الحاف الما وعلى الميلة أعداة ميبته ياد ميتا يديه علي الارض وهذا الاقعاء غير ماصح عن ابن عباس وابن عمر أنه سنة فذلك الاقعاء أن يغم وه عدياك بسعن من كالكوميتياليفين إلحاجة القاكالنه المقاكان وجنال يدعى أن أمه عمريراً وافيا رحه الله وأجزل منوبته وقد تابعه علي هـذا الامام الحقق ابد عمرو بنالصلاح قلل

النماقياس على سائر اركان الصلاة وركماً لملام الدينما ، فرول النوازل وهنم الحلوية المناقرية والماقولة وأما المناقرية المناقرية والماقولة وأمام القنوت في المناقرية والماقولة وأمام القنوت في المناقرية والمناقرية والمناقرة والمناقرة والمناقرة والمناقرة المناقرة والمناقرة والمناقرة والمناقرة والمناقرة والمناقرية والمناقرة والمنا

أورا المعلى عليه والحاني الافتار العبارة على وعزارا العن ملك والجوانية العمارية والجوانية المعارية والحانية منه والجوانية والعن عليه وسلم على المنارية والعن على الافعار الدى والمعارية والحانية المنارية والمعارية والمنارية والمعارية والمعارية والمعارية والمنارية وال

(فرع) في مذاهب المام، في الجلوس بين السعجد تين والطمأ نينة فيه: مذهبنا أنهما واجبان الروع) في مذاهب المهماء في الجلوس الريخين المحاسرة إلا بهما و به قال جهور العاماء وقال أو حنية لا تجب الطمأ نينة ولا الجلوس الريخين المحاسرة وعن مالك أنهما قالا بجب ان يرقع أن دفع رأسه عن الارض أدني رفع ولا حمل المحاسرة وقاء الم

* قلّ العب رفيعدا لله *

﴿ ثُم يسجد سجدة أخرى مثل الأدلي ﴾

﴿ الله عَنِي الناات عَمِيهِ الله ﴿ الطِّيبِ الله وَ عَلَي وجو بالسَّاء عَنِي الله الرحاديث الله المحرب المناسبة و الماع الله عنه الماع الله عنه الماع عنه ا

اغان عفاسالان في المعند شارعن ته يعديات معن ما ذكا المرحم مسأل عن إلى المرحم مسأل عن إلى أبرا مسأل عن إلى ألا ا سلجه الالمعاد أي المناعة ليحقال الماليان ما المحتان المعنوسان موجود الماليات المعنوسة المالية المناقدة الم

فيما الناس موقوف على زاى الامام واذنه بل منأداد المناقب حباز له ذاك وكانأداد المامالقوم الناس موقوف على رأى الامام واذنه بل منأداد العابي وازاد توك ولا بالمامين اذا حلوا جماعة تنوان ان أي تشته إلى المامين والدارة الحالية المحالية المناقبة المناق

مناه المالية من مناه المالية المناه المناه

المترائع الذاقال للبعب وعوأمها متحمأ القتبعت إبارا الماقا الماقا الماقا الماقال الماقال الماقال الماقال المناسس ومونموني عوالجارات المعيد بمركمتا أأستراقم المسكا تسلج بست كالناقا ناف لطعالب ما يندوي في العنشاءاك نإله كمنسية التعيمة هال علما لميفسته فعنااب المهااع المهابه البعشار بعشار ويسمها لايستحب وهذااالطريق أشهر وانغق اتمالون بهعلي أن المسيحي من المو اين استحبابها فحصل من الن ونقل الشيخ أبوحامه القان الاصحاب عليه (الطريق الثالي المناو بالمحال العلما والمعلمان (الثاني) والبنديجي والحاملي في المقنع والفواني فالا بانة وإمام الحرمين والغزالي كتبه وصاحب العدة وآخرون متياء نوالافلا (الطريق الناني) القطع أنها ستحب الكرأ حدو بهذا قطع البيع المعالية بالمعالم بسعة الم طرق (أحدما) وموقول ابيست المرون ما محولان على النان كان المعلى خديداً وعبدأ وغير مما تأكاثلبة بالحكاء رجفالشا ندخنعلا لمه فح فالملا فالعناالميفقدا يسكا المسلجنس المفلهشة لهبقه كمت الاناع ساجية يحمه ملمشا لهبقه عليجه التالانانتيا لاالمعمان معسأ بمغمانا بيرتا فيهاقيل وقوله قال الشافعي فاذا استوى قاعد أعمض يغير قالم المخالة المنافع المزنى: أما حكم الغمل فيسن وهوأبوسليان مالك بنالحويث ويسال بالحان الماث اليف فعيالية بالبعدة سنة أربعوت مين فيع مذاهدا الماران شاد المناه المعدد واداره سبق ذكر ع و بيان أحواه مالامال بن الحويث في فعمل الركوع وحديث ما للك بن الحويد شالاخبر محيح أيضار واه البخارى بعناه وسأذكر و بلغظه في رواه البخارى في مو اضع من صحيحه وحديث أبيح يديحيي رواه أو داو دوالدمذى وسبق بيا فه بطوله ﴿الشرع عديث أوعورة عيس بن الأموات وحديث والرعويد وحديث مالك بن الحويدة

العما) فراه الما (١) أو الما في حلاة التها على بعد الما أو (١) إذا مناا و المعال (١٠) إذا مناا و المعال المعالم ا

⁽١) (قوله) على المجلوع المجاون قولان اظهرها يجه الاندوى الجهر به عوالي (١) (١) (١) المجارية المجارية (١) (١) المجارية المجارية المجارية المجارية المجارية المجارية المجارية المجارية المحارية ا

يعتمد العاجز وهو الشيخ الكبير و ايس المراد عاجنالعجين * فهر حديث ضعيف أد باطل لاأصدل له وهو بالنون ولو صح كان معناه قائم معتمد ببطن يديه كا عباس أن النجي علي الله عايد وسلم « كان اذا قام في صلائه وضع يديه على الارض كا يضم العاجن » راحتيه وبطون أصابعه علىالارض بلا خلاف وأما الحديث المذكور في الوسيط وغيره عن ابن ماك بنالحويث وليس معادض صحيح النجي صي الشعليه وسلوالله أعلم واذااعتمد بيديه جعل بطن سوا. في هذا القوى والضعيف والرجل والمرأة ونص عليه الشافعي واتفق عليه الاصحاب لحديث السجدة يسنأن يقوم مقتمد أبيد يعي الارض كذا اذاقام موالتشهد الاول يفتمد بيديه على الارض الم ذريم) وقال تعلي (وما أما كم الرسول فندوه) قال أصحابنا وسوا ، قام من الجلسة أومن بكشرة المتساملين بتركما فقد قال الله تعالي (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعون يجببكم اللهويغفر أحد أن يواظب على هذه الجلسة اصحة الاحاديث فيها وعدم المدارض الصحيح لها ولا تفسر وتظهر فائدة الخلاف في تطيق المين على شيء في الكذ الثانية ويجور ذلك (واعلى) أمين في لكل يين الركعتين وليس من واحدة منهم كالتشهد الأول وجلوسه وبهمذا قطع ابن الصبائخ والمتولي من الثانية حكم في البيان عن الشيخ أبي حامد (الثاني) وهو الصحيح المشهور أبها جلاس فاصل احدا بناني جلسة الاستراحة على هي من الكائلة المالية أم جلوس مستقل على وجهين (أحلم) أنها جاز ولا يضر هذا التخلف لانه يسير وبهذا فرق أصحا بنا بينه دبين مالو ترك التشهدالاول واختلف القافي حسين والبغوى وغيرها قال أصحابنا ولو لم يجلس الامام جلسة الاستراحة فجلسها المآموم قاعداً » رواه البخارى ولوسجد المصلي التلاوة لمنشرع جلسة الاستراحة بلاخلاف وصرح به الحريث النبي على الله تعلى عليه وسع « كان اذا كان في وتر من حلات لم المهاري حي الله عليه وسترى العج تين في كل كمة يعقبها قيام سواء الأدلي والثالثه والفرائط والنوافل لحديث مالك بن والجهور وحكي صاحب الحاوى وجهاأن يجلس على صدور قدميه وهوشاذ وتسن هذه الجاسة عقب وبقطع المعن عبدوالبغوى والسنة في المجان معنو شالحك شاوي عيد ما المعب و به قطع المعنف اسحق المروزي وقطع بالقاضي إوالطيب قال اصحا بناولا خلاف انهلا يأبى بشبير تين عن صرح بذلك جال د عده اليان يقوم (والثالث) د فعم كبدأ فاذا جلسة علمه م يقوم بلاكبيد تقله الإحامه عن إلى ماذ كره المعنف والاصحاب أن المخلام جزء من العلاة عن ذكر (الناني) برفع عبد مكبر و يبدأ بالكبير ملياء كمسلل اسفغني لأأقدح يتسين اليااملي أببر مومين أيحفلشال مفن حدامه المقاملينا أوجه حكاما البفوى والمتولي وصاحب البيان وآخرون (أصحما) عنداجهو رو بعظم المصنف عناوني

رسول الله علي الله عليه وآله وسلم وقوله على الظاهر أى من هذين الوجهين وقوله مشروع أي بصفة الاستحباب وليس المراد مجرد الجواز ولفظ الكتاب وإن كان مطلفا

ن محسانة أي يمن و براي إلى المحيانين «يلمأ نايم المايي» وبهذا يجوب عن فرق أن المحتيدة الماي من المنايدة المايدة فقال له النبي ، في الله عليه وسلم هذا وقدرآه مجلس للاستراحة فله لو يكن هذا هو لاسنون الكأحد أعليه ومروع و كلوع وصلوا كارأيسوني أحلي» وهذا كله نابت في عيم البخارى من طرق أن قام يعملي معه ويتحفظ العلم منه عشرين يوما وأراد الانصراف من عنده إلى أهله «اذهبو إلى وداظب على مارداه الاكنرون ويؤيد هذا أن النبي علي الله عليه وسلم قال الماك بوغراجد دالم ويحتمل حديث وائل أن يكون رأى النبي حلي الله عليه وسم في وقت أوأوقات تبينا للجواز علك بالحريث وأبي عيد (الحامة) نيدم ميادلمة مباهداً، ميم والثاني كثرة شيك نالا الهيمه نالا ما الحربة ويمعة مية رسيا ذا تمايت المساب ترابارة دون المسنونات وهذا معلوم سبق ذكره مرات والمحديث واثل فلد مسح وجب حمله علي موافقة غيره تلجا كالعلاد لذأيك وميادشا للمصيجنا اناقكه ويسلاث بمحنوب اعلجا ووفي الغطامك شيلا والترمذي وقال حديث حسن صحيح وإسناد ابي داو داسناد محيح علي شرط مسلم وقد سبق بيان ما او او داور شقد حا بالغاه شيد الحالي : رخونه أخمه معني مواد الإداود آلجاك دع موالعماية المانية المانية وعبنالة كالموضوع والمهند منا رحف تواصعان ميذه ليد با بان ما را با المراجعة و الما المراجعة الما المراجعة الما المراجعة الما المراجعة الما المراجعة الم ف حديث المدور ملانه «اسجد تح المام ألب المناسلة على عدا المن عمل المن عمل المن المعال في المعالم المناسلة الم كأقراس عليلدشا ربحه وجناا ناقى مه دوان ده انعبز قريش قبل نعيا ماي المفيا المنه رح الخماا «رأى الني على الشعلية وسمع يصلي فاذا كان في وتد من صلانه لم ينتفى حتى يستوي قاعدا » رواه قال دلا به و خاله شدوعة السنطاذ كر كفيدها (واحتج) المحالية با بعديث مالك بن الحديث أنه فيه وجديث واثل بن حجر المذكورني الكتاب قال الطحارى ولانه لادلالة في حديث أبي حيد وقال احمد بن حنبل اكنر الاحاديث على هذا واحتج لهم بحسديث «المسيء ملانه» ولاذكرها قال قال النعان إلى عباس أدرك عيد واحد من أصحاب البحري الله عليه وسلم ينعل هذا ابن مسعود دابن عر دابن عباس دابي الزياد وطالك والثورى وأصحاب الرأى واحدواسحق وقال كثيرون او الا كدون لا يستحب بل اذا رفع رأسه من السجود بهض حكمه ابنالمندعن عهم وابو قلابة دغيره من التابعين قال الترمذى دبه قال امحابنادهومذهب داودوروا يتعن احمد أنها مستحبة كما سبق وبه قال مالك بن الحويرث وأبو حبد وأبو قتادة وجماعة من الصحابة رخيمالله (وي عالم بالمعال المنعلة المسلم بالبعسارة والمعالم المعالم و المعالم المعالم

فالجهان في الامام أما المنفرد فيسر به كمار الاذكار والدعوات ذكرة الماليان بالماليان فالجهاء في الامام أما المنفرد فيسر به كمار الاذكار والدعار في منوع على الوجهين في الامام إن قلنا لا يجهر الامام به مني على الوجهين في الامام إن قلنا لا يجهر الامام به منية الماس منها المناسبة الماسبة ا

الدوزى منااني المحاليات المناطقة بمعارة والمنافزة المراجي وفيعان والماع الدوزى مناان ويمانا والمعارفي والمواحدين المناوي المعارفي المعارفية والمعارفية المعارفية المعا

را) كذا بالاحل

ن أن كان عدد الله على المراس تمينالنا تماياليا كان المحاسلة في الموسمانه و المحدد و المعدد المحدد و المعدد المحدد و المعدد و الم

على سأر الاذكار وإن قلنا يجهر الالم بانمان كان الماء و سعم صو فعو جهان (أصحم) وهو المذور على سأر الاذكار وإن قلنا يجهر الالم بانه والمعرب و الموسل من سارة و الموسل و المدسل المدين بن في بوي ولا قلت الدوي عالى المعالم المنافع بن في بوخيان (١) والناف ذكر الما الما با يحضن في المرافع بوانا المحالم المنافع المولان المحالة المحا

(١) ﴿ حديث﴾ إبن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يقنت ونحن قومن خلفه تقدم من حديث ابن عباس بلفظ ويؤمن من خلفه * نافزالي وقد ذ كر ابوداود ذلك كله وقد على من قاعدة المحدين وغيرع ان ماخالف الثقات كان ان جلس الرجل في الصلاة وهو معتمد علي يديه «درواه آخران عن عبد الزاق خلاف مارواه الثلث لان احد بن حنبل دفيق الغوالي في الرواية لهذا الحديث عن عبد الزاق وقال فيه « نعى وجهين (احدمه) أنه دواية محسد بن عبد الملك الغزالي وهو عبول (والشاني) أنه خالف لرواية والبيهقي وغيرهما لان رواية خالد بن الياس وصالحا ضعيفتسان واماحديث بن عمر فضعيف من عنعنه أحمد بن حنبل ويحيى بن مصين وغيرهما واما حديث الج هريرة فضعيف ضعفه الترمذى همبيشيع أن؛ المائع يقهربا المفعنه نعمنع عند يالمة شاا ردى رقد شيد لماله ويميذ رايق بلسم ميلد ايس فيها شيء صحيح إلا الانر الموقوف علي ابن مسعود ترك السنة الثابقة عن رسول الله صلي الله أبلغ في الخشوع والتواضع واعون المصطي واحرى ان لاينقلب والجواب عن احاديثهم أنها كلها خلك داعتماع الارض عم قام » رواه البخارى في صحيحه بأنا المغط قال الشافع ولانذلك يني عمرو بن سملة قال الإب وكان ذلك الشيخ ينجر قاذا دفع رأسه عن السجدة الثانية الله صلي الله عليه وسل يعلي » قال أوب فقلت لا يع « كذب كانت عملاته فقال شل شيخناه فما الله عليه وطل الله عليه وطل ابن المورث بي نا نقال « إني لاحل بكر د ماأريد الصلاة أديد أن أديك كذراً يت دسول دواه البيري (واحتج) الشافعي والاصحاب بحدث أيوب المنتظري عن إني قلابة قال جاءًا ماك «ان عباس دابن الزبير وأباسعي الحدى دفي الله عنهم يقومون على صدور آقدامهم في العملاة» يه العدلاة » رواه البيه وقال هذا محسم نبرا نه رسيع عليه العوفي قال « رأيت بنعر علي فخذه » رواه أبوداود وعلى عبد الرحن بن بزيد أنه رأى ابن مسعود يقوم على صدور قدميه دائل بن حبوف مخه ملاة النبي علي الله عليه وسم قال « وإذا بمض بخو عيد كبنيه واعتسد علي الله عليه وسلم « نعي أن يعتمد الرجل على يديه إذا مهض في العملاة » رواه أو داود وعن عليه وسم ينهض في الصلاة على صدور قدميه » رواه الترمذى واليهقي وعنابن عر ان الذي

ن الجهر به ينزل منزلة سأن الاذ كارفيشارك المأموم الامام فيه لامحالة فهذا حكم الجهو بالقنوت في الجهو المجارة المام فيه لامحالة فهذا حكم الجهو بالقنوت في المحاسبة في أما في سأن الصلوات إذا قنت فيه أنا بارده في العسر بانه يسر في المسر في المحاسبة وإطلاق عيدة ميت على الحلاف في السكر (١) وحديث بأم معونة يدا على أنه كان يجبر به في جميم الصلوات وهو يسن رفع اليدبن في القنوت فيه وجهان أحدهما نوع

⁽¹⁾ قوله وحديث بر معرونة بدل على أنه كان يجهر به في جميح الصدوات هو مستفاد من قول ابن عباس انه دعا عليهم وساق لفظ الدعاء لان الطاهر انه سعمه من لفظه فدل على الجهر (قلت) ويمكن الفرق بين القنوت الذى في النوازل فيستحب الجمهر فيه كا و دد و بين الذى هو راتب ان صح فليس في شيء من الاخبار مايدل على أنه جهر به بل القياس انه ليس به كباقي الاذكار التي تقال في الاكان*

حديثه شاذا مردودا والماحديث وائل فضعف ايضا لانه من رواية ابنه عبدالجبار بن والمركن ابيه واتفق الحفاظ علي انه لم يسسم من أبيه شيئا ولم يدركه وقيل انه ولد بعد وفاته بستة اشهر والماحكاية عطية فحردودة لان عطية ضعيف **

لياد لممتعي وليقا الماد فيلب نصاحا وملمة نا مكر حشلشا، سيفالجا يونماقا الله (وي) معاجد ند ماشه البيخ لخيث نهري نا كما قاحسا الله تاحسا، سابد نباند بناند بمنذا نباملحم، * هما المعالم به به في الماسع، نسب المعالم على الله به به به أنه كا الله الله

(ولا يرفع اليد إلافي تكبيرة الاحرام والركوع والرفع منه لحديث ابن عمر رفع الله عنها قال «أيت رسول الله على الله عليه وسم إذا افتتح الصلاة رفع يديه حذو منكبيه واذا أراد أن يركع وبعد مارفه رأسه من الركوع ولا يرفع بين السجدتين «وقال أبوعي الطبرى وأبو بكر بن المنذر يستحب كما قام الي الصلاة من السجود ومن التشهد لمارى علي رفى الله عنه أن النجي حلي الله عليه وسم «كان اذا قام من الركمتين برفع يديه » والمنحب الاول)*

الشرح المشهد من نصوص الشافعي رحمه الله تعلى في كتبه وهوالمشهد في المنصبو بقال كذر المسيل المشهد في المنصبوبة الدين عد ذعي كذر الاسماب أنه لا يفع المحدة المرابع وفي والرفع منه لحديث عد ذعي عدد فعي المعاودة في محيدين « كان لا يغول المنه عدو في محيدين « كان لا يغول المنه عدو في محيدين « كان لا يغول في المحيدين » وفي دواية البخرى « ولا يغول ذاك حين يسجد ولاحين بوفع من السجود » وفي دواية البخرى « ولا يغول ذاك حين بسجد ولاحين بوفع من السجود والمعاون منه أو بكر بن المند وا وعي العابي يستحب الرفع كما قام من السجود ولم المشارية ولم كما قام من المنابع وسلم منهم أو با بماد كو البخال في كتاب رفع اليدين أن الذي حدي الشعلية وسلم « كان بوي واذا ركع واذا سجد من المنه منه المنابع والمنه به بدير أن الذي وي دويا المنابع والمنابع وا

ظيفا ن بلحب و عافت بهذم انما » لما قالم عليه مثلا يله رجنا ن و لهند مثلا ريخ برسادن ان و ن الهُوع به ن در ان م به معده ن بان وت بنقال في في الدي در ۱) « ظهر بي الاطلب السمان شد به ان اله

(1) وحديث ابن عباس مرفوعا ذا دعوت فادع بيطون كفيك واذا فرغت فاسسح راحتيك على وجهك دواه إبو داود من طريق عبد الله بن يعقوب بن استعلق عمن حدثه عن محمد بن كسب عن ابن عباس بلفظ سلوا الله ببطون كفكم ولا تسلوه بظهو دها فاذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم عن ابن عباس بلفظ سلوا الله ببطون كفكم ولا تسلوه بظهو دها فاذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم قال إبو داود دوى من طرق كلها واهية وهذا امثلها وهو ضعيف ودواه الحلكم من طريق صلح فال إبه حسان عن محمد عن أحد خود خالفه ابن حبان فذكره في ترجمة صلى في المنسمفاه وقال انه بن حسان عن محمد عن الثقات واحسن من ذلك في الاستدلال مارواه البيه عي من حديث ثابت عن انس في قعمة الذين قتلواقال المد رأيته كها صلى العداة رفع بديه حقي يدعو عليهم وفيه على ابن العدقو وقد قال فيه الدارقطني ليس إلا العدة وقد قال فيه الدارقطني ليس إلا العدة وقد قال فيه الدارقطني ليس إلا العدة وقد قال فيه الدارقطني السرا القوى **

أهل العم وقال البيهتي في كتابه معرفة السنن والآثار وقدقال الشافعي في حديث أبي حيد وبهذا يقول وتخذلف دوايأمهم فبها بعينها مع أنه لااختلاف معرفاك وأعازاد بعضهم علي بقض والزيادة مقبولة من أن الذي علي الله عليه وسير ه كان يوفع اذا قام من الركمتية عله هي لا تام م يحكوا صلاة واحدة مهنه طلًا يعنى عبر نبرا يديع بيد مله علياد مليا يله عليا بيله عليه وسلم يعنى و بن عد رضور الله عنهم الدكرع كا مرح به في الا حاديث السابقة قال البخارى في كتاب رفع اليدين مازاده علي وأبي حيد كلام وقد وقته الا كمدون وقدروى له البخارى في محيحه وقوله رفع للسجود يعى رفعراً سهمن السجود فعل مثل ذلك و اذا قام من الركمتين فعل مثل ذلك » رواه ابو داو د باستاد محيي فيدر جل فيه أدنى علي الله تعلى عليه وسلم اذا كبر الصسلاة جمايديه حذو منكبيه واذا ركع فعل مثلهذلك واذا رفع ولوقف عليها لحمله علي الركمتين كا حمله الا ممة وعن أبى هريرة رضي الله عنه قال الكن رسول الله المدرفتان م الحسيد في الحديث وقالا أمان المقطان، آلمة الموانية المحلية في الحديث واليه في رواية الباقين و هكذا قاله المله، من الحدثين والفقها، الالخطابي فأنه على الداد المجدتان ابي داود «واذا قام من السجدتين» بدلى الركمتين والمراد بالسجدتين الركمتان بلاشسك كاجار في حسن صعيع دواه الا كثرون كتابالعلاة والترمنى في كتاب الدعام في اواخر كنابوفورواية دواه البخارى في كتاب رفع اليدين واودواده والدمدى وابناجه وآخرون قال النرمنى حديث في شيء من صلاته وهو قاعد وإذا قام من الركمتين رفع يديه كذلك وكبر» وهو حديث صحيح منكبيه ويضنع شرا ذلك اذا قضي قرارته وأراد ان يركع ويصنعه اذا رفع من الركوع ولا يرفع يديه رسول الله عملي الله تمالي عليه وسلم «انه كان اذا قام إلى الصلاة المستعمرية كبر ورفع يديه حذو معيس وقد سبق بطوله في فصل الكوع وعن على بن إبي طاالب رضي الله عنه عن رواه أبو داود فالترمذي وغيرهم بالاسانيد الصحيحة وقال الترمذي حديث حسن علي الله عليه وسما وقال فيها « واذا قام من الركمتين كبر درفع يديه » حديث صحيح من احتداب رسول الله عليه الله عليه وسلم منهم ابوقسادة أنه وصف صلاة رسول الله و معدد الله اليد سول الله صلي الله الله عليه وسلم » رواه البخارى في صحيحه وعن حيد الساعدي يديه واذا ركع رفع يديدواذا قال سمع الله لمن حده رفع يديه واذا قام من الركمتين رفع يديدورفع دغيره من الحدثين دليله حليث نافع أن إن عد رفع الله عنها « كان إذا دخل العلاة كبر ورفع الطبرى وإوبكر البيئتي وصاحب التهذيب فيه وفي شرح السنة وغيرم وهو منهب البخراى الرفع اذا قام من النسبد الأول وهذا هو العبواب وعن قال به من اصحابنا ابن المنذر وأوعلي بحسِّه البالحد أن من عن المعلم والمد الله عليه وسلم وقال آخرون من المعلم المنافقة

دعي الله عنهم دهو اختيار أبي زيد والشيني أبي محد وابن العسباغ دهو الذي ذكره

هنا المعارفة المناه ال

(فرع) ذكر المندان المندان وهو الامام المهدر أو بكر محدين ابراه مع المندان الندابورى من متعدى أمحا بنا في زمن ابن سرج وطبقته توفي سنة تسم وعشرين و ثار أن في المحمد ومحمقته نبه محمد المناد وهو محمد المندان في المار المار المار المار المندان مندا المندان مندا المندان مندا المندان مندان المندان المندان مندان المندان مندان المندان الم

(ديمها الركة الثانية مثل الادلى إلا في النية درماء الاستفتاح للدوى أو هرية وغي الله الله على الدي أو هرية وغي الله الله على الله على في الله على في الله على في الله النية وأما النية وأما النية وأما النية وأما النية وأما النية وأما المناه المناه وأما المناه وأما المناه المناه المناه وأما المناه المناه المناه وأما المناه المنا

المعددة المالية المال

في الوسيط وأظهرهما عند صاحبي المبذب التبذيب أنه لايرفع لما روى عن أنسر ذعي الله عنه أن

يمجي به وفيا ذكرناه كفاية والله أعلم (والما المسألة) قبال أصحابنا صفة الركمة الثانية كالاوي إلاني النية والاستغتاج وتكبيرة الاحرام ورفع اليدين في أدلها واختلفوا في التعوذ وتعصير الثانية عن الاولى في القراءة وقد ذكر المصنف الخلاف فيعما في موضعه وله أما لم يذكره هناوتوك المصنف هنا تكبيرة الاحرام ورفع اليدين ولا بدمنها فان قيل كه الشهر تعماقيل فالنية والافتتاح أشهر وقدذكوهما

* قال المعنف رحمه الله *

(فان كانت العسلاة خريد على ركمتين جلس في الركمتين للنشهد انقل الحال عن الساف في في أن كانت العسلاة خريد على ركمتين جلس في الركمتين النها يله عليه وسلم وهو سنة بال ودى عبد الله به بعية وخمي الله عليه وسلم الخلو قام من ائنتين ولم يجلس فلما قضي حملانه سجد سجد تين بعد ذلك الله عليه ولم في واجبا أغمله ولم يقتصر على السجود والسنة أن يجلس في المنه به معتبد المن الله عليه وسلم كان اذا جيد رضي الله تعليه عنه (ان الذي علي الله عليه وسلم كان اذا جلس في الاد يين جلس علي قدمه اليست و نصب قدمه الميون) *

إلى الدر الروع و المناق المناق و البحاري و المناق و المن

النج على المعلود آلد سلم الم يكن يوفع المدالا في الانتهم الحالا المعلود عشيم الم الدج الما المعلود عن الما الم وهذا اختيار القفال والمدير المام الحرمين فانائنا لا يرفع فذاك وان قاء إد في فوجه أن في المسيم وسيم الما أنه لا يستم *

(فرع) قال اصحابنا لا يتعين للجلاس في هذه المواضع هيئة الاجزاء إلى كيف وجد اجزأه الحواء ورع) قال اصحابنا لا يتعين للجلاس في هيئة الدولة و إحداها او غير ذلك اكن الحواء ورك اوالانتراش الما الوغير ذلك الكن التبدى التبرك في الحرو والانتراش ان يضع رجله اليسرى على الدون على كعبها وينصب اليمنى ويضع اطراف اصابعها على الارض موجهة الي القبلة والتولك أن يخزج وجليه وهما على هيئة الانتراش من جهة يمينه ويمكن وركم الايسرمن الارض»

(فرع) في مذاهب العلم، في حكم التشهد الاول والجلوس له: مذهبنا أنها سنة وبقال كثر العلم، منهم مالك والثورى والاوزاعي وأو حنيفة قال الشيسخ أو حامد وغيره وهو قول عامة العلم، وغيل واحد وإوثور واسحق ووأود هو واجب قال احد أن ترك التشهد عداً العلما، وقال الليث واحد وإوثور واسحق ووأود هو واجب قال احد أن ترك التشهد عداً العلما، وقال الليث وأحد أسهواً سجوالسهو واجزأته صلاته واحتج هم أن الذي علي الله عليه وسلم بطالت ها في أيسون أصلى » وقياسا علي التشهد الاخير *واحتج اصعم بناجديث أن فيه وقال « علوا كم رأيتموني أصلى » وقياسا علي التشهد الاخير *واحتج اصعم بناجديث أن منتسول بعينة ووجه المدلالة عاد كروا على عبرهما، واجابوا عن القياس علي التشهد الاخير بأنه لم يقم المدون والنعل وقد قاءت دلائل علي غمزهما، واجابوا عن القياس علي التشهد الاخير بأنه لم يقم وليا على أخراجه عن الوجوب وايضا قائه لايجبره سجود السهو مجلاف الاولى *

رفع المالمهشاان سلج و المناسمة و النهاء و النهاء و المناسمة و الم

قال (الركن الحامر السجود وأقله وضم الجبهة كي الا ض مكشو فة بقد ما ينطاق عايمه الا سمو وفي وضم اليدين والركبتين والقد مين قولان فان أو جبنا وضم اليدين ففي كنفها قولان و كشف الجبهة واجب وان سجد علي طرته (ح) أو كو هما مته (ح) أو طرف كه المتحرك بحد كته لم بجز (ح) والتنكس واجب في السجود وهو استعلا والاسافل ولا تعذر التنكس عدض وجب وضم وسادة ليضم الجبهة عليها في أظهر الوجهين ﴾ **

لما صبح خيبر وانفقا على رفع بديه في دعا ثه لابى موسي الاشعرى: و روى البخارى في جزء رفع اليدين رفع بديه في مواطن من حديث عائشة وابى ممرية وحابر وعلى وقال هي محيحة فيتمين حينئذ تأويل حديث أنس انه اراد الفالبليغ بدليل قوله حتى برى براض ابطيه والله اعلم *

عليه وسلم « كان يغرش رجله اليسرى » واحتج التورك علي عبدا به بن اذ يد رفي المعنهما المعاور « كان اذا قعد في العدرك عبد عبدا الله بيد في الله عليه وسلم « كان اذا قعد في العدة على قدم اليسرى » رفي الله عليه وسلم « كان اذا عدر في العدرة على قدسيا المعاررة بين بين في المعاردة المعنى» « وأه البخرى ودوى والدى المعنا « سعنا المعنى » رواه البخرى ودوى والله باسلام المعنى بين ابن حر الجارس على قدمه اليسرى » واحتج المعاربات بيد إلى عبد في المعاربات بين المعاربات بين المعاربات بين المعاربات المعاربات المعاربات والمعاربات المعاربات ال

راي آن آن آن آن آن آن الده المعلمان الموشتان في المام الموشتان في المام المورية النورية النورية المام المورية المام المام

(فرع) المسبوق إذا جلس مع الامام في آخر صسلاة الامام فيه وجها: (الصحيح) المنصوص في الام و به قطع الشيخ أبو حامد والبندنيجي والقاضي ابو الطيب والغزالي والجهور يجلس مفترشا لانه ايس بآخر صلائه (والثاني) يجلس متوركا متابعة للامام حكاه امام الحرمين والده والرافعي

الكلام في السجود في الاقل والاكل (أما الاقل) فإلما العافي بيك في ورسمان (أحلما) فيا جبوف على مكان السجود ولا بدمن وغم الحبة خلافا لا بي حنية حيث قال الجبهة والا نف بي بيان ألمحنو شامي كادا من المده عن المده عن المده عن المده عن المده في المده في المده في الده في المده في المده في المده في المده في المده في المدف بي يكن وضع المياد وقي المنه وفي المدف بي يكن وضع المياد وقي المنه وبي المناد وي المناد وي

(1) ﴿ حديث ﴿ ابن عر ان النبي صلى الله عليه وسم قال اذا سجدت فكن جبهتك من الدرض ولا تنقر قترا ابن حبازمن حديث طلحة بن مصرف عن بجاهد عنه في حديث طويل ورواه الطبراني من طريق ابنجاهد عن ابيه به نحوه وقد بيض المنذرى في كلامه على هذا الحديث في نحريج احاديث المهذب: وقال النوى لا يعرف وذكره في الحلاحة في فصل الضعيف *

(الثان) ان كان جلاسه في محل الأنسيد الأول المسبوق اقترش ولالأورك لانجلاسه حينان الجرد الثانية فينابع في الميئة حكاه الرافعي وإذا جلس من عليه سجود سهو في الجره فوجهان حكاهما المام الجرمين وآخرون (أحدهم) بجلس متوركا لانه آخر حلائه والثاني) وهو الصحيح يفسترش وبه قطع صلحب العدة وآخرون و قتله امام الجرمين عن معظم الأعمة لانه مستوفز ليم صلاته فعلى هذا اذا سجد سجدتي السهو ودرك مم سم **

(فرع) قال أصحا بنا يتصور أن يتشهد أربع مرات في صدارة المغرب بان يكون مسبوقا أدرك الامام بعد الركوع يتشهد أربع مرات يفترش في ثلاثة منهن ويتورك في الرابعة * * قال المعنف رخمه الله *

إلى المستحب أن يبسط اصابع يده اليسرى على فحنه وفي اليد المني ثلاثة أقوال (أحلما) المناه المناه إلى المستحبة ومع في فحنه وفي اليد المني ثارة أقوال (أحلما) على غنها على غنو منه ومنة الاصابع إلا السبوى على خود ومن الده ومن المن عود ومن الله على المنه ومن الده ومن المن المناه ومن المناه ومن المناه ومن النسرى على الجناه المناه وومن المناه وومن الله المناه وومن الله المناه وومن النسرى والمناه والمناه

عنه قال «رأيت رسول الله على المعيا المعيا المعيد باعلى جبهة المعالى المعيد) « لا يجزى وضع المجود المعيا الجبهة وها الجبهة وهل مجب الميانيان المبين المرتبية المعالى المعالى المعالى بالمعالية وها المجدود المعيا وبعوال مديمية المعين بعو اختيار الشيخ الي على للدى عن المدن بالمعين المهنوطية

(١) ﴿ حديث ﴾ جابر أيت رسول الله على الله عليه وسام يسجد باعلا جبهته على قصاص الشعر الدارقطني بسند فيه عبد العزيز بن عبيد الله وليس بالقدوى قاله الدارقطني وقال النسأ فى متروك وله طريق اخرى دواها الطبراني في الاوسط من طريق ابى بكر بن ابى مرم عن حكيم ابن عمير عن جابروأعله ابن حبان بابن ابى مرم وقال ردى، الحفظ يحدث بالشيء ويهم فيه * ويرسل المسبحة وفيم يفعل بالابهام والوسمطي الاقوال الثلاثة الي حكاها المصنف وهي مشهورة الوجهين والاصع خلافه والله أعل: وأمالي فيضعها عي طرف الركبة اليوروية بفرخنصرها وبنصرها والمأ قول المام الحرمين والغزالي ومن تابعها لايؤمر بضم الاصابع الافحالسجود فهواختيار منهلاحد وبه قطع الحاملي والبندنيجهي والروياني وآخرون ونقل الشيئ ابوحامدني تعليقه إتفاق الامحاب عليه اختيار صاحب الشامل وأكذ الخراسانيين اوكثير مبه (والثاني) يضعها موجهة إلى القبلة وهذا الثاني اصح الرافعي (الاصع) أنه يفرجها تفريجا مقتصداً ولا يؤور بالتفريج الغاحش في شيء من الصلاة وهذا الركبة بحيت تساوي دوسها الركبة وهل يستحب أن يفرج الاصلبع أم يضمها فيه وجهان قال فخذه اليسرى والميني على فخذه الميني وينشر اصابعه اليسرى جهة القبسلة ويجعلها قريبة من طرف على الماء المناه عن السبع نيم شما الله قنسا بالمحمال يعناشا للن قالسا المحمال المعالم الماء الماء الم التي يسميها أهل الحساب تسعة وخمسين اتباعا لرواية الحديث في صحيح مسلموغيره كاسبق والله على الراحة كم يضع البنصر والوسطي عليها وإنما أراد صفة الابهام والمسبحة وتكون اليدعلى الصورة معنظ الحساب أن يفع طرف الخنصر على البنصر دايس ذلك مرادا هنابل مراده أن يفعم الحنصر ماند له يث نيسخ و المائية المائية والسبر (وقوله) عند الله المن شرط عند واثل مواماً لفاظ الفصل فالمسبحة في السبابة سيت مسبحة لاشارتها إلي التوحيد والتذيه وهو ليبوت خبر هم و قو أساده له و من يا جماله البيان الله الما الله على عامم بن كليب الوعاملية رابن ماجه بمعناه واسناره حجيح قال البيهقي ونحن نحيره ونختار ما في حديث ابنحروابنالذبير المني و كفه اليسري على ركبته اليسرى وأشار باصبعه »واما حديث واثل فرواه البيهتي بالمغطه وأما حديث أبي حميد فالذي رواه ابو داود وغميره عنه بالاسناد الصحيح أنه قال «وضع كفه على خذه اليسرى وأشار باصبعه السبابة ووضع أبهامه على أصبعه الوسطي ويلقم كفه اليسرى ركبته» أيضا عنه «كان رسول الله على الله عليه وسلم إذا قيد يدعووضم يده التي علي فخذه ويده اليسرى ود ضم يده اليسرى على ركبته اليسرى ود ضع يده اليني على فخذه اليني وأشار باصبعه » وفيدو ايتلسل «كان رسول الله علي الله عليه وسلم إذا قعد في الصلاة وضع قدمه بين فيذه وساقه وفرش قدمه الياجي (الشرع) حديث ابن عمر دواه مسلم بلفظه وحديث ابن الذبير دواه مسلم أيضا ولفظه

قال قال رسول الله عليه الله عليه وآله وسلم «أمرت أن اسجد عيد سبعة أعظم على الجبهة واليسدين

^{(1) ﴿} حديث إبن عباس امرت ان اسجد على سبعة اعظم على الجبهة وأشار بيده الى الله فالدين والركبين واطراف القدمين متفق عليه ولسلم من حديث البراء اذاسجد تفضع كفيك وارفع مافقيك ولابى داود من حديث ابن عمر ان اليدين يسجد ان كا يسجد الوجه فاذا وغع أحدكم وجنه فليفعم واذا رفعه فليؤمم *

دعا لايحركها » روا. أبوداود باسناد محيس واما الحديث المروى عن ابن عمر عن النبي هلي الله باسنادة العموسي في لا بير نعن الله عنه الله أله أله الله عنه الله الله المعمولية الله المعمولية المنافعة المناسك قال البياقيا يحتدل أن يكرز الداء بالتحريك الاشارة بالانكرر تحريكها يبكرن أيافتال وابذار بيروذكر رضم اليدين في الشهد فال ه م دن أم معن أن معن أن معن أن الله على الله على الله المنسال في الله على المناه عن ا بحديث واثل بن حجر رفي إلله عنه أنه وصف ملاة رسول الله على الله عليه وسيم وذكر تحريكها حسكاء الشيئ ابدحامد وابندنيجي والقساخي ابوالطيب وآخرون وقد يحتسج فذأ بحسس (حالنال) معيمة على المرابع مع أن يا يا واند (١) ملح ملك صلك المحمد المان المحمد في المحمد المان أن لاعركها فلحركها كان مكردها ولا تبطل حلاته لان عل قليسل (رالناني) عرم عريكها التشهد وهو ضعيف وهل محركها عند الرفع بالاشسارة فيه أوجه (الصحيس) الذي قطي به إلجهور وسيج فال أحمد الما الامرية واحمة وحمى الرافعي وجها أن يشير بها في جيس ثيريمك الاشارة الاشارة ومعالشا المعارية من قوله الإلمالا المالم المعارية المنارة الاشارة الاسارة الدارة المعارية ملتو تمحبسم بميشين أن سير الملاحب الاحوال والاحب المنافع المخاكمان في المخالم المنافع المنا اعبعه الوسطى كأنه عاقد ثلاثة وعشرين قال اصحابنا وكيف فعل من هذه الميشات فقد أنى على عذا وجهان اصحما يغم بجنب السبحة كأنه عاقد ثلاثة وخسين (والثاني) يفعها علي حرف الابهام (والقول الثالث) وهو الامسح أنه يقبض الوسطى والابهام أيضا وفي كيفية قبض الابهام (أصحم) عاتبه إرأسها دبهذا قطع الحاملي في كتاب (والثاني) يضبع أعلة إوسعلي بين عقدني (والثاني) يحلق الابهام والوسطي وفي كينية التحليق وجهان حسكامها البغوى وآخرون قالوا (I-chal) initial lende of this elliper exul Kyly of this eat is it is to Kake في كتب الاصطبوانكرواعل لمالدمين والعزالي حيث حكياما أوجها وفي أتوال مشهورة

دار كبتينوأطرافيالقدمين»(١)ويروىعياسبعة آراب*وأظهرهمالانجب وبقال أبو حنيمة ويروى عن مالك أيضا لأنه لووجب وضعما لوجب الايماء بها عند العجز ونقريبها من الارض كالجبها فان

عليه وسم « تحريك الاصبع في العلاة منع و الشيطان » فليس بصحيح قال البياقي تفرد به

(1) (قوله) دردى على سبعة آراب هي في سنن ابى داود من هذا الوجه وعند ابي يولى من درا (قوله) دردى على سبعة آراب هي في سنن ابى داود من هذا الوجه وعند ابيا المطاب ودا يع قاص د زاد فيه فايم لم يضده فقد افتقص ولمسلم عن الساس بن عبد المطاب هيه وعزاه المنازي والمائية و المنازي و المنازي و المحلوف و الميدى في المحدول بن الجوزى دام يد الحق و محمده ابن حبان وعزاه المحاب الاطراف والمحيدى في المبابع وابن الجوزى في جامعه و المحيدة والبيهة وابن تيمية في المنتقي لتخريج مسلم وانكر ذلك القاصى عياض في شرح مسلم فقال لم يقع عند شيوختا في مسلم والمجتري أحاد وقال البزاد لانطه احدا شرح مسلم فقال لم يقع عند شيوختا في مسلم والمجتري أحاد وقال البزاد لانطه احدا قال اللا آراب إلا العباس وهو متعقب برواية ابن عباس التي في سنن ابي داود *

الداقدى وهو فعيدة أمارا العامال كمة في وفي اليدين على الغخذين في التشهدان عمهم من العبث الداقد وهبية المساعل العامال العامال العامل المساحة (إجماعا) أن تكون اشار ته بالي جهة القبلة واستدار (فرع) في مسائل تتعلق بالإشارة بالمساحة (إجماعا) أن تكون اشارة به المي السائل المسابة وسيا (الثانية) بين عبه البيري الاخماص والتدحيد في المدني في المنه عليه وسيا (الثانية) بيد حبل مجهول والتحريني وفي الله عليه وسيا « كان يشير بها للتدحيد » وعن ابن عباس وفي الله المبدي إلى المدحيد » وعن ابن عباس وفي الله تعلي عنه قال هو الاخلاص وعن مجاهد قال « مقمة الشيطان » (الثالثة) بهاس وفي الله تعلي عنه المارين لان سنة اليسرى أن تستمر مبسوطة (الرامية) وكانت يكره ان بشير بالسبابيين من اليدين لان سنة اليسرى أن تستمر مبسوطة (الرامية) وكانت اليدي وهو نظير من ترك الرامية الابتلائة لابتدارك في الابنائية وغيده بعد عن من المسائلة التدلي وهو نظير من ترك الرمل والتارية واحتج المنائل والمنائل بالمنائلة والمنائلة والمنائلة والمنائلة والدبائية والدبائية والدبائية والدبائية والدبائية والدبائلة والدبائية والدبائية والدبائية والدبائية والمنائلة والدبائية والمنائلة والدبائية والدبائية والدبائية والدبائية والدبائية والدبائية والمنائلة والمنائلة والمنائلة والدبائية والدبائية والدبائية والدبائية والدبائية والدبائية والدبائية والدبائية والمنائلة والدبائية والمنائلة والمنائلة والدبائية والمنائلة والمنائلة

* شأا معى مغنجلا كانة * إدا شاع رسيد عانسا

المدينة المؤشرة عنه عنوة والله عنها محيح دواه مسلم وتمد ثب أفي المشتملة الحاديث أن الله مثما الماسس مغاطنيامه أنما أذا كما أذا مساسل المناطق على معسسه زبرات بدر (العممة) على حبوراً ومثل السلام على خبريل وميكائيل السلام على فلان فالمنا المناطقة الينا رسول الله حلي

قانا بجب فيكنو وضع جزء من كل داحد منها والاعتبار في اليدين بياطن الكفرف الرجلين بطون الاصابع دإن قاننا لايجب فيعتسد علي ماشاء منها ويرفع ماشاء ولايمكنه أن يسجب مع رفع الجميع هذا هو الغالب أوالقطوع به ولايجب وضع الانف على الارض في السجود خلافا لاحدف إحدى الروايتين حيث قال يجب وضعه مع الجبهة الما مسبق من حديث جابر في الشهمه ومعلوم الصالحين اشهد ار لااله الله وأشهدان محداً عبده ورسوله» رواه مالك في الموطاوعن القاسم بن الله عابو يكن الميله وكاسا الله وبركانا فأحرى وزناأ البرا ظياه وكاسا من ترابيله السالم علينا وعلى عراد الله ابن الخطاب رضي الله عنه وهو على الذبر يعلم الناس النشيك يقول « قولوا التحيات لله الزاكيات ابن جندب عن الذي على الله عليه وسلم وعن عبد الدحن بن عبد القارى بتشديد الياء أنهيم عر الااللهوأن مجداً عبده ورسوله » بدواه النساني وروى أبو داود نحوه من رواية المحدوجاب وسيرة لله السلام عليك أيها النجود حة الله وبركانه السلام علينا وعلى عباد الله العدالين أشهد أن لاإله عليه وسلم إذا كان عند القعدة فليكن من أول قول أحدكم التحيات لله إلا العيدات العدادات وعي عباد الله العد المين أسهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محداً رسول الله » رواه مسلم وفي المباركات العلوات الطبيات لله السلام عليه أعلم النبي ورحمة الله وبركانه السلام علين تاليحتاا» راءة ناكمة ناكمتا إن. قري السنطي لا مرشتا النطب إلى عياد شا يام شا لاتقولوا على الله فان الله هو السلام » وعن ابن عبساس رفعي الله عنها فال « كان رسول لم مياد شا يه من عبدا الماسة فلان وفلان فلان المن ما ياد وما الله عليه وسم م ايتخبر من الدعاء أعجبه اليه فيدعو » رواه البخارى ومسلم وفي رواية للبخارى ك أصابت كل عبد صابح فالساء والارض أشهد أن لاله الاالله وأشهد إن عمدة ورسوله عليك أيها النبي ورحة الله وبوكاته السلام علينا وعلي عباد الله المحساطين فانسكم اذا قلتموها م السال تربيلها العام العناء من الم علما الم المعنا المقيلة الم المعالم المنا المناه المنا المناه المنا المناء ميلا مثلا

أن من سجد باعلى الجبرة لا يكون أنعه على الارخر (الثانية) يجب كشف الجمة في الدوى عن الدوى عن المبيد باعلى المبيدة والدوى عن المبيدة والمبيدة والمبي

(1) را المعالم المعالم الما الما الما الله على الله على حو الره خماء و الره خماء و الره خماء و الما الله على الله على خوا الله على الله على الله على المعالم عن المعالم عن المعالم عن المعالم عن المعالم عن الحمنه بهذا وقال دواه وسلم عن احمد بن ونس ديد أحل الحمد وهو كذاك إلا انه ايس فيه فيجباهنا واكفنا ولا منها ولا المغلم حود وإن البيمي من هذا الهجه ومن طريق ذكر يا بن إن الما أن أن المحالة الما أنها ودواه هو وابن المنذ من طريق بونس بن ابى المحالة عن سعيد بن وهب بحو لفظ مسلم وزاد ودواه البيان المحالة المحالة

كية عرى المالقت المبيما المر على المراع ت المحلمان المراء بالمالية المالية المالية المالية المنافعة ال قالوا تقديره والمباركات والصدلات والطبيات بالواد كا جاء في الاحاديث الباقيةو لكن تمل علي اللك مستحقة لله تعالي وحده قال البغوى في شمري السمنة لانشسينا مما كانوا محيون بالجمع لانه كا واحد من ملاكهم تحية بحيا بها نقيل لنا قولوا التحيات لله أيحالا لناظالي والاول روى عن ابن سمود وابن عباس وقاله ابن المنذ وآخرون قال ابن قتيبة أغاقيل التحيات ليله الميتء المانع دي ه بالما الملامة وتقديره السلامة من الأنا - تا المانع وأمالا . لمانيا اليق الله المار). المانيه من الشهادتين وقوله التحيث جمَّ عيدة قال الازهرى قال الدراء (١) الماك أن حديث جابر صحيح ولا يقبل ذلك منه فان الذين خعفوه أحمل وراكما كم وتتحد بالم المسمية البري من طرق وخمعن وتقل تخميم من البخارى وذكر الحاكم أبه عبد الله في المستدرك جابر الذي في اوله باسم الله وبالله فرواه النساني وابن ماجه والبريقي وغيرهم واكمنه خمصف عند والثورى واحد وابو ثور تشهد ابن مسعود واختار مملك تشهد ابن عمر رخي الله عنهم واماحديث مَّفينح بالمتخاء * ١٠ الما على معدن المهشَّن وأبحد أبحث ن مرين فراحدها شالحه أن مع من العالم المبد ن كا معاد إلى مياء لله إلى ويزا ن إلى الوية ويرا العجب، ن آيمًا ن. من السامية و هايما عيد الماري مَن البعشا لمند نه مَيح يالمة منَّا ماجمًا مَتَام، الزَّل تَك البال مَلْدُهُ مَا يَ عِمْسُم نِوا لمهشَّ لِح كل واحد منها وعن نقل الاجماع القاضي أبو الطيب قال أصحرا بنا المارجي الشافعي تشهد ابن عباس اللُّمُهُ إِلَّا أَخِرُهُ فَقُولُهُ النَّهِ لِمُ إِلَّا عَلَى عَبُولًا النَّهُ اللَّهِ عَلَى جَوْازً والاصحاب وبأيما تشهد أجزأه لكن تشهد ابن عباس افخال وهذا معنى قول المصنف وافخسل معجمة وأشدها صحة باتفاق الحمدثين حديث ابن مسعود مم حديث ابن عباس قال الشافي بلا عديث الخاص المال عبد المالية المالية خلام ما المالية الما أشهد أن لا الد الله وإن تحداً عبده ورسوله السلام عليك ايها النبي ورحة الله وبركاته السلام

بجبه موضع السجود وقال الوحنية يجوز السجؤد على كر العامة على الماسة والم وعلى الدايضا

الى ان ان يادة في قوله وقال اذا زالت الى أخوه مدجة بين ذاك زهير في روايته عن ابي استعاق و رواه ابن عبينه عن الاعشيء عمل ته يميع بنا بنه معمو عن خباب واعدله ابو زمة بان با الاستاد اما هو لتن كنا نعرف قراء به باضطراب لحميه وامما روى الاعش حديث المحمداء عن ابي استعلى عن سيد بن وسب عن خباب وهم فيه وكيم فتال عن حاثة بدل سيد بن وهب

(1) Zile. Kol , I.b. ILZal iac. la المن المنا ألم ألم المقطان، له يمن لم يقل بما عيدهما من المقطاء وأما أقل التشهد فصل ن ركح نع تسسيا ملمه عن أرضيشا رحي لهيغ شيد علم بي ومع السيم المعسية ولم ين كم المستية يستحب أن يقول في أوله بسم الله وبالله التحيسات لله إلى آخره وقطع الجهود بأنه لايستحب دع بالطارية عن أورن لن الحان م تدام ماقع لولا الم لمال ن بكريا « لل تا يا عالى العارى الله المالي الطارى تلا المبارة المبيعة الجيسع وحري الراوي وجها غريبا أن الافضل أن يقول « التحيية الباركات لعندن به عدوشة و ع محسون؛ الموشة (١) و الخامة معلمة على و المالي مالي ماليو نب الموشة المناه لموشقا المرأة تالسدا بحدالة تابيكان تالماهان تالا البارنسفي المتراحيا الخنا نام من والني ويه إيخه على دينًا المنه نام الم المحالي م يعل على « لل ت اليحتا الله بالله الما ومن نا تما ان م ما الله السورة وقع في المهذب وفيه مخذوف تقديره «عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يعلمهم التشهد كايمهم الدحي اليه والله اعلم: واما قول المصنف لمسا ردى جابر عن الذي صلى الله عليه وسمل كذا « قوله رسول الله » قال الازهرى الرسول هو الذي يتابع أخبار من بعثه وقال غيره أنسابع هو ا قام بما الله الله الله الله الله من حقوق الله تعليد وحقوق عباده وقوله « اشه إن لا الله الله » معناه اعلم وابين وقال تعالي (فادحى الى عبده) والصاعرن جمع عدالع قال ابر اسحق الزجلج وصاحب المطالع لبيد علي الله عليه وسلم ليلة المعراج وكانت أشرف اوقاته (سبحان الذي اسرى بعبده ليلا) يس شيء آشرف من العبودية ولا اسم أنم للمؤمن من الوصف بالعبودية وله لذا قال الله تعلي عامة والمال يهد إل مسمسالة ممال يغ ديم شعالهما المان المالي المالي المالي المالي المالي المالي المالي فعمل ان المراد الحاضرون من الأمام والمأمومين واللائكة وغيرم «وقوله وعلي عبادالله العماليين» أراح من شنهان انياد ن يسخار ف للا لمحكم ألم «ليلد و الما الماية» له تناف كال لم ميك ملا لم نبي المكس لولمة شليك ملا لم ولنه، (يؤلئال) شليك شا وما دوا و كا يا إما وصاحب البيان معناه الصلطة «قوله سلام عليك أبها النبي» قال الازمرى فيمقولان (أحدم) معناه وحسن من السكلام فيصلح أن يشي به عليه ويدعى به دون مالايليق وقال ابن المنذروا بن بطال السكلام الذي هو ثناءعلى الله تعالي وذكر له قاله الازهري وآخرون وقال لخطابي معناه مالحاب ن مترابيلها ملنعه لينة شابيلها (طريمة) لبر باجال المينة البياء البياء به الطبيات من الجاها المياسمة قال ابن المندر في الاشراف والبندنجي وصاحب العدة والبيان قال صاحب الطالع على هذا انببى يسئخا تالملحاا ليقى تيوسشا تالملحاا بالمال ليقى وبمنبا لمعلمت تيده كالم ليقى تعرا

الا كان الله مان مياد مجسة من الحرس الحرب المربع والمربع المربع المربع المربع الما الله الما المحتسبة

: (فألمة) احتج الرافعي بهذا الحديث على وجوب كشف الجبهة في السجود وفيه نظر لحديث

اذا لم تكن مرفوعة عن الارض بحيث لا يبقى اسم السجو دوعن احمد روايتان كالمذهبين واختلف

* إدا مالا عامس ألحة واشهد ان محداً رسول الله (والناني) وهو الاصح وان محداً رسسول الله (والنال) وا (والناني) حذفهم (والناك) وجوب الصالحين دون علينا وفي الشهادة النانية ؛ لا ته أوجه (الحدما) حذفها (والثالث) دجوب الاولدون الثاني وفي علينا والصلطين ثلاثة أدجه (اصحها)وجوبهما فلامجوز حذف فالحمال أن في قوله ورحة الله وبركاته فلانة أوجه (احم) وجود با (والثاني) نبياها في الحملين فيتمين أن يكون اسقاط ليناء خالم المجلون الميمين نبيالها الله المحتمية المعالم بعض دراية أبي موسى السابقة وامالسقاط العلاين فخط لان الشرع م يدد بالسلام على كالعباد منا لمهذا علفنا لحيق المدايات بخلاف الباركات وما بعده وعا يدل المقوط الخطة والشهد لمختنا نبيعتيا بالحاكمالي وهذا المالمة الملماء بون الاتيان بجينة تحسيمتها تايال به ويمثر في في ابدعبدالله الحليمي من كبار امحابنا المتقدمين والصعيح الاول لان تكرر في الاحاديث ولم يسقط « السلام عليك ايها النبي وعلى عباد الله الصالحين »واسقط بعضهم الصالحين واختاره الامام سريج أقله « التحيات لله سلام عليك أعليه الما اله يعاد الله العلمانين أشهد إلى لا إله نبرالك، وكما نع مقيلة نا مماك في أو عمد أن يتعالم الله المكان يعفلنا الما فا المعالم ا ابن كي والعيدلانى فاسقطا قوله وبركاته وقالا واشهد أن محداً رسول الله (قلت) وكذا رأيت رسوله كذا عليه الرافعي عن العراقيين والروياني وقال البغوى وأشهد أن محمداً رسوله قال ونقله ألمة ناء تدلج لاق « ملا المحسل ألمة نأه ملا الإلما إلى المهنأ نبط لمعاا ملا عابد ركع السلام على و كنر الا على و بنا المبيار و المسلام عليك أعلياد و الما و بدأ تا ما الله و برأت سلام علينا

نعمة مما الله بما ينا بنياد وكما ويما البيا طلياد وكما لمهشتا الح بمنايا يؤهم (ويغ) وكذا هو في المذير كذا ذكره المناسطة الما المنسسة وآخرون وكذا جاء في المحاديث المحاديث المنارع مه المناح المنا وكالم من المناح المناح المناج وكالما مناكما، لمناطق المناد وكما المناج المناد وكذا جاء في كذا المنادي الم

الان واللام في الاول دون الذاني واتنق اصحابنا علي ان جميع هذا جائز لكن الانف واللام افضل لكثرته في الاحاديث وكلام الشافعي ولزيادته فيكون احوط ولمواققته سلام التحلل من العلاة والله اعام * قال المصنف رحمه الله *

اذا الخارة ان ترك الترتيب الم يضر لان الماعد و عصل مع ترك الترتيب ويستحب الحافي الأم وان ترك الترتيب ويستحب اذا افي الأم وان تركيب المرتبع و دائل المرتبع و المرتبع و

وعال ماذكره الاث مسائل (احداها) استجباب الاشارة بالمسجعة وقد سبق بيان هذه المدألة وزوعها وبيان أحاديثها وما يتعلق بها في السابق (اتأية) لفظ التشهد متصين فلو ابدله بمعناه لم وزوعها وبيان أحاديثها وما يتعلق بها في السابق (اتأية) لفظ التشهد متصين فلو ابدله بمعناه لو وزأه وجناه متصين فلو ابدله بمعناه به مناه الن لان الن النظارة في المناه ال

جهول وقد وثقه الطبراني وقال أنه لم يروعير هذا الحديث. (قائدة) قال البيهةي الحديث كان السجد على كو رعما همته لا يثبت منها شيء. يني مرفوعا وحكى عن الاوزاعي انه قال كانت عمام المجموعة الما المناوية السجود على كو رها لا يمنح من وحمول الجبهة الى الارض وقال الحسن كان المحاب رسول الله عيالية يسجدون وايديهم في ثيابهم و بسجد الرجل منهم على عما همته المنتجاري

(احدم) تولان (دالثاني) لا يسن قولا واحداً في المشهد في المشالة قولا زواه - المائي (المائي) كا أو المائي المائي المائي و الدملاء والمائي المائي المائية المائية والمنفطرية في الدملاء والمائين لا يشيع الدمية والمائية والمائية والمائية وجوبها في التشهد الاخير وسائر العراقيين لا يشيع المائية المائية والمائية وجوبها في التشهد المنازية والمائية وسائل المائية وسائل وبي المنازية والمنازية والمنازية والمنازية والمنازية والمنازية والمائية وا

(قرع) قال أصحابنا يكره أن يزيد في التشهد الاول على افظ التشهد والصلاة على الذي المراسط والا أواد منافع فيه أو يطوله بذكر آخر فان فعل لم تبطل على الشعليد وسام والا أواد المنافع فيه أو يطوله بذكر آخر فان فعل لم تبطل على الشعليد ولم يسجد السهو سواء طوله عداً أو سهراً هذا نقل هذه الجالة الشيخ أبو حامدعن فعلى الدائمين وانتين الاصحاب عليه و تعليم به عليد في عبيد تبا به به بندة بن عبد الله ين عسه و عن أبيه ان الذي حلى الله في المراسف قالوا حمية قدم » دوأه أن الذي حلى الله نبيع والدمني والدمني والدمني والدمني وقال البرمني هو حديث حسن وليس كا قال لان أبا عبيدة لم أبو داود والبرمني والدمني وقال البرمني هو حديث حسن وليس كا قال لان أبا عبيدة لم

الماه الماه الماهم وهو حدث منعل * قال الصنف رحمالله * ﴿ مُ يقوم إلى الرحة الثالثة معتمداً على الارض بيديه لما رويناه عن مالك بن الحويرث في الركمة الاولى م يصلي ما بقي من صلاته مثل الركمة الثانيه إلا فيم بيناه من الجهر

وقراءة السورة) ﴿ الشرع ﴾ منحبنا أنه يقوم إلى الثالثة معتمداً يبديه على الارض وسبق بيان مناهب ﴿ الشرع ﴾ منحبنا أنه يقوم إلى الثالثة معتمداً بيديه على الارض وسبق بيان مناهب العلمة في ذلك ودليلنا ودليلم قال الشافعي والامحاب ويقوم كبراً ويبتدى التكيد من حين يبتدى .

و دوله السيمتي وقال عذا أصح ما في السجود على العامة «وقوفا على العديمة ؛ واخرج إبو داود و دوله السيمتي وقال عذا أصح ما في السيمتي أسعول عنه «وقوفا على العديمة و واد و دوله المسلمين بن خبوان السيائي ان رسول الله بي ألي رجلا يسجد ما منه وقال المسلمين عبر منه و المسلمين عبر منه و المسلمين عبر منه و المنه و وي عامتك و الما الاعاد بالما السيمتي فو دو تعمن حد المناب و الما المنه فو منا بن ادم وفي اساده و ابن او وفي وجاد وأس : أما ابن عباس في الحليمة لا به به و في تعمقه إما بن ادم وفي اساده و ابن ابن ابن ابي اون وفي الطبران الاوسط و فيه فالمد ابو الورقاء وهو خبعيف : وأما جاد بن عبد و با منه و أما ابن ابن ابن ابن ابن ابن ابن المنه وفيه منه والمد وأبه المراب المنه وفيه عدد بن شعد وجاد الجموني وها منة وكان : وأما انس فو عال ابن ابن في حدي من سياه و وحد ضعيف عن الما بمن المنه بن عبد من المنه بن عبد منه المنه بن عبد المنه بن المنه المنه بن المنه بن

القيام و عده إلى أن ينتصب قائا وقد سبق في فصل الكرع حكاية قول نقله الحواسانيون أنه لا عده والمام و عده إلى أن ينتصب قائا وقد سبق في فصل الكرع و حمالة التكرير وهو سنة بلاخلاف للاحاديث التصميم و والصميع اللاول و ينكر على المعنف و أن المنتسب و أن التكرير من التصميم هو التي و كراه من استحباب ابتداء التكرير من التيام هو المن و منصب جماهير العلماء و عن مماك دوايتان (أحداهم) ممكذا (والثانية) وهو أن منصب في الا يكربو في حال قيامه فاذا انتصب قائا ابتيا ألميير قال ابن بطل المالكي و هذا الذي عبد أنه لا يكربو في عال قيامه فإذا الا تار عال أنحاب ألمير قال ابن بطل المالكي و المالياتي و المنازية إلا أن الجهور أولي قال وهو الذي تشهد الا تار قال أصحاب عملي الركمة المالية كالتانية إلا أبهر و قراءة السورة فغيها قولان سبقا هل تشرع أم لا فان شحت فعي أخف من القراءة في الجبور و وابنان المنهور في النامين و أن المعنف و أن المعنف و أن المعنف أن المعنف و المنازية أو العادل أن أن المعنف و المنازية أو العادل أن يا يا المعنف و المنازية أو العادل أن يا يا المعنف و ما المعنف المعنف و ما المعنف

خوفا الجا آخر الصلاة جلس للتشهد وشهد وهو فرض لما دوى ابن مسعود وفي الله عنه عنه فاذا بلغ آخر الصلاة جاس التشهد مع رسول الله عبي الشعليه وسام السلام على الله قبل أن يغرض علينا التشهد مع رسول الله عبي الله عليه وسام السلام عبي فلان فقال الذي حملي الله عليه وسام القدول السلام على الله فان الله هو السلام ولكن قولو التحيات الله » **

إلى إذا بانع آخو حملاته جاس الشهار و تشهد و هذا الجلوس والتشهد فيه فر خان المناد السرح إلى إذا بانغ آخو حملاته جاس الشهار و نشهد و هذا الجلوس والد تعلق و الد يعلى عنه و فافع و إستعاق و داود و محماه بإن المناب و عن على بن الحيطاب و في الله تعلق عنه و فافع و و إن عرب على و فال أو حنية و مالك الجلوس عن على بن ابي طاب والزهرى بقدر التسهد و اجب ولا يجب التشهد الاخبر و لا مدعن علي بن ابي طاب و الزهرى والناخعي و الله و به و الشرى أن لا يجب المناب الاخبر و لا جلوس الا أن الزهرى و مالك دوا يه كابي حنية و الا شهر عاب الباد بي و مالك دوا يه كابي حنية و الا شهر عاب الواب الجلوس و الا دزاعي فالوا لو تركه سجد السهو وعن مالك دوا ية كابي حنية و والا شهر الواب الجلوس و الا دزاعي فالوا لو تركه سجد السيء ملائه و بعديث عبد الرحن بن يأد بن انهم الأوريق بقدر السلام فتقط و وتتم عبد الشبين عروبن العاص فال «قال دسول الله ملى الله عليه وسام اذا تعد عن بكر بن سوادة عن عبد البائد بن المن في أحدث قبل أن يسلم في اخر ملائه أحدث قبل أن يسلم في أحدث و الأن ين على منه عند عاتم ملائه عنون على دغي الله عنت مدلائه و وقوق و قياسا على التشهد الادلى و التسبيح الركم عنو وقوق و قياسا على التشهد الادلى و التسبيح الركم عنو و وقوق و قياسا على التشهد الادلى و التسبيح الركم عنو و وقوق و قياسا على التشهد الادلى و التسبيح الركم عنو و وقوق و قياسا على التشهد الادلى التسبيح الركم عنو و وقوق و قياسا على التسبيد الادلى التسبيح المركم عنو و وقوق و قياسا على التسبيح الركم عنو و وقوق و قياسا على المناب الادلى والتسبيح الركم عنو و وقوق و قياسا على المناب الادلى المناب المناب

قال اعدا بأعيد الله عدا الله على الله الله الله الله الله على الله عدد الله عدد الله عدد الله الذق عبد الله عدد الله الله عبد على عدد الله الله الله الله الله عدد الله عبد الله الله الله الله الله الله الله ال

^{(1) ﴿} حديث ﴾ الذق جبهتك بالارض تقدم قد يبا *

شالمبوث يلخ ما المجتمع المعبى المجلمة المحاكى في لمهشتال السمكا كو ملما المحبر (ورن) شيك ماقى دهنه مثاله محايج اهاى «لمهشتال فيخ فأ تنسال نه» لماة هندشا رهنى مهمسمنه المسيد الله و بعد المائع المحلمة المحلمة المحلمة المحلمة المحمد في المحمد المحمد المائع المحمد المح

الاض لما دى أوحيد دغي الماعنة كان سول المامية المامية والماعة الماعة والماعة والماعة والماعة الماعة الدن الماعة الماعة والماعة والماعة الماعة الماعة والماعة والماعة

الذي قبل هذا * مناطق المناطق من المناطق * الله * عناطق الله * المناطق المناطق

كوراهمامة والمال وكان يتحرك عرك منالا أسران في حكم المنفاد منه عالم مجد على خيل غيره وإذا اوجبنا وضع الركبتين والقدمين فلانوج كشفهما المال تبتان المعنى المعودة أو

> (1) كياف بالاصل ولمله في كنتاب الاسائيب

رفي الله عنها أن الذي على الله عليه وسلم قال «لا يعبل الله صلاة الا بعلود وبالصلاة على»

والانفيل أن يقول اللهم صلى يحدو على الحدكا باركت على ابراه مع وعلى آل ابراه مع انك

والانفيل أن يقول اللهم صلى يحدوني الله تعلى عنه عن الذي على الله عليه وسلم أنه قال ذلك

عيد جيد الدوى أحب وبال على محدوني العالم على أو اللهم صلى على محد وأزواجه وذريته كا

قال «قالوا يارسول الله كيف نصلى عليك نقال قولوا اللهم صلى على محدون إنك حيد عبيد»

عليت على ابراه مي وبارك على محدومي أزراجه وذريته كا بارك على ابراه مي إنك حيد مجيد »

والمناهب أنها لاجمب الاجماع) **

1) ZiljKal

سيك أذا عد عليا عليك و ملاتنا قال قولوا الهم صل محد النبي الامح وعلي المحد كا صليت آل ابراهيم اناك حيد عبد السلام كما قد عدم » رواه مسلم بهذا النظ وفي رواية كيف « نصلى مل علي محدوي آل محد كا صيت علي آل إداميم درك على محدوي آل محمد كا باك علي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عنينا أنه لم يسأله عم قال رسول الله علي الله عليه وسلم قول اللهم تكسن ظياد للمعن مفيكم الله على علياد علياد عليه عليه ما المعس ب بيش ما البدرى رفع الله عنه قال أنانا رسول الله علي المناء وسلم وعن في عبس سعد بن عبادة قال هذا الموضع وفيه التصريع بقوله كا صليت على الداهيم وهيدا يدمحييه (١) وعن الجنسم وذالا عمارى عنوع وعالجبا إلى الحرف وقد رأيت بعن المخلط المناخرين الكبار عزاه الى البغارة المحدث علي محد وآل محد كا بارك علي ابراهيم وآل براهيم » رواه البخارى في محمه في وسط كتاب فكيف نعيلي عليك قال قولوا اللهم صل علي محمد عبدك ورسولك كاصليت علي ابراهيم وبارك ظياد وكاسا المنه مثنا ما مسال لناة « فأ منه مثنا يعنى يرى المخال سيمس برا زيد، ملخنا المع محمد وعلى أذواجه وذريته كا باركت على آل ابراهيم انك حيد مجيد » رواه البيخاري ومسلم عليك قال « قولوا اللهم صل محمد وعلي أزواجه دذريته كا صليت علي آل إبراهيم وبارك علي ابراهيم وآل ابراهيم » وعن أبي حيد الساعدي نحي الله عنه انهم قالوا يارسول الله كيف اعدلي دواه البخارى ومسلم بهذا الله في دواية لابي داود « كا صليت على ابراه مي وكا بارك على « سبة سيه طنا إليه الما يلاعل المعلى المراه على ابراه على ابراه على المراه على المراه على المراه على المراه على أرعوفنا كيف ندا عليك فكيف نصل عليه ك قال تولوا اللهم صل علي محد رعلي آل محد كا لسنماه منة لنلتة لمسه مياه مثيا لما الله على الميله ويء مانة منه منا يجه وسم تعجد نبر بمع ن ﴿السُرع الذي اداه تقديم الاعاديث الواددة في العبلاة على البي صلى الله عليه وسلم وعلى آله

لهفشكر في مغط الياد اعدان بي معنو المان المان المان المان المان المان المان المان المان بي المان الما

شامع خنما القيالة ملاا ، لشن القسموبي في أله خلاف المانيا أما الله عليا المانيات المصرحة بالصلاة علي الآل ولعسل المصنف أداد بالآل الاهل وهم الازواج والذرية الله كورة عميث أبي حيدوليس فيه ذكر الآلوكان ينبغي إن يحتيج باذكرناه منالا حاديث المعيمية الم يتك - رجيم و قده معنوه و معنو و و هنك ا- ساك و قدى مغدو ك با م ي المناه - المناه المناه - المناهمة وصاحبه الشيئ أبوالفسي نصر القدسي في تهذيبه وصاحب العدة فقالوا هو قول الترججي من الجهور قائله مناعط بناوقد بينه ابدعلي البندنيجي في كتابه الجامع وأبر الفتح سليم الرازى في تقريبه قولين والمشهور وجهان (الصحيح)المنصوص وبهقطع جهورالا محلب أبهالا تجب والثاني تجب وأبيين ابنايند انشاء الدتيانيان العاليان العاباء وفدجوبها على الألدجهان حكاما المالم المدين والغزالي فالصلاة علي البع ملي الله عليه وسل في التسهد الاخير فرض بلاخلاف عندنا الاما سأذ كره عن قالسال والجيد الماجد وهو من كل في الشرف والكرم والصفات المحمودة * أما أحكام المسألة غيرذاك (وقوله) حيدمجيد قال أهل الأنه والمعاني والمسرون الحيد بعني المحمود وهو الذي تحمد ييعة الرضوان وفي بالمدينة سنهاتنين وقيل ثلاث وقيل احمدى وخسين وهوابن خس وسبعين سنه وقيل الجيم وبالمأ، - فهو الدمحد ويقال الدعبدالله ويقل الجاسحت بن عجرة الانصاري السالمي شهد شرط مسلم وفي المسألة الحاديث كثيرة عيد عاذ كرناه والم كعب بن عجرة - بعم العينواسكان الما كم في عيدهم وغير عمقال الدمنى حديث حدث عيسى وقال الما كم حديث عيسى علي بما شاء » دواه ابوداود والترمنى والنسائي وابوحام بن حبان - بكسر الحاء - وأبوعبد الله اذا صلي احد لمانيداً بتعجيد الله والناء عليه م يعلي على الذب علي الله عليه وسلم م يدعو بعد فيصلاته إعبد إلله ولميصل على النج حلي الماعلية وسلقال سول الله يتيلي عبد المنام وعال أنه و الميره ابراهيم وعن فضالة بن عبيد رفي الله عنه قال « سعر رسول الله عليه وسلم رجلا يدعو بالمحدثياه لالبيغ أخا وعاباح الميف سيا فيلط المنه تدايى بنحانا ويعابا الرواية فائدتان (احدام) قوله اذا نحن عليك في صلات (والثانية) قوله كا عليت علي والبيئي واحتجوا بها قال الدارقطي هذا إسناد حسن وقال الحا كم هذا حديث عيس في هذه آل ابراعيم المبعيد عديد الما يوام المان المسلان المسلان المسيخ الميام المناه على المراه المراه المراه المراه الم يك إبرام وعلى آل ابدام وبدالعي العنالية يلوعا بالما المراك على ابرام وعلى

المبيد على المحصول المجانب الملك عبد المهاد من السجود الحال عيثة المحصول وغاية البراغم المدن المحدود في المناقب المبيدة المحدود في المحدود المبيدة الحدود المبيدة الحدود المبيدة المحدود المناقب المردة بحل حال فان المبيدة المناقب المناقب المردة بمن كار واحدة منها كار أي المبيدة المائية المائية وغير الاحدود بالمائية المبيدة المائية المائية بالمائية المائية بالمائية بالمائية بالمائية المائية بالمائية بالمائي

غيره وهذا الوجه مردو اجماع الامة قيل قائله ان الصلاة على الآل لا تجب قال الشافعي الالعجاء وهذا الوجه مردو اجماع الامة قيل قائله ان الصلاة على الآل لا تجب قال الشافعي والاصطب والافغولي المحمد في ا

(فرو) في المان أوها في المان وهو المان وهو المان وهو أن المان وفرو) المان أوه والمان والمان أن المان أن المان ووور المان المان وورو المان أن المان وهو المان والمان وال

المنان المناف ا

و بنو المطلب بقوله علي الله عايدوسل «ان الصدقة لا تحل لحمد ولا لآل محد» رواه مسلم * وغيره من الحفاظ * واحتج الشافعي تم البريعي والاصحاب لمسلمه الشاؤمي ان الآل هم بنو هاشم عمد المنعن يبعه ن يعيم المام وي الاحتجاج به لان اباه روة كذبه يحيى بن معيد وضعنه احمد « يق نه و موان الله عد الله من الله عن الله عبد الله الله الله الله الله من المعد « فقال كل موان تقي » الامة كالم بهوكانه جول واثلة في حكم الاهل تشبيها بين يستحق هذا الاسم لاتحقيقا والمالدواه أرجا مأرجوه » قال ابيني هذا إسناد صحيح قال وهو إلى تخصيص وائلة بذلك أقرب من تعميم أهليا اللهم حق قال والله قلت إرسول الله وأنا من أهلك قالوأنت من أهلي قال والله انها ين وأنه منتبز فقال أنما يديد الله ليذهب عنك الرجس إهل البيت ويطهر كم تطهيدا اللهم هؤلا. فو عاميله سفا هم الجمعي و جمع عبد المعان و المعان ماغ كاله لمعان كل سلجان المنسح النسح النسح لمعودة فاجلس فجاء معرسول الشملي الشمايه وسلفنخل كمنتصف فبالمصال فالمرايس فالمرايس فالمرايس فالمرايس فالمرايس فالمرايس والمرايس وا فلم أجدة نسارة وفي الله تعلى الخال المان الي رسول الله ملي الله عبد وسلم عبد مماع) وعن وائلة بن الاستم رضي الله عنه قال « جئت أطلب على رضي الله عنه الله من العلم من العلم من يستم علم العقا مياد نام علم المعلم المعلم علم المان المعلم المان المعلم ا ملدة (رمبه ما عقا ميد تيب نه كا ظلماء) لا يامة منام مهمم غانه ما ديما ظلما نه نع قال إليه عن نأميا بمن نعنا نالة المنه نع يعناسنا بالم أن منى الا يتا بالمن المناه ا قال ياني ان نيس من أهك أنه على غير عمل) فاخرجه بالشرك عن أن يكون من أهل

(فرع) في مذاهب العام، في الصلاة عي الذي علي الشعاية وسام في التشهد الاخير: قد ذكرنا أن مذهب أنها فرض فيه و العاما في العاملة عن عمر موالتعاب وإ به رفع الله تعالى عنها و الشعيع المواهنيق فيه و أحمد عن ابن مسعود وابي مسعود البدرى رفي الله تعالى و و اوا الييقي وغيره عن العربية وهو إحمدى الروايتين عن احمد قال مالك وابو حنينة واكبر العاماء في مستجنة لا وجبة الشعبي وهو إحمدى الروايتين عن احمد قال مالك وابو حنينة واكبر العاماء في مستجنة لا وجبة المنابي وابي المنابر عن عالك وأهل المناب ومن الثورى وأهل المنابر عن المالك وأهل المنابر عن المواهد وأن لا كما المنابر وبه أقول وقال استحق ان لا كما عمل إلى المندر وبه أقول وقال استحق ان لا كما عمل إلى مسعود في التشهد م قال في الخوه النابجين المنابر عبه المنابر عبه المنابر عبه المنابر عبه المنابرة على المنابرة على المنابرة المنابرة المنابرة المنابرة المنابرة المنابرة قال احمد بنا عالى المنابرة قال احمد بنا وهو تقتضي وجوب العلاة على ملى الله عليه ولما وقد أنها العلاة ألم أبي العلاة وقد أبيه العلاة وأبيا العلاة المنابرة والمنابرة وقد أبيا العلاة المنابرة والمنابرة وقد أبيا المنابرة والمنابرة والمنابرة وقد أبيا العلاة المنابرة والمنابرة وقد أبيا المنابرة والمنابرة وقد أبيا المنابرة والمنابرة وقد أبيا المنابرة والمنابرة والمنابرة والمنابرة والمنابرة وقد أبيا المنابرة والمنابرة والمنابرة

الاسافل فغيها تردد للشيخ ابى محمد وغيره والاغهر أنهاغير مجزئة أيفا وهذاهم المذكر في الكساب كرانا فغيها تردد الشيخ ابى محمد وغيره والاغهر أنهاف المخارية المناهد المناهد المناهد المناهد أوردها حب التهذيب حيث قال وحالسجو دان تكون أسافل بدنه أعلى من اعاليه فعدت

قال الكرخية محجوج الإجماعة بناء المتعاد المتعاد المعادية الماعة واجاب المحتود الماية واجاب المتعاد الماية واجاب المتعاد الماية والمحتود على أنه كان بعل المتعاد المحلود على المتعاد والماية على المتعاد والمرب على المتعاد والمرب على المتعاد والمتعاد والمتعاد المتعاد المتعاد المتعاد المتعاد المتعاد المتعاد وأنه المتعاد المتعاد وأنه المتعاد وأنه المتعاد وأنه المتعاد والمتعاد والمتعاد المتعاد وأنه المتعاد وأنه المتعاد وأنه المتعاد وأنه المتعاد وأنه المتعاد والمتعاد والمتع

* إلى المعارفة الله على المعارفة الله على المعارفة الله على المعارفة المعارفة الله على المعارفة الله على المعارفة المعا

الما المرافي من المراف عمرة المحافية المحافية وضع وساحة ونحوها منها عمرة المحافية المناه عمرة المرافي الما المحافية الما المحافية المحافظة المحافئة المحافظة المحافظ

دفيه فوائد والله أعام * حلي الله عليه وسلم كرهت ذاك ولا عادة عليه ولا سجود سهو هذا نصمه نقلته من الام بحروفه ولا اكرهما اطال مالم يخرجه ذلك إلى سهو او يخاف به سهوا وان لميزد علي التشهد والمه لـ والم لل وعلى الذي على الذي علي الله عليه وسلم قليلا التعنفيف عمن خلفه وأرى ان يكون جلوسه وحده اكرم من ذلك وجل وعاروني إلى أمين الاخير تين وأرى إن أريادة ذاك إن كان الما أقل من قدر النشهد والعبلاة الشافعي في الأماحب لك معل أن يذيد علي النب والصلاة على الذب علي الله عايد سياذكر الله عز الدعاء للاماموه أعلامه يحظاف للاحاديث المعيمة ولنصوص الشافعي والاصطب قال والمأموم والمنفرد ومكذا أص عليه الشاقعي الاموبه قطع الجهؤروكي الرافع وجها أنهلا يستحب قال» تم يتخير من الدعاء الماء » ونحوذ الكرن الاحاديث ولا فرق في استجاب الدارية ، الامام بلسع مياد مثاريك جنان الهندراء تمثاء الشن المخدى فرغاله كر لمنسية التصييح سال يا الميام عوده وأنه يطل الصلاة والصواب البعد ميد الاصحاب أن يجوز كاذلك ولانبطل الصدة بشيه عن والده الشيخ الجديدي أنه كان يدد وفي قول اللهم ارزقي جارية مفتها كذا ويدال ويدالي منعه الموطن والمأورة في غيره ولهان يلعو بغير المأور وعلير يلممن أمورالا خرقو الدنيا وحكي إمام الحرمين المنعوغات من أمور الا خرة والدنياو الكن امور الا خرة افغل ولامار بالدعار المارية الدعاء بعد التشهد والعملاة على النبي علي الشعليه وسياوقبل السلام قال الشافعي والاصحاب وله أن بالبعت اليحب المحمد المعمن القنة فقالسالم الحمالم المالم علان والمن والمحدث الحق بباطله ونجبب له وقيل غير ذلك (وقوله) أنت القدم وأنت المؤخراً ي يقدم من الطف به الي رحمته

يكوشيد (لهنه) تكاهدا المامحان، شان ميذ رغى وياستال ملهشتال ين تحصيحة تميده أرغ (وين) تابيلحال تما لمهدال مشات ليمتال المقيلة لم محاليك الحالة المساء ميلد مثنا يلحي يبنا إنا مند مثنا رحف نامهشا به الكاما المان المهشان يند لمحالها المبديك الميلدم المالة لم به مطالقه مي جنا اله الخلالة المسالة

دعي التقدير فايعلم بالداد اشارة الى الدجه الذي حكاه ابن القطان (دقوله) فان ادجبنا وضماليد بن وفي التدمين في ان كشف في كشفه ماقولان بعد ذكر القد اين فيعلم وفي الكبين والقدمين جميعا فنيه علي ان كشف الكبين والقدمين لا يجب بلا خلاف (دقوله) وكشف الجبهة واجب لا حاجة اليه بعد قوله اولا الكبين والقدمين لا يجب بلا خلاف (دقوله) وكشف الجبهة واجب لا حاجة اليه بعد قوله اولا مكشوفة واعلم انه يعتبر في اقل السجود درا، ماذكره أمور (احدهم) الطمأ نينة كما في الركوب خلافا مكشوفة واعلم انه يعتبر في اقل السجود درا، ماذكره أوالا أن المحال الطمأ نينة كما في الركوب خلافا مساس بل لا يعتبرة كله مرفع سجوده بقل رأسه وعنقه حق تستقر جبه وثنبت قال صلى الله عليه حب ان يتحامل على مرفع سجوده بقل رأسه وعنقه حق تستقر جبه وثنبت قال صلى الله عليه واله وسلم «مكن جبهاك من الارض» فلا كان يسجد على قطن او حشيش او على شيء محسوبهما ومن الشيخ ابي غيد أبي ينبغي ان يتحامل قدر ما يظهر أده على يده وقال في التهذيب

وفي بعض الروايات كبيراً بالباء الموحدة فينبغي أن يجمع بينما فيتمال كبيراً * واحتسج البخارى تالياء الرحيم » رواه البخاري وسلم (قوله) خلك كيدا مع بالناء الثلثة في كذر الروايات انى غلمت نفسى غلما كنيراً ولا يغفر الدنوب الأأنت فاغفرني مغفرة من عندك وارحمني انك عنهم قال لا سول الله صوي الله تعلي عليه و سمم علمني دعاء أدعو به في صلاتي فقال « قل اللهم لاقتال أعد ملاتك وعن عبد الله بن عرو بن العاص عن إبي بكر الصديق رضي الله تعدالى للته كالكام رغ مو ت مدى من كا له المالة لساله نأ يخفل لمالة إثر إلى « تالما الميلحا تمنية ن. بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المسيس الدجال وأعوذبك ملي الله عليه وسلم همان يعلمهم هذا الدعاء كا يعلمهم السورة من القرآن يقول قولوا اللهم أنا بعوذ طال المهن نأ لهند طال حن سابد نبان و سعال نوع لمسم وعن المعند العام (منافع العام « (منافع المعنو الماله بذكر فشاء المانال المقار عليه وألا ندمنيعت المراه المان الجوادا فراه ما المقه ومغداء والما ن من الله الله المال المال المعلم بالنون على عهدا نا إمولا العلاة المعال في عمد وسل « كان يلمو في العلاة اللهم إن الموذ يلما مثلا يغ من عذا ب الغبر وعذاب النار وفتنة الحيا والمات وشر المسيح اللجال » وعن المشارة وهي ن و الله الله الله على عياد علما ريام جنا ن أقي به دو ان النو إليه تو المعن الله على « الله الله الله الله الله الهم أن أعوذ بك من عذاب جهم ومن عاناب المنو من عندة الحيا والمات ومن عند السيس رواه البخاري ومسّل وهذا لفظه وفي رواية لسام « اذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع يقول « للجمل السيم من عن الماء ليطا قلت ومن شرفته المسيح الدجال » الله عنه أن النجي صلى الله عليه وسلم قال « اذا فرغ احدكم من التشهد فليتعوذ بالله من أربع من لمسلم « تم يتخير من المسألة ماشاء » وفي رواية له « تم ليتخير من الدعاء » وعن أبي هريرة رخي عبداً عبده ورسوله م ليتخير من الدعاء أعجب اليه فيدعو » رداه البخارى ومسلم وفي رواية

ينبغي أن يتحامل عليه حتى ينكنس و شبت جبهته عليه فأن لم يفعل لمجبزه والكلامان متفار بأن وقال المغنول المعارف فالم الحديد في عندى أن يخير أسه ولا يقله ولا حاجة إلى التجامل كيفا فرض موخم السجود لا المحرون بالماء هيئة التواضع ذلك لا محمل بمجر دالا مساس فانه ما دام يقل أسه كان كالمغنين في الفرض بالمع و أقرب الى هيئة التواضع به ما دام يقل أسه كان المثنارة بعضه فاذا ارخي حصل الغرض بل هو أقرب الى هيئة التواضع من تلكم التحامل واليالاشارة بعضه في الشعبية واله و المؤسسة و مكان تقابل الية المراه المناسة و المناسة معاياً المناسة و المناسة معاياً المناسة و المناسة معاداً المناسة و المناسة معاياً المناسة المناسة المناسة المناسة المناسة معاياً المناسة مناسة المناسة الم

(١) ﴿ حديث ﴾ عائشة رأيت رسول الله عبلى الله عليه وسلم في سحوده كالحرقة البالية بأأجده مكذا وقال التتحيين العملاح في كلامه على الوسيط المأجد له بعدالبحث محدو تبعدالنووى فال في التنقيح منكرلأصل له نع روى ابن الجوزى في العلل له من حديث عائشة لما كانت ليلة

وخلائق من الأثمة به المديث في الدعاء بين التشهد والسلام وعن ابي حماح عن بعض وخلائق من الأثمة بأسار المن على من المناس في المناس والمناس والمناس والمناس المناس والمناس المناس والمناس والمناس والمناس المناس المن

(فرع) قد سبق فى فصل تكريرة الاحرام الماء بعنو العاء بعنو العراقية فيا مجوز الدعاء به فى المحاد ورقع المحاد الدين والدايل المحادة مناه بعنو قال المحادة مناه المحادة والمحادة والمحادة

مارده المارية المارية

قال إما آكل السجود فليكن الوامن معمل لا دفر كبّاء (حم) و ليكبر عامد الهوى ولا يرفع اليد ويقول سبحان بي الإعلى الأمدات المنطق المحاسف المنسو فاد يفرق يبين كبّيه ويجابي المقيم في المنابع ويقيم المنابع ويفرق بالمنابع وهو التخوية والمرأة لا تخوى ويضع يديه باذاء منكب منشورة الاحراج ومضمومتها ﴾ *

النعف من شعبان بات عندى الحديث وفيه فا نصر فت الى حجزة فاذا به كالدوب الساقط على خيا الدخل ساجدا العديث وفي استاده سامان بن أنى كر مم خمضه ابن عدى الفاديثه منا كيد: وأخرجه الطبراني في كتاب الدعاء له في باب القول في السجود: دروى ابن حبان في منا كيد: من حديث أم سلمة أنه كان اذا قام يصلى ظن الظان أنه حيننالا وى فيه قاله ابن حبان في هذا بإطل لاأصل له

وباقياس على در السلام وشسية العامس» واحتم احمو بنا بقوله علي الشعليه وساء «واما السعبود المعارس على در السلام وشسية العامس» واحتم احمو بنا والمعارسة و المعام و المعام و المعام و في الحديث الاحر «فا كثر وا الدعام» و هم همين بنام بنا على الاهر بالدعاء و بنه و في الحديث للامر بالدعاء و المعام و و من احمو الامر الدعاء الله عليه و ساء وما في مو اضع بادعية الاهر بالدعاء بأن ي الله عليه و المناه با بالده و ينه و في المعاملة و ينه و في المعاملة و المعامل

﴿ وَإِنْ كَانِ الصَّلَاةِ رَكُمْ الدَّرَ عَلِينَ جِلسَ فَى آخرها متوركا وتشهد وعلى على الله على الله على الله على الديم وعلى الله وحما على ما وعفناه ويكره أن يقرأ في التسويد لا نه حالية ونأحوا را احداد فبا القراءة فكرهت فيها كالركوع والسجود ﴾ *

اللاف المخترب منفاأو أول ما يقم من الساجد على الارض ركبتاه عمر الماو أول ما ين تعديد المالك المنسان منفع المنافع المنافع المن وجوزة المنافع المنافع المنافع المنافع المنطقية المنافع المنطقية ا

(1) ﴿ حديث) ﴿ دائل بن حجر كان النبي على الله عليه وسم إذا سجد وفع كبيه أول (1) ﴿ حديث) ﴿ دائل ﴿ ما فع الله عليه في الله عليه والدا من وفع بديه قبل كبيه أسمان الاربعة وابن خز عةوا بن حبان وابن السكن في محل فع ما في دايد على عن عاصم بن طريق شد به عب قال البخارى والترصيدى وابن أب داود والدارقطنى والبيه أب بعد بد يك قال البيه أو داغا تا بعه همام عن أبيه مرسلا فقال الترميقي وأدم الما أمح وقد تعقب قول وقال الترمي دواه همام عن عاصم مرسلا وقال الحازى دواية من أرسل أمح وقد تعقب قول الترمي وأدم أما أنما دواه عن أبيه مولا وداه عمام أيضا البنونى بإن همام أن البه مولا ودواه همام أيضا عن جد بن جحارة عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه موجلا وهان الحل بق في المن الجبار أبي المباد بن وائل عن أبيه موجلا وهان الحل المن أبيا الجبار أبي المباد بن علما من وجه آخر: دوى الدارقطنى والحل أو البيامي من البياد بن علما عن المناد بن عناد عن عند أبياد بن من عناد من عند أبياد بن أبياد المناد بن أبياد المباد بن أبياد المباد بن أبياد المباد بن أبياد المباد بن أبياد بن أبياد المباد المباد بن أبياد المباد به في أبياد به العل به بن أبياد به أبياد المباد به أبياد به أبياد بن أبياد المباد به أبياد به

* وكي المنه ويعد عند عند المنه (رسما))

* قال المعي رغه الله *

الما وهو فرض في العلاة ما العام المدا وسام «مناح العلاة العادوة وي الما العاروة وي العلاة العادوة وي العام العام العام العادوة وهو با مناح العام العادوة والما العام المواه المواه والمناع المواه المواه المواه المواه الما والما الما والما المواه المواه المواه الما وي المواه الما المواه الموا

الكائية الإفران المعنون المعنون المعنول المعنون (١) (٤) جمسال غور المائية (١) (٤) المنافرة المعنون ال

(٣) * (حديث) * على بن ابى طالب كان رسول الله عليه وسلم يقول في سجوده اللهم الله سجدت و بك آمنت ولك اسلمت سجد وجهي للذى خلقسه وصوره وشق سمعه و بصره تبارك الله احسن الخالقين الشافعي وابن حبان بهذا وهو في مسلم بدون الفاء في قوله فتبارك الله (٤) ﴿حديث إنى حميد كان اذا سجدامكن انفه وجبهته من الارض ونجي بديه عن جنبيه

و وضع کفیه حذو منکید ابن خز ، ته فی محیحه عذا و دواه ابو داود دون قوله من الارض * (ه) (قوله) نقل فی بعض الاخبار ان النبي هیکی کان یفرق فی السجود بین کبنیه ابو داود

في حديث ابي حميد واذا سجد فرج بين فخذ به وفي البيهتمي من حديث البراء كان اذا سجد وجه احدا بعه قبل القبلة فنفلج يعني وسع بين رجليه *

⁽١) *(حديث) * ابن عمر كان رسول الله عبل الله عليه وسلم لا يرفع بديه في السجود تقدم في أواثل الباب وفي رواية البخارى ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع راسه من السجود (٢) *(حديث) * اذاسجداحدكم فقال في سجوده سبحان (بي الاعلى ثلاثا فقد تم سجوده تقدم

سند الناواذاق الناس كفاهم الاملام الماء والاولول المحلان المان كالموادا المراب والمان المديد المناسن المناسن المناسن المنافز المنافز

فقار دوامأ و حيد (١) كاسبق وأما بين ابطن والفخذ ين فقار وى عارابد أمرض الله عند عن رسول الله عيد هال إلم) وعذه الجدالة يعبر عنها بالتخوية وهو ترك الحفوان بين الاعفاء روى أن ملى الله عليه عيد هال اذا سجد خوي في سجود » (٣) والمرأة لا تغول ذلك بالفخو بم تعني الما ويغيم

- (١) ﴿ حديث ﴾ ابن حيد آنه وصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلموذكر فيها التفوقة بين المرفقين والجنبين ابن خزية وأبو داور بالفظ و يجافي يديه عن جنبيه وللترمذي عبافي عضديه عن ابطيه *
- (٣) *(حديث) * البراء ان رسول الله علي الله عن فخذيه في سجوده احمد من حديث البراء انه وصف سجود الني ي الله فقال كان اذا سجد بسط كفيه و رفع عجيزته وخوى و د واه ابن خزيمة والنسائي وغيرهما بلفظ كان اذا صلى جنح يقال جنح الرجل في صلائه اذا مد ضبعيه وقال الحدوى اى فتح عضديه وخوى يعنى جنح ولابي داود في حديث ابنى حميد كان اذا سجد فرج بين فخذيه غير حامل بطنه على شيء من فخذيه *

ابن القاص لا مجزئه وهو ظاهر النص في البؤيطي لانه نطق في أحد طرفي الصلاة فلم يعسى من غير نية كشكيدة الاحرام وقال ابوحف بن الدكيل وأبوعبد الله الحناء لجرجاني رحهم الله مجزيه لان نية العلاة تدات على جيم الافعال والسلام من جمأما أولانه لو وجبت النيافي السلام لوجب تعينها كا قلناني تكبيرة الاحرام *

المركم علمة مسلم الحالمة عن المرادة عن المحالية عنه المحال المحال المحال المحال المحال المحالة المحالة المحالة أحمام السلام فحاصله ان السلام ركن ون الركان الصلاة لا تصح إلا به ولا يقوم غيره مقامه وأقله

عمور فع المياسة مع منوه و عمشنه وراه الماركان الماركان عن أشيد و أن المحارم و من الا ميبرنمه الماريوليا الماريوليا الماريوليا الماريوليات المناسبة المناسبة

عنى قد قرج يديد دواه اتحد هن طريق ايي استعلق عن اربد التحييمي عن ابن عباس درواه ابن خزيمة والحاكم هن حديث ايي استعلق عن البراء بن عازب ان دسول الله عيالي كان اذا سجد جنح : دعن اتحر بن جزه قال انا كنا لنادى دسول الله عسى الله عليه وسسم مما يجافي مرفقيه عن جنبيه اذا سجد دواه اتحد وابو داود وابن ماجه ومحتحه ابن دقيق الديد على شرط البخارى **

- (١) *(حديث)* ابيعيد كان سول الله ﷺ إذا سجد وضع بديه حذو منكبية ابو داود
- ران خزيمة كا تقدم * (۲) «حذيت» وائل بن حصر كان دسول الله يجلي إذا سجد خم أحابعه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم في حديث بذا *
- (٣) «حديث» عائشة كاناذا سجد وضع أها بعه تجاه القبلة هذا الحديث يض المنذى (٣) «حديث» عائشة كاناذا سجد وضع اها به تجاه القبلة هذا الحديث يض المنذى المن بعر بعد وقد وه الدا قعلى بافغ كان اذا سجد العرب به النووى بل قال يوي عنه حديث الحن وه وضيف لكن وه ابن حبان عن عائشة في حديث اوله فقدت رسول الله على الله عليه وسام وكان معي على فراشي فوجدته ساجداً راحا في حديث اوله فقدت رسول الله على استدل الرافعي عديث عائشة عوانه يستحب عيشه مستقبلا باطراف اعابه القبلة: (تنبيه) استدل الرافعي بعديث أشه كل اليدين ولا دلالة أن يكون الاصابع منشورة ومجمعه قل جهه القبلة ومراده بذلك أصابح اليدين ولا دلالة في حديث عائشة في عنديث في عند الساعدى عند البيدة وي حديث المن حبان المحتجة بقيده في وابية البيدي عديد الساعدى عند البيع كان باطراف رجليه القبلة ولم أر ذكر اليدين صريحاً نم في حديث البيداه عند البيم كان التاري بسط ظهره وإذا سجد وجه أعابعه قبل القبلة فتغاج في حديث ابى حيد عند البيخرى اذا كره بسط ظهره وإذا سجد وجه أعابعه قبل القبلة فتغاج في حديث ابى حيد عند البيخرى فإذا سجد وغع بديه غير مفترش ولا قابعه إلى القبلة بناء القبلة به غير مفترش ولا قابعه إلى القبلة بناء القبلة به غير مفترش ولا قابعه إلى القبلة بناء القبلة بناء وغع بديه غير مفترش ولا قابعه إلى القبلة بناء القبلة بناء وغع بديه غير مفترش ولا قابعه إلى القبلة بناء القبلة بناء وغير بديه غير مفترش ولا قابعه إلى القبلة بناء

وهو ظاهر منهب الشافعي وقول جهور اصحابه قياسا على أول الصلاة والصحياح الاول قال رحهالله وهو ظاهر نصمه في البويطي وهو قول ابن سريج وابن القاص وقال صاحب الحادى الحدمين وهوقول الا كرُّدين (والثاني) عبب وهذا هو الاصح عند جهور العراقيين قال المصنف ولما الة مفدهذا و في المحالا المبدية أعلى عال بي المعندي المع المعالمة المعالمة المعالمة المالة نعرعليه وعليجب ان يذوى بسلامه الخدوج فيه وجهان مشهوران (أصحما) عند الخراسانيين لا بجبدلان على الله عب كا سبق (والثاني) لايجوز كالوترك ترتيب القداءة ونهي الاول يجزئه مع انه مكروه ذكره الصنف في الكتاب وهو المنصوص قياسا على التشهد فانه يجوز تقديم بعضه على بعض ولوقال عليم السلام ذوجهان و محمل الماوردى قو ابين واتفقوا على أن الصحيت (أنه) مجزى كا ليس بصحيح و كمنهما لا يجتمعان ولا يلزم من ذلك انه يسد مسده في العموم والتعريف وغيره التشهدفا نه نقل بألا حاديث الصحيحة بالتدوين وبالا اف واالام (وقوطم) التنوين يقوم مقام الا اف والام فكانخ لجياد و الله عليه وسام كان يقول السلام عليه (* الله عليه طلا عليه عليه الله عليه عليه الله عليه والله عليه الله عليه ال ودايله قوله علي الله عليه وسيا « صلواكا رأيتموني أصلى وبينت الاحاديث الصحيحة قال الشيخ أبو عامد هو ظاهر نص الشافعي وقول عامة اصحابنا قال ومن قال يجزئه فقط غلط أبداعيب عذا عوالاصحوعوالذعذكره ابواستحاق الموذع فالشرح وهو نص الشاؤمي حدالله والرافعي (والثاني) لا يجزئه وهو الاصح التخار عن محمد النيسية الإمام والبناني بعجونا الماع المخالات الاف والام كاعجزئة فسلام الشهدوه فداه والاصحاطة الخداسا نيين منهم امام الحدوين والبغوى مشهوران في الطريقيين و الجرجانية واين وهوغريب (احدهما) يجزئه ويقوم النبوين مام قوله السلام عليهم فانه لاتبطل العدلة لانه دعاء الحائب وان قال سلام عليكم بالتنوين فوجهان سعواً لم تبطل صلاته وا كن يسجد السعو وجب اعادة السلام وإن قاله عدا بطلت صلاته الاف أوقال سلامي عليك أوسلام الله عليهم أوسلام عليهم أوالسلام عليهم لم يجزه بلاخلاف فان قاله أن يقول السلام عليكم فلو أخل بحرف من هذه الاحرف لم يصح سلامه فلوقال السلام عليك

انلا يغرش ذراعيه بل يرفعها وأما أصابع القدمين فيوجهها اليالقبلة و ينصبقدميه و توجيه هاالي القبلة أعل محصل بالتحامل علمها والاعاماد علي بطونها وقال في النهاية الذي محمده الاعمامة أنه يضع أطراف الاصلع علي الدرض من عبد تحامل والاول أظهر والله أعم *

قال ﴿ عُجِلْسُ مُعَتَرِشًا ﴿) بِنَ السَجِدَتِينَ حَتِي يَطُمُ فِن وَيَضُعَ يِدِيهُ قَرْيِبًا مِن رَكِبَتِهُ منشورة الاحماج ويقول اللهم اعفرك واجبرنى وعافي وازرقني واهدنى ﴾* من قال حتي يرى خداه من كل جانب قال وهذا بعيد فانه اسراف قال اصحاء ناو وسلااتسليمتين في الوسيطوالبغوى وغيرهما وقال المام لحرمين يلتفت حي يرى كذا واختلف اصحا بنافيه فمهم خده الايسر هذا هو الاصح وصححه المم الحرمين والغزالي في البسيط والجهور وبه قطع الغزالي التسايمة الادلي يلتفت حي يرى بون المامن وقد النافة يلتفت حي يرى من عن يساره يبتدى، السلام مستقبل القبلة ويتمه ملتفتا بحيث يكون عام آخر سلامه مع آخر الالتغات فني علنا تسليمتان فالسنة أن تكون إحدامها عنيه والاخرى عريا ساره قال صلحبالتهند بوغيره ن شاء الله تعلى ولو ثبت قلتها والاثسند كرها (٣) الع تمنيا - المناه تعليا تلته و جمه وإن أسليمنان للاعاديث الصحيحة الي سنذكرها ولم يثبت حديث التسليمة الواحدة كا سنذكره إلمام الحرمين والغزالي عن دواية الربيع فيقتفي أن يكون قولا آخر في الجر يد(١) ثلاث والمذهب فط عندم فنساسة واحدة والافتتان مكذا عكي الاصعاب مسذا الثاث قولا قديما وحكاه المايلة تحلج في أأ منه ف المنان المنيأ ومقال في الله في المنان منه وأ أو في جماعة تليلة ولا اقوال (الصحيح) المشهور وهو نصه في الجديد وبه قطع اكثر الاصحاب يسن تسليمنان (والثاني) السلام عليم ورحمة الله وهل يسن تسليمة أانية أم يقتصر علي واحدة ولا تشريح الثانية فيه ثلاثة القعود فلوسلم في عبوه و تبعل صلانه أن تعمد عذا ما يتعلق باقل السلام والمأ كله فان يقول همامه باليجب أن ينوى مع السملام قال أصحابنا ويشترط ان يوقع السملام في حالة صلاتوان ذى قبل السلام أنه سينوى الحروج عند السلام إنبطل صلاته لكن لا تجزئه مع النية إن لميطل الفصل فان طال وجب استثناف الصلاة وفوف قبل السلام الحروج بطلت فلو أخرها عنه وسلم للانية بطلت صلاته أن تعمل وإن سها لم تبطل ويسجد السهر م يعيد السلام وكالما لوقة فيمناه أن يقصد سلامة الحروج من الصلاة وأنه تحلل به فتكون النية مقتر تقبالسلام أنه في العصر م تذكر في الثانية أنها الظهر لم يضره وصلاته هيمة في إيسالين قال اصحابا واذا وانتقوا عليه قال صاحب العدة والبيان لايضوه كا وشرع في صلاة الطهر وظن في الركمة النانية السهو ثانيا وان ولنا لانجب النية لم يضر الخطأ في التعيين لانه كمن لم ينو مكذا قاله اصحابنا المنحول في الصلاة فانه مدود قالوا فلوعين غير الى هو فيهاعدا بطلت صلاته وان كانسهواسجد هذا الشيخ أبرحامد في تعليقه وعاحب العدة وغيرهما قالوالان الحروج متعين لما شرع بخلاف عجب نية الحروج لم بجب عن العلاة التي مخرج منها بلاخلاف وعن قل اتناق الاصحاب على الرافعي وهو اختيار معظم التأخرين وحموا نص الشافعي على الاستجاب قال اصعابرا بان قلنا

(1 x) Thich

بجب أن يعتمدل جمالسا بين السجدتين خلافا لابي حنيفة ولمالك حيث قالا لايجب بليكني ان يصير الي الجلوس اقرب وربما قال احمطب ابي حنيفة يكني أن يرفع رأسه قدر ما يمر السيف

(فرع) يستحب ان يقول السلام عليكم ورحمة الله كاسبق هذاه والصحيح والصواب الموجود فالاطريث الصحيحة وفي كتب الشافعي والاصحاب ووقع في كتاب المدخل الي المختصر المو السرضي والنهاية لامام الحرمين والحاية المروياني زيادة وبركاته قال الشيخ اوعرو بنالعملاح هذا الذي ذكره هؤلاء لايونق به وهو شاذ في نقل المذهب ومن حيث الحديث فلمأجده فيثيء

عرضا ين جبرة و ين الاض العالم المجدة لما عميده الماري الماري الماري المناري المناري المناري المناري المنارية ا ما كامن الميام المناري (أسك حتى تعدل جالسا م اسجد حتى تطمين ساجداً من المجاري المناري المناري المنارية المباري

(١) وحديث السحة، حملاته انه قال لهم اسجد حتى تطمئن ساجداً وفي بعض الو يايت اربي حتى تطمئن ساجداً وفي بعض الو يايت أو ابن البغ حتى تطمئن بالساقه من الحالينية في الاعتدال فيه الامران وقبل الرافعي عن المام إلحرويين في الماية انه قال في قبي من الطاينية في الاعتدال على الله عليه وسام كرها في حديث السح، خلاته في الرفع والسحود ولم يذكها في الاعتدال والوفع بين السحد تبن نقال الرهم حتى تطمئن لا كم أرفع وأسلح حتى تعتدال المعلى الرفع والسحة حتى تعتدال المعلى الرفع وأسلاح تعتم تعتدال المام إله كل قليل المحمة به السال ولم يتعتبه الرافع وهو من المواجع العجيمة التالم على الله ما باه كل قليل المحمة بهاسل ولم يتعتبه الرفع وهو من المواجع في عندا الامام باه كل قليل المرابعة والسح المعلم و في عدد المدر المعلم و نو عدد ألها أينة في الجلوس بين السحد المن المعادن و يعتم المن حبل المعادن و يعتم المن حبل و بهاسا وحد ايضا في بعض كتب السمن وأما العالمين في المعدال في المعادم من حديث وام المن المعادم والمنا والمن المعادم والمنا والمن المعادم والمنا والمنا والمن قائم : (قات المناه في المناه والمناه والم

من الاعاديث إلا في حديث دواه أو داود من دواية وأنل بن حجر رفي الله تعلى عنه أن النبي هلى الله تعليم عن يعينه السلام عليكم و هذه الله وبركان وعن عاله السلام عليكم ورحمة الله وبركانه » وهذه الزيادة بينها الطبر أبي موسي ابن قيس الحضر ي وعنه دواها ابودا و در قلت هذا الحدث استاده في سنن أبي داود إسناد صحيح *

الصحيحين هو حليث صحيب على شرط البخارى ومدم وقال آخرون هو ضعيف كاقال المصنف تسليمة واحدة تلقاء وجهه » رواء البرمذى وابن ماجه وآخرون قال الحا كم في المستدرك على بلسة نالاً الله عيله وعلى علا يعا إن البند يالمة على عشاله سياء وسياء منه تعيلسة عمر دوائلة بنالاسقع وسهل بن سعد وعبد الله بن زيد رخي الله تعلى عنهم وأمالاقتصار علي غيد ماذ كرناه ومنها حديث دانل بن حنجر الله كور قبه لا الديع رداه البيهتي من رواية ابن على أخيه من عليه يشه دشاله» دواه مسلم وفي الباب أحاديث كثيرة في التسليمة بن الجالبيين على م درون بأيديم كانها أذاب خيل شي إنما يكني أحدكم أن يض يده على فخذيه م يسلم لمسامياه ورحمة السالم عليم ورحة الشوأشار بيده إلجا إلجانين فقال سوالشعلي المناه المعلم المياه وسلم جابر بن سيرة رفي الله عنها قال «كنا إذا صلينا مع رسول الله علي الله عليه وسير قلنا السلام وليس في دواية الترمذي « حتى يرى بياض خده » وهذه اللفظة في دواية أبي داود وغيره وعن ورحة الله السلام عليم ورحة الله » رواه أبوداود والترمنى قال الترمنى حديث حسن عيس رسول الله عليه وسلم « كان ينم عنيه ن عنيه وعن شاله حي يرى بياض خده السلام عليم نا عند اللام - ومعناه من أين حصلت له عنه أسنة وعن إن مد مود رغي الله عنه أن رسته به-لهذاد (على) إسماع معني السامي الساميد الله عليه السام معني المعني الم أري إلى فرنده المعالمة عن المعارية المرن المان المعارية المعارية المعارية المعارية المعارية المعارية المعارية ية ماسي ندى منيد ند لمسي » لمس مبادشاله مليا المهم نديا تمن كاة منديامة شا ي « فتحريمها التكبير وتحليلها التسليم » فسبق بيأنه في تكبيرة الاحرام وعن سعد بن أبي وقاص (فرع) في بيان الاحاديث الي ذكرها المعيث دغيرها بماورد في السلام: أما حديث

قد روى في بعض الروايات « م ارفع حجمة يوم السال » وينبغي الله يعمل المرابع على المرابع الما يعمل المرابع الما ي

ابن ماجه قدأ خرجه مسلم ف محيحه وإست اغطه فان ابن ماجه دواه عن أبى بكر بن أب شببة معدم المع عبد أب المع المع معدم في المعاد في المعاد في المعاد في ميد الله مناد قد أخرجه مسلم و المعاد بن عيد عيد بن سيد و المعاد بن سيد القطار عن عبيد الله ولفظ يحي بن سيد حق المدت وأله والحالم المعاد بن سيد حق المدت المعاد في المعاد بن المعيد المعاد في المعيد المعاد المعاد بن المعيد بن أداا بن في المعيد بن أداا بن في الاعتدال خرج في الاربعين المي خرجوها لامام الحدون بحدة وحماد مام الحدون به وحدث با : (قلت) داس في الاربعين الاقوله حق تعتدل قائم كافي المعيد بعدون فاعلم ذلك المعاد الم

* احميحا أو محميحا * به داسناد ردايي الدارقطي دابي في حسن واعتضدت طرق هذا الحديث فصار والبيهقي وفي اسناد أبي داود سعيد بن بشير وهو مختلف في الاحتجاج بدوالا كثرون لا يحتجون النبي على الشعليه وسلم أن فرد على الالمام وإن يسلم بعضنا على بعض » رواه أبوداود والدارقطي والنبيين ومن تبعيم من المسلمين والمؤمنين «وعن سحرة بن جندب رخي الله تعلي عنه قال «أمر نا وقال حديث حسن وفي رواية منهني مسند الأمام احمد بن حنبل رحمه الله « علي الملائكة القربين علي الملائيكة المقريين ومن تبعهم من المسلمين والمؤمنين » رواه الترمذي في موضعين من كتا به جلستال نوني المعن تلم موا محما ابن في عليه وسل يعلى قبل العصر ابع ركمات يفعل بينهن بالتسليم الواردة فيما ينوى بالسلام (فنها) حديث جلب بن سمرة السابق من دواية مسلم وعن على رضي الله ث يماح المالم إله أهما في المعبق بجه وت الله أعمال المستارة المالم المراديث المالم المراديث المالم المراديث التسليمتين لبيان الاكدالانضل دلهذا واظب عليه الله عليه وسلم فكانت أشهر ورواتها رداهم بن ماجة والجواب من وجوه (أحدما) أما ضعيفة (الثاني) أمها بيدان الجواذ وأحاديث سلة بن الا تحيي قال رأيت النجي على الله تعلى عليه وسلم « صلى يسلم تسليمة واحدة » دعن سهل بن سعد أن النبي علي الله عليه وسسلم « كان يسلم تسليمة واحدة تلقاء وجهه » وعن رفي الله عنه أن الله عنه أن الله عليه وسلم « كان يسلم تسلم واحدة » رواه البيعي وقال الترمذي لانعرفه مرفوعا إلامن هذا الدجه وانفق اصحابنا في كتب المذهب علي تضعيفه عال قده عانسا نغ تنسا رسي نغ نع بعنها مالة المنك راتنا راه أسمنه سبو منه فوا بالتكرارة

(فرع) في الفاظ الكتاب (قرله) يسلم عن يساره - هر يفتح الياء ويجوز كسرها - افتان (فرع) في الفاظ الكتاب (قرله) لل والمناع و المناع و المناع

آخروان لا يطول الجلوس كا ذكر أفي الاعتدال عن الركوع والسنة أن يرفع رأسه مكبراً لما تقدم من الحبر وكيف مجلس المشهور وهو الذي ذكره في الكرياب أنه عبل مفترشا لما رفدعن الإحميد الساعدي رضي الله عنه في فومفه صلاة النبي حلي الله عليه وسام (١) «فلمارفع رأسه من السجدة الاولى

^{(1) ﴿} حديث ﴾ أبي حيد فالما رفع رأسه من السجدة الدولي ثي رجله اليسرى وقعدعامها أبو داود والترمذي وإن حبان في حديثه الطويل *

مبرزاً في عم الجدل والنظر والنقه وصنف شرح التلخيص وسعم الحديث قوفي رحه الله تعالى وم الاضحي سنة ست وعمانين وثاثائة وهو ابن غس وسبعين سنة *

(فرع) في ما العلماء من العما به السلام الم المعابرة المعابرة المعابرة المعابرة المعابرة المعابرة المعابرة المعابرة السلام المعابرة السلام المعابرة السلام المعابرة ا

ني رجله اليسرى وقعد عليها وحكى قول آخر أنه يضجع قدميه ويجلس علي صدرها ويروى ولاي عن ابن عباس رضى الله عنها فليعلم قوله مقترشا بالقاف لذلك وباليم أيضا لان أصحابنا

(قوله) والسنة أن يرفع أراسه مكبرا لما تقدم من الخبرير بد ما قدمه في فصل الكورع عن المن مسعود أن النجي على أله عليه وسلم كان يكبر في كم خفض و رفع وقيام وقعود: أخرجه الترمذي (1) (قوله) وحكى قول آخر أن يضع قدميه و يجلس على حسدورها روى ذلك عن (1) (قوله) وحكى قول آخر أن يضع قدميه و يجلس على حسدورها روى ذلك عن بين عباس التهبي في المدونة عن أنصافي في البيوي قال ولمله ير يد مارواه بين عباس التهبي في المدونة عن الشافيي في البيرة يقال ولمه ير يد مارواه مسلم عن طاوس قلت لابن عباس في الاقعاء على القدمين فقال عي السنة فقلنا له انا لذاه جفاء بارجل فقال بل هي سنة نبيك محمد على الما في المنافي وسلم عن انه اذا رفع رأسه من السجدة الاولى يقعد على أطراف أصابعه ويقول انه من عن ابن عمر أنه كان اذا رفع رأسه من السجدة الاولى يقعد على أطراف أصابعه ويقول انه من

أبي طاب وإن مسعود وعماد بن ياسر و نافع بن عبدالحادث رضي الله عنهم وعود عالم ابن أبي الله عماليا و المسعيد و إبي عبدالعن السعيد المسادي وعن الشورى واحمد واسحاق وابي فور واج المبادري والماسي و المساد واحمدة فاله ابن عمر و أس و سمان الاكوع واجهاب الماسي و المساد و المسلمة و المسلمة و المساد و المهند و المساد و المون و المسادي و المون و المسادري و المسادري و المسادري و المسادري و المسادري و المبادري المان و المبادري و و المبادري و و المبادري و

الله المعام الماجع العام، عين الناسجة كماء تعدا تعدا المعام المبعنه (وبع) المعام المدون العام المعنه (وبع) المائد أجما المعام عيد نها أله المعام تعدا على المعام الم

(فرع) يستحب أن يدرج الفظامالحالام ولا عدما ولا أعام فيه خلاطالام، هواحتج له أبوداود والترمذي والبريقي وغيرهم من أعُه الحديث والفقها، جديث أبي هويرة رضي الله تعليا عند هال

* بالمحال إلا الله علم المنا المخط المنا المحال به المحال اليه ابو عمر ماروى احمد في مسنده في هذا الحديث بلفظ جفاء بالقدم و يؤيد ماذهب اليه الجهور على ابن عبد البد وقالوا الصواب النحم وهو الذي يليق بداضا فه الجفاء اليه انتهى و يؤ يدما ذهب واسكان الجميع وغلط من خسطه بفتح المراء وخم الجمع وخالفه الا كذون وقالى النووى دو الجمور منافيا للقعود على العقبين بين السجدتين (تنبيه) ضبح ابن عبد البرقولهم جفاءبارجل بكسرارا. رجله اليسرى وينصب رجلهاليمني فيحتمل أن يكرن واردا للجلوس للتشهد الاخرفلا يكون أبي الجوزاء عن عائشة عن النبي على الشعليه وسلم أنه كان ينهي على عقب الشيطان وكان يفرش فيهما النسخ وقلا كيف ثبت النسع مع عدم تعذر الجع وعدم المسلم بالتاريخ: وأما حديث الا عاديث بكراهته وتبع البيهقي على همذا الجع ابن الصلاح والنودى وانكرا على من ادكي المسلاة والناني ان يغمع اليتيه ويديه على المدخل وينصب ساقيه وهذا هو الذي وردت لكن الصحيخ ان الافداش افضل منه لكثرة الرواة له ولانه أعون للمصلى واحسن في هيئة عو الذي رواه ابن عباس وفعاتمه العبادلة ونعن الشافعي في البو يطي على استحبا به بينالسجد تين المع ينه الأفاء غد الأفاء على عنيقة على عيبقة على عبيقة على عبية ويكون الموني ولحذا خُنَّجَ الْحُطَّافِي وَالْمُأْوِدِي إِنْ إِلَا قَمْ مِنْسُونَ وَإِمْ إِنَّا إِنَّا لِذِي وَجَنِّ الْمُ اسانيدها عيحة واختلف العلما، في الحجم بين هذا وبين الاطويث الوارة في الدهم، عن الاقل. السنة وفيه عن ابن عمر وابن عباس الهما كاما يقيان: وعن طاوس قال رأيت المبادلة يقدون

حذف السلام سنة » رواه أبو داود والترمذى وقال الترمذى هو حديث حسن حيق قال قال بن البارك مدناه لا يد مداً *

(فرع) غينها المعادرة الماء وما أن يسلم بعد سلام الامام قال البغوى ستحب أن لا يمناد السلام وفي (ورغ) المعارفين وقال المعرفي المعامن المعاون المعامن المعارض وقال المعامن المعارض و المعارض المعارض المعارض و المعارض المعارض المعارض و المعارض المعارض المعارض المعارض و المعارض و المعارض الم

(فرع) اتفار المعارية المعارية (فرع) أن المعارية والمعارية المعارية والمعارية والمعارية

جانبي فخذيه كان كارسالها في القيام ويقول في جلاسه اللهم اغفرلى واجبرنى وعافر وارزقبي والعذبي وقال بو حنيفة لا يسن فيهذكر: الماروى عن ابن عباسرضي الله عنعها أن النبي حلي الله عليه وسلم كان يقول ذلك ويروي وارجي بدل واجبرني *

منية وسم من يمون من وروي و در سي بسناد ببري . قال ﴿ مُم يسجد سجدة أخرى مثلها مُ جلسة جلسة مخدية الاستراحة ثم يقوم مكبرا واضعا يديه علي الارض كم يضم العاجن ﴾ *

(٢) ﴿ حديث ﴾ ابن عباس ان الني صلى الله عليه وسملم كان يقول بين السجد أيين اللهم اغذ لحاجبة في ابن عباس ان الني صلى الله عليه وسملم كان يقول بين السجد أين اعفر المعافي والدع والمتوني والمجبؤي والجبؤي والمنتفي واللفظ الاول الترمني الا انه بميقل وعافني وابو داود مثله الاانه انه بها ولم يقل واجبؤن وجع ابن ماجه بين ارحني واحبرني وزاد وارفعي ولم يقل اعدني ولاعافني وجمع بينها الحاكم كلها الا انها يقل وعافني وفيه كامل ابو العلاء وهو مختلف فيه **

يسام مقار في الدمام جاز قيام المسبوق لان كل حال جاز العدوافق السلام فيما جاز المعسبوق المفارقة فيما كا معد السلام في المسبوق المسبوق القيام والقيار فاو تبطل عدد السلام وأن قايا لا مجوز المدافق السلام في المسبوق بعد سلامه جالساً وطال جادسه قال حلاته إلا أن ينوى المفارقة دو سما الامام في المسبوق بعد سلامه جالساً وطال جادسه قال الحال إن كان موضع تشهده الاول جاد لا تبطل صلاته لانه جادس حسدوب من صلاته وقد العابا إن كان موضع تشهده الاول جوز تطويله لكنه يكره وإن لم يكن موضع تشهده القطعة المقادة وقد قد قد تدا أن المشاهد الاول جبوز تطويله لكنه يكره وإن لم يكن موضع تشهده لم يجز أن يجلس جد تسليمه لان جادسه كان المتابعة وقد زاات فان جاس متصداً بطلت حملاته وان كان ساهيا لم تبطل ويسجد السهو»

(فرع) إذا سم الامام التسليمة الادلي انتخت قدرة المسأموم الموافق والمسبوق لخرجه من الصلاة والمأموم الموافق بالخيار إن شاء سم بعده وإن شاء استدام الجلوس التعوذ والدعاء وأطال ذلك مكذا ذكر القاضي إبواطيب في تعليقه نقلته مجروفه *

منكا نالسيلسة و معالما ن سيا تعميلسة يلحد و له كما يسعية ا انا ب الحسال و هم المسال الروية) تعبر استلا ن كا كم يم المرا و با كم يم يم المرا با كم يم يا المرا با تعبر الما با المرا با تعبر المرا المرا و المنا المنا و المنا المنا المنا المنا و المنا و المنا المنا و المنا المنا و المنا و المنا المنا و المنا

(فرع) قالماحب العدة وشرع في الظهر فتشهد بعد الركمة الرا بعة مَ قام قبل السلام وشرع في العصر فإن فعل ذلك عداً بطلت صلان بقيامه وهمت العصر وإن قام ناسيا لم يصح شروعه في العصر فإن ذكر والفصل قريب عاد الي الجلوس وسجد السهو وسلم من الظهر وأجزأته وإن فال الغصل بطلت حلانه ووجب استثناف الصلاتين جيعا * قال المعنف رحمه الله *

(ديستحب لن فرخ من العلاة أن يذكر الله تعلي لا روى ابن الذيد رفى الله عنها العدة من المنافع لل دوى ابن الذيد رفى الله عنها في ألم في المرفي أله كلاة يقول لا اله الله وحده لاشريك له المالك وله الحد وهو علي كل قديد ولاحول ولاقوة الا بالله ولانجب الا اياه وله الفاعل وله الشاء الماليان الا الله الله الله الله الله ولا ولا المالين ولاكوه الكافرون م يقول كان رسول الله علي الله المنافع المدين المابية والمحافرة وي أشاء عليه وسلم على يقول لا الله وحدة وكتب المنهم لا عالي يقول لا الله وحده لاشريك له المالك وله الحدوه على كل شيء قدير الله المحافرة المنافع الماليات ولا علي المنافع المالية والجدوه على المنتجبة ولا ينفع ذا المابيا لا مانيا الماليات والمحافرة الما منتحت ولا ينفع ذا الجدوه وعلى كان شيت ولا ينفع ذا الجدوه والماليات المنتجبة الما منتحت ولا ينفع ذا الجدولة المنافع المنتجبة الماليات المنتجبة الماليات المنتجبة الماليات المنتجبة المنتجبة المنتجبة المنتجبة المنتجبة المنتجبة المنتجبة المنتجبة المنتجبة المنتخبة المن

مضعون الفصل مسألتان (أحداهما) أن يسجد الماجدية مثل السجدة الاولى فواجباتها ومندوباتها بلا فرق (الثانية) إذا رفع رأسه من السجدة الثانيه في كمة لايعقبها تشهد

وقال تمام اللاتة لا إله الله وحده لاشريك له الماك وله الجد وهو على كل شيء قدير غفرت « من سبع الله في دبر كل صدارة الانا والاثين و عده الانا والاثين و كبر الله الانا والاثين رواه مسلم دعن أبي هريزة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله تعلي عليه وسلم قال كل هملاة مكتبوبة نلايا ونلانين تسمبيحة وثلاثا وثلاثين تحميلة وأربط وثلاثين تحميدة » رج نبلدك أن الله عيم المناسع مياد ملا له ما الما ي من الما ي المن الله ما المن الله من الله من الله عن الله عن مجود برسم الدار) بيشكر الدار مع المدار وإسكان المال وإسكان المال مع المال معن وعن المال المعن المال المسلم ذكرها يقول سبحان الله والحد لله والله أكبر حتى يكون مهن كار نالا يون «دوامال بخارى قال نسبحون الله وتحمدون وتكبرون خلف كل حالاة نالاأو نلاثين «قال إوها الحاسلاءن كيفية سبقكم وتسبقون به من بعدكم ولايكون أحدأفضل منكم إلامن صنع مثل ماصنعم فقالوا بلى يارسول الله من أموالهم يحجون بها ويعتمدون ويجاهدون ويتصلقون فقال الا أعلم شيئا تدركون به من بالمنخ ومفي ومعالا يومعد علما فالماع ويقلا وعنااء لمعاات المال الدفر بالدجا الماقة رداه مسلم وعن أبي هريدة رضي الله تعلي عنه «أن فعراء المهاجرين أوارسول الله علي الله عليه وسلم له الدين دادك و السكافرون قال ابن الذيد «وكان رسول الله صلي الله عليه وسلم بالمردية كل صلاة» ولاقوة الاباته لاإلهالالته ولانعبد الااياء لهالنعمة ولهالفضار له النياء الحسن لاإله الااتسخاصين يقول في دبركل صلاة حين يسالا إله الا الله وحدملا شريك المالك وله الحمد هو على كاشي وتديد لاحول للمنعت ولا ينفع ذا الجدمنك الجد» دواه البخارى ومسم وعن عبد الله بن الذيد رخي الشعنع «أنه كان لاإله إلا الله وحده لاشريك له له اللك وله الحدوه وعلى كاشيء قدير الله ملامان لما عطيت ولامعلى مسلوعن المغيرة بن شعبة وخير الله عند أن رسول الله علي الله عليه وسلم إذا انصرف من العلاة وسلم قال الجلال والا كرام » قيل الاوزاعي وهو أحدره أن كيف الاستغفار قال تقول استغفر الله استغفر الله رواه أغايسة الجاليسا الخلنوع وكالسال المهاا لماة الكائه بغفت المكامي معياد الجالم ميلد يامة أذا انصرفوا بذلك إذا سمعته « دوامالبخارى فرمسلوى و فران في الله عنه قال « كان رسول الله على الله لمدألك وميادشاليك مثال عب بمويك نلا تربية النان سانال بحين نيد برشال ت بعدا الم ن ارجى) ، سابدن ان دى « في معالدة ، المساقية على المساقية على المساقية ، وعن الديم المياد يا المنا شاريه مشارا يس علم ملحقا في دأ تسنر الله لعند شا رعف رمولي الله على المعند الم العاد الما والما والما العاد العالم عن اليل الأخر ودير العلا المال تعدا ، العما العالم المعالم المعالم المعالم والدعا. قد جعمّا في كتاب الاذكار (منها) عن أنه المامة رفي الله عنه قال «قيل السول الله علي الله كما يا تحييم ويميل شياك أهذا الما منه را تمان و بالمالكم الماللم المنالم المنالم والمالكم المنالم

فا الذي يفعل نص في المحتصر أنه يستوى قاعداً ع ينهض وفي الام أنه يقوم من

غير ماذكرته دالله اعمام * ر كمنين كانت له كاجر حجة وعمرة آمة تامة تامة « قوا الترمندي وقال حديث حسن وفي الباب ياء ورسمشاا والمن رحم والمن ملا إلى من معتمرة تداعرفي بجناا يام ن ولم ميلد ملا را ما الترمذي والنساني قال الترمذي حديث جسن غريب وعن انس رضي الله عنه قال « قالدسول مكروه وحرس من الشيطان ولم ينبغ الذنب ان يدرك في ذلك اليسوم الا الشرك بالله تعالى » رواه حسنات ومحي عند عشر سيئات ورفع له عشر درجات و كان يومه ذاك كله في حرز من كل لاشريك إن الماك وله الحمد يجي ويميت وهو على كل شرع قدير عشر مرات كتب له عشر عليه وسلم قال « من قال فيدير كل صلاة الفجر وهو نان رجله قبل ان يشكام لا إله إلا الله وحده في الذكر بصده الا العبع الحاديث (منها) حديث الجي ذر رضي الله عنه ان رسول الله علي الله دبر العمارة الكنتو بم كام كلها كلها خييمة وفي الباب الحاديث كذيرة غير ماذكرته هذا وجاء ان يقرآ قل هوالله احد مع المعوذيين وروى الطبرى في معجمه احاديث في فضال آية الكرسي كل صلاة » دواه ابو داود والترمذى والنسائي وغيرهم وفي راية ابي داود « بالمعوذات » فينبغى عبة عبود ضي الله عند قل « أمرني رسول الله علي الله عليه وسلم أن اقرأ بالمعوذ تين دبر المهم أعني علي ذكرك وشكرك وحسن عبدادتك » رواه أبو داود والنسائي باسناد محيح وعن عليه وسلم أخذ بيده وقال يامعاذ الله إني لاحبك أو صيك يامه-اذ لا تدعهن دبركل صلاة تقول عيد مثار الما ، فالمونين والله اعم وعن ، ماذ رفي الله عنه « ان رسول الله علي انه كان يقول هذا بين التشهد والتسمليم وقد سبق هذا في موضعه ولأمنسافاة بين الروايتين فعما لاإله ألا أن » مكذا رواه أبو داود باسناد محيح وهو اسناد مسم مكذا في رواية وفي رواية بع 12 سناء مستلا سناً ينه به أو أسناله سنه المن سناداله عن الماسي المن سيداً له قال « كان رسول الله على الله تعلى عبيد وسل إذا سل من العد الاة قال اللهم اغذي عاقدمت مند يالمة شا بعنى بداله بازيكون على البارك المان في ها المان « به المان المان « به المان « منا با ما ماد ن. شابي عداً عبد المبين وأعود باعداً عبد الما الما الما الما الما الما المنا عبد أله المنابع وأعوذ بك رياً إمها تركل المعلم في الله علي ينه وسلم « كان ينعوذ دبر العدلاة بمؤلاء الكام الله إن خطاياه وإن كاستمشرا بدالبعر « والمسمع وعن المعان أبي وقاص دفي الله تعدالي عندان

السجدة والاصحاب فيه طريقان (أسمع) أن فيها قولين (أحدمه) انه يقوم من السجدة الثانية ولا يجلس وبه قال ابو غيفة ومالك واحمد لما روى عن وائل أن النجمل الله عليه وساء كان اذا رفع رأسه من السجد تين استوى قائما» (وأصحمه) وموالما كود

⁽٣) ﴿ حديث ﴾ وا ثل ابن حجر ان رسول الله على الله عليه وسلم كان اذا رفع راسه من السجد تين استوى قا كا هذا الحديث بيض له المنذرى في السكلام سلى المهذب وذكره النووى في

افسكم نانكم لاتدعون احمولا غائب إنه معكم سيع قريب » دوله البخارى و كبرنا ارتفعت أصواتنا فتسال النبي صل الله تعالي عليه وسلم يأيها الناس اربعموا علي عنه قال « كنامع النبى صلي الله تعلى عليه وسلم وكنا إذاأشرفنا على واد علنا وكأنوا عالمين أسره واحتج البيهقي وغيره في الاسرار بحسديث أبي موسى الاشعرى رخي الله المعلمة انحاف المعلمقيل يعجينه لسال جيلعة شميع لمال نكري نأكما لمهربس نأسمجين للمستساة بملحالمه ولا تخاف به) ذرات في الدعاء » رداه البخارى ومسلم وهمذا قال أعيا بن إلذكر والدعاء كالكام بعبر عائشة (مع الله تعلى عنا قال « فاقول الله تعالى (ولا عبو بعلانك بعد الصلاة ويثمر الدعاء رجاء الاجابة بعد الكستوبة هذا نصه فحالام واحتج البيهتمي وغيره عليه وسطم عيث الا يذكر سرا» قال واستحب المصلى منفردا أو مأموما ان يطيل الذكر دلا تكبيد وقد ذكرت أم سامة « مكنه على الله عليه وسلم وم يذكر جهرا وأحسب علي الله كيلم ويلستاا لمع لان عليه لا يعني المعايف المنه وم العلنبية حيًّا تبأرا المداد في المناه بالمارا أن النبي على الله عليه وسلم أنما جهر قليلا يغني فيحديث ابن عباس وحديث ابن الذبير ليتعلم بصلاتك ولا تخافت مل يدى والشاعل الدعا. (ولانجر) دفع (ولا تخافت) حي لا تسم نفسك قال وأحسب إما مايريد أن يُتحمِّ منه فيجهر حتى برى أنه قد تحمي منه فينسر فان الله تعلي يقول (ولا نجهر للامام والمأمود ان يذكرا الله تصلي بعد السلام من الصلاة ويخفيان الذكر إلا ان يكون الصوت بالذكر وحديث إن الايد السابق وحديث أم سلمة للذكور في العمل بعد هذا اختار عديث ثوبان قال الشابعي رحمه الله تعالى فحالام بعدان ذكر حديث الماجى يوغوالما الله تبالح (فرع) قال القامي ابر الطيب يستحب أن يبدأ من عذمالاذ كار بحديث الاستغفار دحكي

في الكتاب أن يجلس جلسة خميفة ثم يقوم وتسميمة، الجاسة جلسة الاستراحة ووجهه ماروى عن مالك بن الحويرث أنه رأى النجيه علياله عايه وسلم «يصلي فاذا كان في وترمن صلائه لم ينهض

المالاصة في فصل العنديف وذكره في شرا الباب فقال غريب و المحدية وضد العندية الدين في المعدية و المعدية الدين في المنادة و في المناد و المدين طويل في هذه الوضو، والعملاة : وقد روى الطبرانى عن معاذ بن جبل في الناء حديث طويل الله كان يمكن جبهته وانعه من الارض مي يقوم كالماسهم و في اسناده جبل في الناء حديث طويل الله كان بحداد وقد كذبه شعبة و عيى القطان ولابي واود من حديث واثل واذا بمخن المحميب ابن جحداد وقد كذبه شعبة و عيى القطان ولابي واود من حديث واثل واذا بمخن عي كبنيه واعتمد على فذبه و دوى ابنالنان من حديث المناهبان بنابي على الدكت غير واحد من العجاب النبي على الله عليه وسام فكان اذا رفع راسه من السجدة في والتائقة محمو ولم يجلس *

ناك انا في لمعد بمن ميلو شارك دينا رول من الدي ال والم و فينا كان

ومسلم (اربعوا) - بفتي الباء -أي إرفقوا *

أورع) قد ذكرنا البحية الما بالماء الدماء الدماء والمأموم والمنفرد وهو مستحب عتب الرورة) في قد ذكرنا المحاسبة المرابعة والمحاسبة والمحاسبة والمحاسبة المحاسبة والمحاسبة والمحاسب

الاما زسيشا كن محما و سما و العالم المحما و المحما و المحما المعامن المعامن و المعالم و المعامن و المعامن المعامن و المعامن و

لخالة يسماع وممناا ممنده إلى الغار وأجل النهار وآخره وفي الليل عمشا لوم والاستيقاظ عند التي أسمان من أسمان و يعدم من المعاردة في المعامية المعارض من أسمة المعارض المرابع وقد المعارضة المعارضة ا * ما المعارضة المنارخ المنارخ المنارخ المناطقة المنارخ المنارخ المنارخ المنارخ المنارخ المنارخ المنارخ المنارخ

. السناا ف معنة رقم شبك نأ ما جعتمها . السنا مغلخ نالا نالا في معنو نأ امارا أمارا إلى العلم الله الله الله الله يألم المبنو بإلى الله عليه وسلم الماران الله يجلمان الله عليه وسلم الماران الله يجلم الله عليه وسلم الماران الله عليه وسلم الله عليه وسلم الماران الماران الله عليه وسلم الماران الله عليه وسلم الماران الماران الله عليه وسلم الماران الله عليه والماران الماران الله عليه وسلم الماران الماران الله عليه وسلم الماران الله عليه والماران الله عليه والماران الله عليه وسلم الماران الماران الله عليه وسلم الماران الماران الماران الله عليه وسلم الماران الماران الماران الله عليه وسلم الماران ال

نيعج المهيد طلان المني قراحمه النه قيشد في جملوا الميم ع أنفه ع المداد « يعتسره عنسان

ملاقالنبى علي الله عايه رسلم « فذكر هذه الجلسة» (والطريق الثاني) قال ابواسحق المسألة علي حالين في المانين على الدهن في العلم البيخارى وفي لفظ له قاذا رفع راسسه من السجدة و دتر من حلانه با في الدرض مم قام والبيخارى من حديث الجاهرية في قصة المسيء ملائه بأ اسجد حثي تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حثى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حثى تطمئن جالسا وفي رواية أخرى له حتى تطمئن قائل وهو أشبه

(1) ﴿ حديث ﴾ أبي حيد الساعدى في عشرة من أصحاب سول الشعيلي الشعاية وسلم أنه وسارا من الشعيلي الشعاية وسلم أنه و وصف صلاة سول الله على الله عليه وسلم فقال مم هوى ساجدا فم في رجمه وقعد حتى برجمع كل عضو في موضعه ثم نهض الترمذى وأبو داود: (نبيه) أبكر الطحاوى أن يكون جلسة الاستراحة في حديث أبي عيد وهي كا تراها فيه وأنكر النووى أن يكون في حديث المي مهرته عبد البولي أبي عديدة في عديث أبي عديدة في قعدة المسيء حلاته عند البحارى في كتاب الاستيذان *

سلم قام النساء حين يقضى سلامه فيمك يسيرا قبل أن يقرم» قال الزحرى دهماله فترى والله المام أن مكمة لينصرف النساء قبل أن يدركهن الرجال واذا أراد أن ينصرف نوجه في جمة أمام أن مكمة المنصوب النساء في المناه والأناه المن الله قال المناه وسلم يصلون المسجد الديم الديم المن المناه والمناه وا

المام اذا لم اذا لم المام المام المام المام المام اذا سم أن يعوم من المحال المرام اذا سم أن يعوم من المحاسب المحاسبة المحاسبة

إن كان المعال المعار ا

^{(1) *(}حديث) * أنه عبلى الله عليه وسلم «كان يكرفي كل خفض درفع » تقلم واستدل به الديم على أنه يكبر في المسلمة الاستراحة فيرفع رأسه من السجود غير مكبر ثم يبتدى التكبير جالسا و عده أن يكبر في جيد في البيمتي مدل المذاك ! عمر عن الحمديث الذى استدل به وذلك ان يقوم وحديث أبي هيد في البيمتي بدله المناك ! من الحمديث المناك المناك المناك به وذلك ان افعلة نم رفع فيقول الله أكبر ثم ينتى رجمله فيقعد علمها معتدلا حتى يرجع ويقركل عظم موضعه معتدلا : (قات) الا انه لادليل فيسه على انه عد التكبير في جلوسه الي ان يقوم و يحتاج دعوى استحباب مده الي دليل والاحل خلافه

الاسل فحدد (۲) کذا بالاسل دانهوددی مسل فد انس ال کا بیلومن مراجبة محیحة قعیر والله أعلم أن ممثل المتعادة والمنادة والمنادة والمنادة والمنارة واله البخارى المنادة والمنارة والمنادة والمناد

(فرع) اذا أراد أن ينمتر في المحراب هي الساسل كو المدعاء وغرهما جاز أن المدعاء وأراد أن ينمتره والرق (فرع) اذا أراد أن ينمتره والمناه والمراد المحماء وأما الافضال المحاد والمحماء وأما الافضال المحاد والمحماء وأما الافضال المحمد والمحماء وأما المحمد والمحمد والمح

الجانبين وإنما أنكر ابن مسعود رضي الله تعلي عنه علي من يعتقد وجوب ذلك *

ترافيا العنا متي كا وجي نا منسال لعلم إنتن لدة كالمحالت لا البالحا الأ (وي)

لم يمير الا بنداء عن الدنيم ، محمد في وقت التكريد ثلاثة أوجه وصاحب الكتاب أور دمنها في الوسيط (الاول) المنافع المنافع النافي الناق البابو المستون والإردالالث الشال عام والاظهر عند جهور الاصحاب و كذلك

المنعان أن المناسبة على المناسبة المهام الماسم على المناسبة المنسبة المناسبة المناس

غارا ما المناسخة الم

^{(1) * (}حديث) * ابي جيد انه وصف العلاة فقال اذاجلس في الركمتين جلس على بجله اليسرى ونصب اليمني البخارى بهذا

⁽٣) *(حديث) * مال بن الحويث في وصف العملاة «فلما فع رأسه من السجدة الاخيرة في الركمة الادلى واستوى قاعدا قام واعتمد بيد يه على الارض الشافي بهذا والبخارى لفظ فاذا وفع رأسه من السجدة الثانية جلس واعتمد على الارض فم قام ولأحد والطحووى استوى قاعدا فم قام

⁽٣) ﴿ حديث ﴾ ابن عباس أن رسول الله عبل الله عليه وسلم كان اذا قام في صلائه وخص يده على الارض كا يغمع العاجن قال ابن الصلاح في كلامه على الوسيط هذا الحديث لا يصح

أو تخرج فان رسول الله علي الله عليه الما أمان إذا علما إذا علما فالمان المان إلى الله علم المناه في المام الله علم الله علم الله علم المناه في الله علم المناه الله علم المناه الله علم المناه المناه الله علم المناه الله علم المناه الم

* قال المعان رحه الله *

دلا يعرف ولا يجوز أن يحتج به وقاله النووى في شرح المهذب مذاحديث ضحيف أو إطل المراف ولا يجوز أن يحتج به وقاله النووى في شرح المهذب هذا عن المناف في أن المناف فال في درسه الأولى و قال في شرح المهذب نقل عن الغزايا أنه قال في درسه مو إلى و وإلى و وإليون أمح وهو الذي يعين يديه و يقوم معتمدا علما قال وو مج الحديث الكان معناه قام معتمدا ببطن يديه كا يعتمد العاجز وهو الشيخ الكبيد وإبس المراد عاجن العجن في مناه والمناف المراد عاجن العدالي حكى في درسه هل هو العاجن باليون أو العاجز بازاى: قالما أذا قالما أنه بالدن فهو عاجن الخبز يقبض أصابح كفيه و يفمها ويتكن عليه و لا قام المناف المناف في الحرض: قال ابن العملاح وعمل بهذا كثير من المجهومو اثبات هيئة شرعية و العمل ولا الماجن بالمية هو الرجل في العملاة لالمعبن با بحديث في المدة و لبت في ذلك معناه قان العاجن في اللغة هو الرجل

من الغرائض فلايقنت فيهمن عيد حاجه فان نزلت بالمسلمين فازلة قنتوا في جميع الغرائض للادى في بعض كتبه أنه لا يرفع اليد وحكى في التعليق أنه يرفع اليد والاول عندى أصح والما غيرالصبح دلانه دعاء في العلاة فلم يستم لو دفع الدعالا عيا المن علم المحتسب إلى المحارية وادء والم ن بد تيشد عليه دسلم د سلم برف الله ف الأن ف الاستسماء والاستنصار وعشية عرفة في كان أبه منااميختة يدناا عن من سيان ت منتارغ نديميا الله يا أن الماريا تنافر الماريع الماريع الماريع الماريع الله عليه وسلم وكان يؤمن من خامنه « ويستحب له أن يشارك في النياء لا نه لا يصلح التأمين علي ذلك وله طاال عساسة « كاقلمند مثا يعني رمابد نبرا دعى المولايا اليحن عن المعملال المعالم بعد الله على « لمدى من حديث الحسن رفي الله عنه في الوقر أن قال « تبارك وتعاليت وحلي الله على النبي وسلم » على عدوكم الدالحق واجعلنا مهم » ويستحب أن يعلي على المع الما يعلى الما المع الما على على على الدعاء الاعان والمسكة وثبتهم على ملة رسولك واوزعهم ان يوفوا بعهدك الذى عاهدتهم عايد وانصرعم المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلات واصلح ذات بينهم وأان بين قلوبهم واجعل في قلوبهم كفرة أهل السكساب الذين يصدون عن سبيلك يكذبون رسلك ويقاتلون اولياءك اللهم اغفر ونستغفرك ولا نكفرك ونؤمن بك ونخلع ونترك من يفجرك اللهم آياك نعبد ولك نعطيونسجد رافع قال قنت عمر بن الحطاب رضي الله عنه علما الركوع في العبيع فسمعتمية واللهما المهمينات إهدني فيمن هديس» إلى آخره وأن قنت بما روى عن عهر رفي الله عنه كان حسناوه و ماروى إلا على رضي الله عنه قال عذي رسول الله عليه وسل هؤلاء الكان في الوترفقال قل «اللهم ماقضيت انك تقضي ولا يقضي عليك أنه لايذل من واليت تباركت وتعاليت مالدوى الحسن بن « اللهم المذبي فيمن عليت وعافي فيمن عافيت وقواي فيمن قريت وإرك في فيااعطيت وقبي شر علبه وسلم في صلاة العسب قال نعم قال قبل الركوع او جده قال جد الركوع » والسنة أن يقول

أحمة في المرادية المرادية المرادية المردية المردية العادة المردية الم

السن: قال الشاعر * فشر خصال المره كنت وعاجن * قال فان كان وصف الكير بذلك ما خوذا من عاجن العجب فالشبيه في شدة الاعماد عند وضع اليدبن لا في كيفية عم اصابعها: قال الغزالى وإذا قلنا بإزاى فهو الشيخ المسن الذى اذا قام اعتصد بيديه على الارض من الكير: قال ابن الصلاح ووقع في الحم المعنوب الفرير التاخر العاجن هو المتعد عي الارض وجع الكف

أبر عرية رضي الله عنه أن الأيك ميلدشاليك رجنا أن مند ملا رضي عياء للمان عبي الله عبد الله عبد الله المعدود إذا قال معم الله من عدد قال ربنا لله الحدود كوالدعاء ﴾ *

وجهان (احدهما) يجزئه لاختلاف العاما. فيه (والثاني) لا يجزئه لوقوعه في عمير موضعه فيعيد وبعدالك كوع مان كان شانعيا فالمشهور أنه لا يجزئه قال صاحب المنطف عوالمناهب قال صاحب ألحان فيه وأبجأه اليايد المنك نافطبة تنسة عاف تقس لا وكركما لمعبر لنمندت بمنقا كالحر فينالنا تلأسلا في باب القراءة في العيدين ولا قدوت في صلاة العيدين والاستسقاء فان قنمة منسيد نازلة لم اكرهه مطلقا: والم غير السكتر بات فلا يتنت في شيء منهن قال الشافعي في الام في كتاب ملاة العيد بن بالمعتسكا ياد الخلاف في الاستجاب صلحب المقال في المافي في الاستجاب ن مكرن العضة افتا الناك عنقا إملس ميلد علا رعمه يجنا نعد سبة من افر منساريا بالما يا بالما تما المعا وإنما الحلاف في الجواز فيث يحوز فالاختيار فيه المي المصلى قالدونهم من شعر كلامه بالاستيحباب للجروبه هاالمافرن عالما المعنون علام أكثر الأعة أنولا يستحب المانون عاملا إلج المحاسبة مشهورة في الصحيحين وغيرهم وهذا الخلاف في الجواز وعدمه عبد الا رثرين هكذا عمى الشيخ وأحاديث « وأعال احدالية تعني المنال منخيفتسدا محيدها النسال سفالخ لحلف به الجويدي وهو علط خلقاله من مستقيد الرالالال ان نزلت بالسلمين نازلة كخوف او قحط او وباء اوجراد او نحو ذلك فنتوانى جيمها وإلا خـلا فيها فيه ثلاثة اقوال حكاما أمام الحدمين والغزالى وآخرون (الصحيح)المشهورالذى قطع بوالحهور لانه صار شعار طائفة مبتدعة فهو غلط لايط من مذهبنا واماغير العبرىمون الكتوبات فهل يقنث الثانية سنة عندنا بلا خلاف واماماقل عن ابي على ابي هريرة وضي الله عنه أنه لا يُقتد في العبيح تاسم كما ويمي نه سائل (ما الماع) لا تجبعاليات بمنقالالمه المحالية (ريشال)

العدارة كالنشيد أبيا المانية مالا فالمان (عالاه) من معن و غرو (والماني أميسة لم أعيسة المعقود المعادرة المعارية المعارية المالية المعارية المعارية

وهذا غير مقبول منه فانه لا يقبل ماينفرد به لانه كان يفلط و يفالطونه كشيرا وكا "نماغمر به مع كبر حجم الكتاب غرارته انتهى كلامه . وفي الطبراى الاوسط عن الازرق بن قيس رأيم بعد الله بن عمر وهر يعجن في العملاة يعتمد على يديه اذا قام كا يفول الذى يعجن المجين

(1) 5:1 1/2

الأفتراش وقال مالفالسان المورة الذامار وي عن أب عدالساء و (١) أن ومن صلاة رسو الله الله الله وقال مالفال الماليون الذاء الماروي من المورة الله المورة الماليون المورة الم

(١) ﴿ حديث ﴾ ابن حيد آنه وصف حلاة رسول الله ﷺ فقال فاذا جلس في الركمتين جلس كل رجلهاليسرى فاذا جلس في الركمة الاخيرة قدم رجله البسرى ونصب الاخرى وقعد على مقعدته رواه البخارى في صحيحه كذاك وعزاه ابن الرفعة لمسلم فوهم *

(مالئاني) أنه يقترش ذكره القفال وساعده الاكثرون لا نه يحتاج بعده في المدود إلي عمل وهو السعجود والذي في) أنه يقترش ذكره والقفال وساعده الاكثر أنه يعمل المول المدون في أسم عنها أنه المرازية والدو ايضا فلأ نهجوه من يقم عنها المدول المساون فلأ نهجوه من يقمع سعجو دفا شبه الجدول مسنون فلأ نهجوه من يقم و أمه الموليا أنه المرازية من القاء والدهد المرازية المرازية من القاء والدهد والمياسة أن المنازية والدهد والمياسة و ولا تخون المنازية والمعارفي المنازية والمعارفي المنازية والمعارفي المنازية والمنازية والمنا

قال ﴿ عُيضاليداليسرى عياطرف الركة منشورة مع التغريج القتصدواليدالي في ضعها كذلك المائية في ألم الميالية المنافع ويدسل المسبحة وفي الابهام أوجه (قيل) يدسلها (وقيل) كاق الابهام والدسطى (وقيل) يضعه الميالي الاسطى المقبوضة كالقابض للانا وعشرين مُرفع مسبحته في الشهارة عند والاسطى المنافق نحريكها عند الرفع خلاف ﴾ *

⁽١) *(حديث) * انه صلى الله عليه وسام قام من الناتين من الظهر او العصر فام بجلس فسبح الناس به فلم يعد فلما كان آخر حدلاته سجد سجد تين ثم سلم متفق عليه من حديث ابي هريرة وسيان في السهو *

إهدا الي آخره وهل تتمين هذه الكات فيه وجهان (العمديم) الشهد الذى قطع به الجهور انه لا تتمين المعان المي آخره وهل تتمين هذه الكات فيه وجهان (العمديم) الشهد فانها متمينة بالا تناق وبهذا قطع إمام الحرمين بالمعمل وعاء (والذافي) تتمين كابات التشهد فانها متمينة بالا تناق وبهذا قطع إمام الحرمين والغوي وقعد بي محي كالمحاصب المعان والغوي والغزاوي في المعار العامية والمناهبي قاله المعين وبه من المارد وي المارد وي القاضي المعار العام والمارية والمناق يتمين شاذ مرود مخاف مسين والبغوى والمتول والمي بالمعبو العام والعام في التناق عياض التناق بهماي أنه يتمين في التناوي عياض التناق بهماي أنه يتمين في التناهبي أنه بي و فاذا الغمان اللهما والمناه والمناه ولما والمناه ولما والمناهبية وسام فان قبل المناهبية والماري ولما المناه المناه والمناهبية ولمنا أنه على المناهبية ولمنا أنه و على المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه ولمنا أنه عود فاذا قلنا بالمناه ولمنا أنه لا يتمين في دعاء أو شبمة بالمعاء وعد المناه والمناه و

الما عياد ملااليا المعنى الدي الدي الما العالمة العالمة الدى المعيمية المعيمية المعيمية المعاليا والمعاليا والم الما إذا جاسيا المعلمية المعاليات المعاليات المعاليات المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمية الم

⁽١) (حديث) * انه صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس فيالصلاة وضح كغه اليسرى على غذه اليسرى مسلم من حديث ابن عمر في حديث وفي الادسط الطبراني كان اذا جلس في الصلاة التشهد نصب بديه على كبنيه والدارقطني وضح بده الميوني على غذه اليدني والقم كفه اليسرى كبيه *

فان الحاجة اليا المعام على عبد م الماء بدوا الله اعام : قال احتجاز المعتب الجع ين قدوت مورض فاذاك العصر والم الآن فالختار أن يقال عذب الكفرة ليعم أهل الكتاب وغيرهم والكفار عذب كفرة أهل الكتاب انما اقتصر على اهل الكساب لانهم الذين كأفوا يقاتلون المسلمين البيهقي بعض عذا مرفوعا إلى النبي صلي الله عليه وسلم لسكن اسناده مرسل والله اعلم (وقوله)اللهم دلالة على حفظه وحفظ من حفظ عنه واقتصر البغوى في شرح السنة على الرواية الاولى ودوى شيامه الميدن ميبو ديد بن دهب والعدد أدلى بالحفظ من الواحد وفي حسن سياق عبيد مديد العديث ندى عن عمد رضي الله عنه قنو به الركوع أكثر فقدرواه إبررافع وعبيد بنعسيروا وعمان ن ، يقريبا الله بجناا تكاهرن في المراكبة تسنّ فنا ميني بيخ أن ويمانيني المعن محفاه بالم من ينجرك بسم الله الرحن 'لرحيم اللهم اياك نعبد ولك نصليون سجدواليك نسمي ونحفد نخشى بسم الله الرحن الرحيم اللهم أنا نستعينك ونستغفرك ونثرى عليك ولا تكفرك ونخلع ونترك من أولياءك اللهم خالف بين كليهم وذذل أقدامهم وأخل بهم بأسك الذي لاتده عن القوم الجيرمين وعدوم اللهم العن كفرة أهل الكتاب الذين يصدون عن سبيك ويكذبون رسلك ويقاتلون والمؤمنين والمؤمنات والسلمين والمسلمات وأأن بين قلوبهم وأصلح ذات ينهم وانصر م على عدوك لنا يغذا إمهااً » لم قع ويم أما لمع شنة إمهنه الله عن بعد لنه الما الميبون. ولهد قيام، لعماليتخ. البيريق وغيره قال البيه عو عيس عن عمد واختلف الرواة في لفظه والرواية التي أشار البيريق إلي ولو قنت بالمقول عن عمر رخي الله تعلى عنه كان حسنه وهو الدعاء الذي ذكره المعنوا واه بدعاء والنانى هو الصحيح او الصواب لان قراءة القرآن في الصلاة فيغير القيام مكروهة قال أمحابنا

الا بهام مع المسبعة لل دى إذا إلى عيد الساعدى و صف رسول الله على الله عليوة الدوسلونة كوانه كان يغيل هكذا» (١) والثاني أنه يحلق يين الابهام والوسطي لل دوى عن وإنل بن حجر ان النجي على الله الله وسلم غير هكذا» (٢) وفي كيفية التحليق وجهان (احدهم) أن يضم أعلة الوسطي بين عقد في الابهام (وأصعم)

- (1) *(حديث) * أبى حيد الساعدى وعف صلاة النبي على الله عليه وسلم ققال انه كان يقبض الوسطي مع الخنصر والبنصر ويسل الابهام والمسبحة لا أصل له في حديث ابى حميد و ينفى عنه حديث ابن عمر عند مسلم و وضع بده البنى على كبته اليمنى وعقد ئلاثا و خمسين والمعروف في حديث ابى حميد وضع كفه اليمني على كبته اليمنى وكفه البسرى على كبته اليسرى وأشار باعبعه يعني السبابة رواه ابو داود والترمذى *
- (٢) ﴿ حديث ﴾ وا ثل ابن حجر ان رسول الله على الله عليه وسلم كان يحلق بين الا بهام والوسطى ابن ماجه والبيهقي بهذا في حديثه الطويل وأعله عند الجاود والنسائي وابن خزيمة *

الله عنه دين ماسبق فان جمع بينهما فالاصح تأخير قدوت عهروفي وجه يستحب تقديمه واناقتصر في الدول وانع بينهما فالاصح تأخير قدوت عهروفي وجه يستحب المحاط والماع منهروا او الماع محصور ينهو بالتطويل والمناهل والدول وانعا يستحب الصلاة على الذا كان منهروا او الماع محصور ينهو بإن التطويل والله اعلم (الرابعة) على يستحب الصلاة على البه و سيا بعدالته المعاهد و به قطم المعنف و الجهور يستحب (والثاني) لا يجوز فان فعلم المناهد ملاته لا بايتا ملائه لا بايتا ملائه لا بايتا ملائه لا بايتا ملائه بايتا ملائه بايتا بايتا مين و محاه المناه به وضعه قاله القاضي حسين و محاه بالبغوى وهو غلط صريح و المانه المناه بأن في المناه بالمناه المناه و المناه المناه و الناه في المناه و الناه المناه و الناه المناه و وانة النساني باسناد محيح أوحسن *

(فرع) قال البغوى يكره اطالة القنوت كا يكره اطالة التشهد الاول قالبو تكره قواء قالقرآن فيه فان قرأ لم تبطل صلاته ويسجد السهو (الخامسة) هل يستحب رفع اليدين في القنوت فيه وجهان مشهوران (أحدهم) لا بستحب وهو اختيار المصنف والقفال والبغوي وحكاه امام الحرمسين عن

(1) *(حديث) * إن عمر إن رسول الله على الله عليه وعلم كان إذا جلس في العملاة وغرج كفه اليمني على فخذه اليمني وقبض اصابعه كلها وأشار بالاصبح التى تلى الابهام مسلم في محيحه بهذا والطبراني في الاوسط كان إذا جلس في العملاة التشهد نصب يديه على ركبتيه ثم يرفع اصبعه السبابة التى تلى الابهام و باقي اعدابعه على يمينه مقبوضة كا مجى

(۲) (حديث) إن الزير انه حدل الله عليه وسلم كان يغيع إبهامه عند الوسطى مسلم نه
 في حديث الفظ كان يغنع إبهامه على احبيمه الوسطي و يلقم كفه اليسرى ركبته: (تذبيه) لفظ
 مسلم وغيره في هذا الحديث على احبيه والمعنف او رده بلفظ عند احبيم وبينهما فرق لطيف *
 (٣) «حديث» يأن عمران انه حلى الله عليه وسلم كان اذا قعد في التشهد وضع بده اليمني

على ركبته اليمني وغقد ثلاثا وحسين وأشار بالسبابة مسلم وحورتها أن بجمل الابهام معترضة تحدير السبحة به

هكذا ومرة هكذا والاقوال كام استحسان أن يرفع مستحسة من كما الشهادة إذا باخ هزة الاالله هذا الدورة هكذا ومرة هكذا كالا ومنية الماسيق أنه من المنه والمرابة وها محركما عند الرفع فيم في المنابة وها من وي عند الرفع فيم وي المارة وها من المنه وي المنابة والمنه والمنابة ولا المنابة ولا المنابة ولا المنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة والمنابة ولا المنابة ولا المنابة والمنابة ولا المنابة والمنابة ولمنابة والمنابة و

بجاوز بصره اشارته اجمد وابو داود والنسائي وابن حبان في محيحه واصله في مسلم دون قوله ولا بجاوز بصره اشارته *

⁽١) *(حديث)* وا أل بن حجر انه وعف صلاة رسول الله على عليه وسلم وذكر وضع اليدين في الشهد قال ثم رفع اعبعه فرأيته يحركها يدعو بها ابن خزيمه والبيه بهذا اللفظ وقال البيه ي يحتمل ان يكون مراده بالتحريك الاشارة بها لاز بكريت يكها حتى لا يعل ض * (٢) *(حديث)* ابن الد بير انه حدلى الله عليه وسلم كان بيثير بالسبابة ولايحركها ولا

(والثانى) يتخير بين الثامين والةنوت فان قلنا يؤمن فوجهان (أحدهما) يؤمن فحالجيج (وأصحعها) مشهوران للخواسانين (أصحما) يؤمن على دعاء الامام ولا يقنت وبهذا قطع المعنف والا كدون وأما المأموم فان قلنا لايجبر الامام تنت وأسر وان قلنا يجبر الامام فان كان يسمح الامام فوجهان ولا يؤمن وبهذا استدل المتولى وأماللغرد فيسر به بلا خلاف صرح بهالماورى والبغوى وغيرهما كالقياس عليه مأل الرحمة أو استعاذ من المعال بالثارا في مالو من المعال الرحمة أو استعال كابالنا تهنة نغ نع الخبرا رحيمه نهد ليدي يالما ملها ،ك نا مح ننس بعنا شيله لو ما ويتعي (أحلم) لا يجهر كالتشهد وكسائر الدعوات (وأصعم) يستحب الجهر وبه قطم أكثرالعراقيين بالقنوت فيه وجهان مشهوران علد المخراسانين وحكامها جماعة من العراقيين ومنهم صاحب الحاوى بل قال ابن العبراغ وعيده هو مكروه والله أعلم (السادسة) إذا قنت الامام فيالصبح على عبهر بعسسه الماليك لنالحه القانة ويمنو علمها نه عبرا المد عبدا الماليان الماليان الماليان المالية غريب والحاصل لاصحابنا نلائة أدجه (الصحيح) يستحب رفع يديه دون مسح الوجه (والناني) وقال الترمذي وهو حديث محيح وغلط في قوله أن الترمذي قالمه حسيث صحيح وأغا قال الفرد به حاد ابن عيسي وحماد هذا خديف وذكر الشيخ عبدالحق هذا الحديث كتاب الاحكام «كان اذا رفع يديد في الدعاء لم عطما حي عسى بها وجه » دوامالترمنى وقال حديث غريب وبسع الكرم في ذلك وأما حديث عمد رخي الله عنه أن رسول الله حلي الله تعلي عليه وسم ت مشهورة كتبها إلي الشيخ أبي محمد الجوني أنكر عليه فيها أشياء من جملتها مسحه وجه بعدالقنوت عبدالله يقنت بعد الركوع في الوثر وكان يرفع يديه هذا آخر كلام البيلقي في كتاب السنن ولهرسالة ابن البارك عن الذي اذا دعا مسيوجه قال لم أجد له نبتا قال على ولم أده يغول ذلك قال وكان كلما واهية هذا منتها وهو ضعيف أيضا م روى البياقي عن علي الباشاني قال سألت عبدالله يغني من بعد ن معد من عيد ن من المل الله دوى على أبدا داود دوى على الما المحمد المرا المحمد المرا المحمد الم «أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال سلوا ألله بيطون كمغوف عم ولا تشأوه بظهورها فأذا المساده حديثًا من سنن أبي داود عن محد بن هب القرعي عن ابن عباس رفي الله تعلي عما يغمل ويقتصر على ما قله السلف عنهم من رفي اليدين دون مسحم بالوجه في المسلاة تم روى فالماء عادج العددة فأما فالعددة فهو على إينب فيه خبر ولا أرولا قيام فالاولى أن لا وصاحب البيان (والثاني) لايمسح وهذا هو الصحيح همه البيهتي والرافعي وآخرون من الحتقين

وعامة الاصحاب حكوه أقوالا منصوصة للشافعي رضى الله عنه معزية إلى كتبه (دقوله) يرسامًا هو الةول الاول والتحليق (الثاني) والذي ذكره آخرا أحد الوجيين علي القول الثالث (دقوله) عمر يوفع العلاءوهو قول الاصعبى وأبي عبيسدة والا كثرين من أهل اللغة ويحكي ابن قتيبة وآخرون فيه ولم تقع هذه اللفظة في المبذب (قوله) ملحق الاشهر فيه كسر الحاء رواه البيكي عن أبي عمروبن نكارة إلى طاعك وأمل ألما المعال والمنه (قول) تميلا المعال لمعال الما الماري صفاتك وهو - بفتح الياء وضم الجيم - (قوله) واليك نسمي ونحفدهو - بفتح النون وكسر الغاء اي واليسمو-بغتس الياء وكسر الذال- (قوله) ونخلع من يفجرك أي نترك من يعصيك ويلحمك في العبرع (والثاني) ترك الدعاء عليهم ولعنتهم والمالدعاء في العبرع فلم يتدكه (قوله) لايذل من وبالنون (وقوله) عم تركه فيه قولان الشافعي رحه الله حكاهما البيريق (أحدهما) فرك القنوت في غير معنساه قست شهرا يدعو علي الكفار الذبن قشلوا أصحرابه القراء ببئر معرونة . بفتسح المريم قنو تا ويطلق على الدعاء بخير وشر يقال فنشاه وقنت عليه (قول) قنت شهرا يدعو اعليهم تم تركه . اد المالمة يويه الماله و داد ما الراب) نامه ما تغلالي فر (ت به تقال المحفال الحافالي في السابع (تعبر الساب يدعوعييأ حياء من بن سليم علي رعل وذكوان وعصية ويؤمن من خلفه » رواه أبو داو دباسناد والعصر والغربوالمشاء والصبحفي دبركل صلاة إذا قال سمع الله لمن حمده في الركعة الأخرة على قنوت الامام بحديث ابن عباس رضوي الله عنما قال «قنت رسول الله شهرا . تياجا في الظهر قريبا في فرع مذاهب العلماء فيالقنوت واحتبج المصنف والاصحاب في استحباب تأمين المأموم يالمنشا . له نا له لا ندستميس تينك شيمك أن بنقال بها لغ، « كا إلنا ت بنقرف بنقال رايس اك من الامرشيه) عن أبي هديرة الله عنه هذا الله عنه هذا الله عليه دسل جهر كلام الرافعي والصحيح أو العبواب استحباب الجهر فني البخسارى في تفسير قول الله تعساليا المنه تسالماهماا ربيج فاهم المجين بالا همنا وحفتتني ومهند مثنا رحف مايما المنت نبيد ولهمة المناه والمعا الوجهان قال واطلاق غيره يقتضي طرد الخلاف فحالجيع قال وحديث قنوت البي صلي الله ت الما العام معمد فاسال من عسر من المعندة الما الما الما المعن الما الما المعندة الما الما المعندة الما المعندة الما المعندة ا ت العبري وفيا إذا تنتف إلى المناهدي به عبد المنعد من شهر رمضا وأما إذا تنت في الما يوا قال المناوية (والناني) يؤمن وهم كالدجيين في استجباب قراءة السورة إذا لم يسمسح قراءة الاملم عبذًا كاء التأمين وإن كان لايسم الأمام ابعد أو غيره وقلنا له سم لأمن فهنا وجهان (أصحما) يتنت ربه قعل الا كدون يؤمن في الكال الما على التي دعاء وأما الناء وهو قوله فانك تتفي ولا

معلم بالحما، (وقوله) عند قوله الا الله مجوز أن يعسلم بالواو لان ابالقاسم الكرخي حكى وجهين في كيفية الاشارة بالمسبحة (اصحما) أنويشيربها وقت التشهد وهو الذي ذكره الجهور (والثاني) أنه

* سلمين با في جيح التشهد *

الذي في إفتح فعناه إن شاء الله الحقه بهم ومن كسر معناه لحق كا يقال أينبت الذي بمع بمن المناقر في أفتح فعناه إن شاء الله الحقه بهم ومن كسر معناه لحق كا يقال أينبت الذي بمع بعن المعنا (قوله) وأصلح ذات بينهم اعد أمورهم (قوله) والف بين قلوبهم أعدا ألحيم الحيد وقال المناه ألماء ألماء ألماء ألماء ألماء ألماء ألماء واجعلنا منهم أحد عن هذه في الله تعلى عليه وسطم إيونه اليد إلا في الارته مواطن في الاستسقاء والاستنصار ولوله) لما دوي المسن والاستنصار وموله) لما دوي الحسن والاستنصار وعينية عرفة والمراد بالاستنصار الله على المناد (قوله) لما دوي الحسن ابن على هو أبو تحد الحسن بن على بن أبي طالب سبط دسول الله علي الله تعالي عليه وسط وديجانته المناه في وقت ولادته والاصح أنه في نصف شهر دعنان سنة ثلاث من الهجرة ولافي بالمدينة وني ابنينية بين أبيائية بين ويدل إحدى ونحسين ومنافيه كثيرة مشهورة ونون بالبقيع سنة تسع وأد بعين وقيل سنة نحسين ويل إحدى وبعدين وعيدهما وعي الله تعالى عنه (وأماأبو دافع) الذى دوى عانه في السكتاب قنوت عمر وي الله تعالى عنه فهو أبودافه العمائية واستعانيم -بفع النه تعالى عنه فهو أبودافه العمائية واستعانيم -بفع النه تعالى عنه وأبيائيل عليه وقال كان إي أجران فذهب أحدهم) هدن اعتقى وقال كان إي أبودان فذهب أحدهم) هدن اعتقى وقال كان إي أبودان فذهب أحدهم) هدن اعتقى وقال كان إي أبودان فذهب أحدهم) هدين وقال كان إي أبودان فذهب أحدهم) هدين وقال كان إي أبودان فذهب أحدهم) هدين اعتقى وقال كان إي أبودان فذهب أحدهم)

قال ﴿أَمَّ النَّشَهِدُ الاَخْدِ فُواجِبِ (ح) كالصلاة كي الرسول عايمه السلام واجبة معه (حم) و كي الال قولان وهل تسن الصلاة على السول في الاول قولان ﴾ *

القعود النشهدالاخيروالنشهدفيه واجبان خلافالا بحنية حيثقال القعود بقدرالنشهدوا بب القعود المديد المنشهدوا بالمنهدود في المناعب و المناعب قراءة المنهدود في المناعب و المناعب قراءة والمناعب و المناعب و المناعب المناعب و المناعب و

⁽١) «حديث» ابن مسعود كنا قبول قبل أن يفرض علينا التشهد السلام على الله قبل عباره السلام على جبريل الحديث وفيه ولكن قولوا التحيات الدارقطني والبيهقي من حديثه بجامه وصحوه وأصله في الصحيحين وغيرها دون قبله قبسل أن يفرض علينا واستدل به على فرضية التشهد الاخير إلقوله قبل أن يفرض ولقسوله قولوا وبوب عليه النساني ايجاب التشهد وساقه من طريق سفيلن عن الاعمش ومنصو رعن شقيق عن ابن مسعود قال ابن عبد البرفي الاستذكار تفروا بي عبينه بقوله قبل أن يفرض *

⁽٢) «حديث» عائشة وفي الله عنها لايقبل الله علاة إلا يطهور والصلاة على الدارقطني

أبوعبدالله عمد بن على البلخي والما كم أبوعبدالله في مواضع من سبه والبريمي ورداه الدارقطي حتى فارق الدنيا » حديث محيسة رواه جماعة من الحفاظ وهمموه ومن نص علي محتبه المامظ سنة با ين الله تعلى عليه وسلا تنت شهر ا يدعوا عايم م ترك فأما في الصبح فلم يذل يتنت وسم أنه نهى عن القنوت في العبسى » رواه البيهتي واحتي إصعط بنا يحديث انس رضي الله عنه ميلد يالمة مالا يام يجنا بعد » قمل ما ندى « قدم ريسما رغ تعنقا » لهند ملا يعنى سالبد نبانح البالحان. مما يد ملفف الما المناق تمنية عارا كا ما تملق تمني إله ربعا الهند عامن الله يخي عد نبرامه تسيله مالة عالم يا نده « فريمه ن من الله عليه الله على الله على الله على الله على الله على ا النساني والترمنى وقال حديث حسن محيس وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال « ماقنت تعالي عليه وسلم وابي بكر وعمر وعمان وعلي فسكانوا يُستون في الفجر نقال اي بي فدش»رواه الدعاء هم » وعن سعد بن طارق قال « قلت لا بي يا لي الك قد صليت خلف رسول الله على الله عه « إن الذي علي الله تعلي عليه وسل قنت بعد الركوع في صلام شهرا يدعو لفلان وفلان عهراً يدعو على احيا. من العربم تركه » رواه البخارى ومسلم وفي عيمهما عن إبي هريرة رضي الله واحتج لهم بحديث أنس رفي الله عنه « ان النبي علي الله تعالي عليه وسلم قنت شهراً بعد الركوع لا ننوت في الحد الا الامام فيقنت إذا بهث الحيوش وقال احطق بقنت النازلة خاصة صالح ومالك وداود وقال عبدالله بن مسود وامحابه وابو حنيفة وامحابه وسفيان الثورى واحمد باسانيد محيحة وقال به من التابعين فن بعدهم خلائق دهو مذهب ابن أبي ليلي والحسن ابن العديق وعربن الخطاب وعيان وعلي وابن عباس والبراء بن عازب رفي الله عنهم رواه البيهق ندلت نازلة أولم تندل وبهذا قال أكثر السلف ومن بعلهم أوكثير منهم وعن قال به أبو بكر والمسليف عنقالب عس فأ لنبعله : رسبحا اع ت عنقا ترابا ع والمعاا بماله و (وي)

و بعضهم يقول وجهان (أحدمها) نجب اظاهر ماروى انه قيل يارسول كيف نصلي عاليك فقال « قولوا

ت غيا بنالبالنبعنه في ويحموان النمنة : قازات الخارس الموفق عنقا ف (وي) عن ام سلمة قار الدارقطي هؤلا، الثلاثة ضعفاء ولا يصنع لنافع سماع من ام سلمة والله اعلم * ميه ان بع وغان، مله عبد نع نع المبد نع مسبندنه يامين بدعمة أي المنه بالمعلم الله بأ وقل هذا لا يصح داد ليل مندوك وقدروينا عن ابن عباس أنه «قنت في الصبح » وعن حديث فقلم من حفظ وعن حديث ابن عباس أنه ضعيف جداً وقدر واه البيه في من رواية أبي الكوني فقدم لزيادة العلم وعن حديث ابن عمد أنهم يحفظه أونسيه وقدحفظه أس والبراء بن عادب وغيرها جدا لأنه من دواية محمد بن جابر السحمي وهو شديد الضعف متروك ولأنه نفي وحديث أنس إنبات الذين ائبتواالقنوت معهم زيادة علم وهمأ كمر فوجب تعليمهم وعن حديث ابن مسعود أنعضيف أبي عربة السابقة دعي قوله « تم ترك الدعاء هم « والجواب عن عديث سعد بن طارق أن رواية إليام في عبد الرحد بن علا عالم لذا له فالما في الالما يعلم نبر نع المدود ويوضي الناويل دواية حتى فارق الدنيا » معيى مري فيجب الجع ينها وهذا الذي ذكر أه متعين للجمع وقد روى أو ترك القنوت في غير الصبح وهذا التأويل متعيد لأن حديث أنس في قوله « لميزل يقنت في الصبح الله عنها في موله م تركه فالداد فرك الدعاء على أولئك الكفارولمنهم فقط لا ترك جيم القنوت ملاقالمغر بالاناليس فالببأ ودارالا جاعا فينسنط فيالوأما الجواب عنديث أسواع بعريدة دعي في الصبع والمغرب» دواه مسلم و دواه أبو داو دو ليس في دوايته ذكر الغرب ولا يضر ترك السام القنوت في عن على صحيح مشهور دعن البرآء رفي الله تعلى عن " « أن رسول الله علي الله عليه وسم كان يقنت العين المعلمة و كسرالقاف النا بحيقال « قنت علي رفع الله عنه في الفجر » رواه البيني وقال هذا حذا إسناد حسن ورواه البيهق عن عد أيضا من طرق وعن عبد الله بن معقل بنت الميم وإسكان قال بعد الركوع قلت عن قال عن أبي بكر وعد وعمان رفي الله تعلي عنهم » رواه البياقي وقال من طرق بأساليد صحيحة وعن العوام بن حمزة قال « سألت أبا عمان عن القديمة في العبس

(١) «اللهم هديعلي محمد على المحمد (واصعم) لا واعاهي سنة تا بعثاله على الدي هلى الله عليه وسلم وهل يسن الصلاة على الرسول في التشهد الاول فيه قولان (أحدهم) وبه قال أبو حنية راحمد لالأنها

⁽١) ﴿ حديث ﴾ (وي أنه قبل ياسول الله كيف نصلى عليك قال قولوا اللهم حمل على هد على الله على خديث أنه في حديث أنه أنه المعديث عليه من حديث كحب بن عجرة قال خرج عليه السول السملى عليه وعلى آل خدا الميا السول الله قدعهما كيف نسلم عليك في في عدد على عليك الحديث وعن أنه هد الساعدي قال قالوا يارسول الله كيف نصلى عليك قال قولوا اللهم حمل على جمد وعلى أنه الساعدي قال قالوا يارسول الله كيف المناه وفي واية البخاري قلاء إلى الله عند السلام عليك في في في المناه وفي وفي في عليك الحديث المناه عليك الحديث وفعن في في في في المناه عليك المناه وفي في في في عليك الحديث المناه عليك المناه وفي في في في المناه عليك الحديث والمناه عليك المناه وفي في في في عليك المناه الله عليك المناه وفين في في في في في المناه عليك المناه عليك المناه عليك المناه عليك المناه المناه ولمناه المناه المناه المناه ولمناه المناه ا

مذ بالمتركمان من رحبه العاد في تمانة المعالى، العادان، العاد المعالى المادي الماديم الماديم الماديم في الماديم المناديم المناد الماديم المناديم ال

(فرع) فيمنعبه في القنوت: قدة كرناأن منه منه ومد و إلى سرنه الركر و بهذا قال المرافع في المنه في وحد و المنه في المنافز وعد بن عامل و دواه البيعة في المنه و دواه البيان و مسعود و ابن عباس و الجدوسي الاشعوى علمه المنافز و عبد الطويل وعبد الدع به وسي الاشعوبي و البراء وأنس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة الساماني و حيد الطويل وعبد الدكر بن أبي ابي وضي وخي البياء في المنافع به المنافع به المنافع به المركز و المنافع به المركز و المنافع به المركز و المنافع به و بوق المنافع به و يوة المنافع به و يوة المنافع به و يوة « أن والبرا سنتياني وأحد وقد جاء بن المداوري و ومن ابن سيرن قال « قلت الاسر و من البياء به و يوة « أن البياء به و يوة المنافع به و المنافع به المنافع به و المنافع به المنافع به و المنافع به به المنافع به المنافع بن المنافع به المنافع به بن المنافع بن المنافع به المنافع به المنافع بن المنافع به بن المنافع به بن المنافع بن

(١) « منه اليو سلج ن كم المالمشنااؤنلا » لمس ميلدشا يله وجناان أوى بعن في المختاايل تينبه المناه و تينبه المناه الماء و المحتاء و المحتاد و المحت

جلس سعد بن عبارة فقال شير بن سعد امرنا الله ان نسام عليك يارسول الله فكرف نعمل عليك طعال مسام وابو داود والنسائي وفي دوا يم لا بخد بخد به وابن حبان والدارقطني والحاح المعامل المعامل وابو داود والمنائي وفي المام عليك في الباب عن ابن سيد المناهم عليك في الباب عن ابن سيد المناهم عليله ولما يعمله بعد المام عصله بن خاصة المعامل والمعامل بن وفي المناهم بن المهامل بعد المعامل المعامل

(١) *(حديث) * كاندسول الله على في الركسين الاوليين كانه على الرغب الشمافهي واحد والاربعة والحاكم من رواية ابى عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن ابيه وهو منقطع لان ابا عبيدة لم يسمع من ابيه قال شبة عن عمرو بن مرة سالت ابا عبيدة هل تذكر من عبد الله شبط

ه آسمن و المراب المعالم المعالم الماسية الماسية الماسية الماسية الماسية الماسية الماسية و الماس

استجبابه وهو الختار قال ابن المنذر وروينا عن عمر بن الخطابوابن مسعود وابن عباسر ضيالله تعالى عنهم قال وبه قال احمد واستحاق وأعجب الرأى قال وكان يزيد ابن أبي مرم وطائ والاوزاعي لايدون ذلك وقد سبق دايل الجميع والله أعلم *

فرأها: فيغاليا المارية الماري

الصلاة على النبي علي الله عليه وسلم في الاول فصلي عليه كان ناقلا لله كن الحيفيد موضعه وفي وطلان الصلاة به كلام يأنى في باب سجود السهو وكذا اذا قائا لا يصلي علي النبي صلي عليه وسلم في

قال لا رواه مسلم وغيره: وروى ابن ابي شببة من طريق عم بن سلمة كان ابو بكر اذا جلس في الكمتين كانه علي الرضف اسناده محيح: وعن ابن عمر نحوه قال ابن دقيق السيد المختاران مرعو في النشهد الاول كا مدعو في التشهد الاخير لعموم الحديث الصحيح اذا تشهد احمام فليتموذ بالله من اربع وتعقب بانه في العمجيع عن ابي هريق بلفظ اذا فرغ احمام من التشهد فليتموذ بالله من اربع وتعقب بانه في العمجيع عن ابي هريق بلفظ اذا فرغ احمام الله عليه الاخير فليتموذ: وروى احمد وابن خزيمة من حديث ابن سعود ان رسول الله علي الله عليه الاخير فليتموذ: وروى احمد وابن خزيمة من حديث ابن سعود ان رسول الله علي الله عليه وسلم علمه التشهد فكان يقول اذاجلس في وسط المملاة وفي اخراعهاي و ركم اليسرى التحيات ال قوله عبده و رسوله قال مم ان كان في وسط العملاة بيض عين بفرغ من نشهده وان كان في آخره وي مبده و بيد تشهده ي شاء الله ان بدعو مج بساء **

تعلي عايه وسط يديه وقال الله اكبر خربت خبير » رواه البخدى في آخر علامات النبوة من عنه قال « صبح رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر بكرة وقد خرجوا بالمساحي فرفع النبعي علي الله فيقول مكذا رأيت رسول الله علي الله عليه وسم يفعله » رواه البخارى وعن انس رغي الله فهمين و لعلنه سفقه كم قبقما تان قهج دي و هيد ونهي ومدي عدي كايمه ومقي بابقسية المشااتان لمخال بح يعلمه على الحميد وعلى وعلى عدما على على المعين البنقال بقتسه وعقية البقسا ية ولمقت و قالمع من يك بهل قاليك بهر قاليعه وسبه قالم الحد نالا من المند الله على معد معد بنا نعه وعيده وعد التاء المناه في ا في الحال منه اذا رفع مو م بالدعاء وغيره وعن ابن اللهم آت ماوعد تو فعا زال يمتن بربه مادا يديه حور سقط رداءه عن منكبيه » رواه مسلم (قوله) فاستقبل أبي الله علي للمعليه وسل القبلة عم مد يديه فجول يهتف بربه يقول اللهم أنجزني ما وعدتي بد نظر رسول الله صلي الشعليه وسلم الي المشركين وهم الف وأصحابه تلاعائة وتسعة عشر (جلا أهل البقيع دنستغفر هم » رواه مسم دعن عمر بن الخطاب رغي تعلى عنه قال « لما كان يوم رقة نأ علمه أ طبي نإ للنه رفالاً وكاساا ميله لا يب نألان محاه تاب شار من و دسلم في الليل الى البقيع للدعاء لاهل البقيع والاستغفار لهم قالت « أنى البقيع نقام فأعمال القيام حسن وقد سبق وعن عائشة رغي الله تعلى عنها في حديثها الطويل في خروج النبي صلى الله عليه عليه وسم كل صلى الغداة رفع يديه يدعو عديه جويله جدي علي الذين قتلام » رواه البيه في إسناد محيح وعن انس رخي الله تعلي عنه في قصة القراء الدين قتلوا قال « لقلد رأيت رســول الله صلي الله أن يردمما صفراً خائبتين » رواه أبودا و ذقال حديث حسن (والصغر) بكسر العماد الحالى الله تعلى عنه «عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله حي كريم سنح إذا رفع الرجل يديه اليه رضي العام نامل وسيان الله والله تعلي وعن أبد عواليه عمان المان المان المارسي رفي مع تداسم في اليدين في الاستماع عن النبي علي الله عليه وسلم من دواية جداعة من إلما في الحرجة المعلجول تنافر الما إلى الما المعلم المنابعة المحرى وذكر تمام «فرنع رسول الله على الله عليه وسلم يدعو ورفع الناس أيديم مع رسول صلى الله عليه وسلم

القدت وهكذا الحسكم اذا أوجبناا الحدة على الأل في الاجدة المدونة الدولياتي وآل النبي علي الله عليه ونسلم بنو هاشم وبنو المطلب نص عليه الشافعي رضي الله عنه وفيه وجه أن كل مريم آله *

عفذان بايا ومواا النق لمد ويلد يالمه عاا يامرينا راد رابغا الهمقاطسة نء تءاناله طانه ولمعين إلى أيد الدينياليا الله تعلى عيد واله تعلى عبد الما ين يجمع عالم في الله تعلى على الله على الله على الله علاا العف القة والنااع ليفلها مآية شية في الميريجية في المعام المام المام المام المام المام المعام المام المام الطفيل بن عمود قال النبي على الله تعلي عليه وسلم هل المن فصين حصين ومنعة وذكر الحلميث نا «مند يالمة ملا يحنى براج نحنى « رمبر تأم الحما المعالم الما الما عليه ومن بالبري ألم الما الما الم مياد راه على إلى عريرة رخي الله تعلى عنه قال «استقبل رسول الله علي الله تعلى عليه وسلم يدعو رافعا يديه يقول أنما انا بشهر فلا تعاقبني أيها رجل من المؤمنين أذيته أو شتمته فلا دواه البخارى ومسلم وعن عائشة رضي الله تولية علما ألهذ للمناق الله تعلي عليه الله تعلي عليه الله تعلي عليه فرفع أبو بكر يديه رضي الله عنه فحدمد الله تعلي على مأمر ه به رسول الله علي الله تعلي عليه وسلم من ذلك» كخالكه مسبأن أباب بمويال تمالي يجمعوا المارسول المارسول المنصلي أبري رجب إن أسبة المناف تسفيا كالمناف تعالى عنه فجراء رسول الله علي والناس في العدادة فتخلص حتي وقف في العنه نعمة والناس كان او بكر الله فعن الما أبي بكر دغي الله أعلى المان إلى الله المان الله المعن الله المعن الله المعن الله المعن الله المعن الله المعن الله المعنى المعنى المعنى الله المعنى المعنى المعنى الله المعنى المع الله علي الله تعلى عليه وسم ذهب الي بي عمر وبن عوف ليصلح يينهم فحانت الصلا فجاء ومشر بعد ام فانى يستجابلناك» دواه مسلم وعن سهل بن سعد رخي الله تعالى عنه «أن رسول عليه وسلم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر عد يديه إلى السماء يارب يارب ومطعمه حرام مدخلا كريا» (داه البخاري مسا وعن أبي عريرة رضي الله تعلى عنه « أن النبى علي الله تعلي خلقك ومن الناس فقلت ولي فاستغفر فقال اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وادخله يؤم التيامة فقال اللهم أغفر لعبدك أبى عامر درأيت بياض إبطيه تمقال اللهم اجعله يوم القيامة فوق كشير من قال أبو موسي فرجعت إلي النبي علي الله تعلي عليه وسل فأخبرته فدعا باء فتوضأ ثم رفع يديه فقال لابي موسي يا بن أخي امرني النبي صلي الله تعلي عليه وسلم فقل له استغفر لى وعات أبوعامر خبير بعث أبا عامر على جيش الي اوطاس وذكر الحديث وان أباعامر رضي الله عنداستشهد صحيحه وعن أبي موسى الاشعرى رضي الله عنه قال «لما فرع الذي صلى الله تعالى عليه وسم من

imilantic implic Kilo IKiloelicati cuelo)*

معلبون إماى له مند ملاا ييمن بيمغلشا التخاف ملك أله أنهاة اغ و مهشتا الله أفع لمكلسا المنافع الما المعند الما المعند الما المنافعة المعند المنافعة المعند و المنافعة المعند و المنافعة المنافعة

⁽١) «حديث» ابن عباس في التشهد مسلم والشافعي والترمذي والدارقطي وابن ماجمه من طريق طاوس كان كان السول الله علي يعليه إلى السه الما السورة من القرآن التحيات المباركات العملوات العبيات لله الحديث *

ومع عيد والمعتماليا على ومناليا الما أما تا الما الما المعاديات الما يعنى المعنى المعاديد وسلم المعنى الما وسلم المعنى الما يمنى الما وسمنى الما المحنى الما المحنى الما المحنى الما المحنى والما المحنى والما المحنى والما المحنى والمناس وا

المدى شاراء سأرا حن المهشا كما ما إلى ن المهشا عبد الله المساوليا عابد يلى البيد و لم المه من المدى المده الم المعها المهاها المناها المناها المها المها المها المها المها المعها المها المعها المها المعها المهاها المها المعها المهاها المها المها المهاها الم

(١) (قوله) و وقع في رواية الشافعي تنكير السلام في الموضيين هو كذلك وكذا هو عتد الترمذي أيضا *

(٢) (قوله) وروى غيره تعراوه المحييجان التعريف رواية مسلم واحدى روايتي الدارقطني وفي حيس ابن حبان تعريف الاول وتذكير الناني وعكسه الطبراي *

(٣) *(حديث) * ابن مسعود في التشهد منفق علي محته و ببوته وأكثر الويات فيد بعد إلى *(حديث) * ابن مسعود في التشهد منفق علي محته و ببوته وأكثر الويات فيد بعد ألما في المحرم علينا بالتنكير وفي دا يقاله المرام عليا بالتنكير وفي دا يقال المرام عليا بالتنكير وفي دا يقال التعمير عليا بالتنكير وفي التعمير عليه عند أكثر أيضا والمرام عليه عند أكثر المرام عليه والمرام والمرام المرام والمرام المرام والمرام و

عند يالماء الله يعنى على الله يا في الله يا في على الله يا في على الله الله يعلى عند الله الله يعنى الله الله عند يا الله يعنى الله الله يعنى اله

شه الصلوات لله السلام عليك إيالانجور همة الله وبركات إلى آخره» (١) كارواه ابن مسعور ذي الله عنه السلوت المعاد الله عبه المعاد الله عبه المعاد المعاد وغير الله عبه الله عبه المعاد المعاد الله عبه و الاصحاب عان المعتم الدوي الدوي أعميه وساء كان الول ما يما المعتم و المحالية به عبد الاحتاب من أياد المعتم المدي المعتم به عبد المعتم المتعمد المعتم المعتم به عبد المعتم المتعمد المعتم المعتم به عبد المعتمد المتحمد المتحمد المعتمد ال

- (١) «حديث ، عرق التشهد المانة فالمفاق فالمنافع عن عن عن عرق عن المجن المحن المعن المعن المعن المعن المعن المنون المناسبة في عمر يعم المان المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة و واه الحما المناسبة و واه الحمان عن اجم المناسبة و الم
- وهو وم *

 (٣) ﴿ حديث ﴾ ان رسول الله صلى الشعليه وسلم كان أول ما يتكم به عند القعدة التحيات لله (٣) ﴿

 لله و داود والدارقطي والطبراني من حديث جاهد عن ابن عمر ولفظه التحيات لله المسلوات لله ابو داود والدارقطي والطبراني ورحمه الله قال ابن عمر زدت فيها دباكاته الحديث وادرج الطبراني الطبراني السلام عليك ابها النبي ورحمه الله قال ابن عمر زدت فيها دبلاته به بدر واه قاسم بن اصبغ من دبكاته في نقس الحبر والحمن ابن عمر كان بملائل المسلم الم المكتب السورة من القدارة فليكن من فذك نحو هذا الحديث وفي حديث ابي موسي عند مسلم إذا جلستم مكان عند القعدة فليكن من اول قول احد كم التحيات لله *

﴿ والفرض مما ذكر نا اربعة عشرالنية وتسكبيرة الاحرام والقيام وقراءة الفائحة والركع حق يطمئن فيه والرفع من الركع حقي يعتدل والسجود حتى يطمئن والجلوس بين السجداتين حق ميا يطمئن والجلوس في آخر الصلاة والتشهد فيه والعملاة على دسول الله صلي الله تعالي عليه وسلم يطمئن والجلوس في آخر الصلاة والتشهد فيه والعملاة على دسول الله صلي الله تعالي عليه وسلم فيه والتسليمة الاولي ونية الحروج وترتيب إنعالها يجيدا كرنا والسنن نحس وثلافون وفع اليدين في تدكييرة الاحرام والركرع والرفع من الركوع ووضع اليمين على الشمال والنظر الي موضع السجود تدكييرة الاحرام والركرع والرفع من الركوع ووضع اليمين على الشمال والنظر الي موضع السجود ودعاء الاستغلاج والتحوذ والتأمين وقراءة السورة بعد الفائحة والجهر والاسرار والتكبير اتسوى

منه ويأن التحيات ويوى به المنه أن المنه الله على الدي الله عالى تا المنه والمنه الله والمنه المنه والمنه والمنه

(١) *(حديث) * جار في اول النسم به سم الله خير الاسماء كذا وقع فيه والمعر وف في محلم (١) *(مديم) * المعروف في المعروف المعروف أخوه المنا المعروة وأنه الميرة وإلله المتحيات للمنا الدورة وألله والله عن المحلوات والطيبات وفي أخره السادا الما المعروب والعالمات والطيبات وفي أخره السادا الما المعروب والمعروب المنافع والميرات والمعروب والمعر

تكبيرة الاحرام والتسميع والتحميد في الرفع من الركوع والتسبيع في الركوع والتسبيع في السعبود و المرابع في الركمة في الركوع وما الطهر والعنق فيه والبدارة بها والمركمة ما يا يد في السعبود و وضع الدن على الركوع والمرابع بها أن المحبود و وضع الدن في الدون عن المبنور و السعبود و وجال المنافي المدن به المنافي المدن به المناسب و والمدان المنافي المدن به المنافي والمدول المنافي المنافي من المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي المنافي منافي من المنافي منافي المنافي منافي منافي المنافي المنافية والمنافي المنافية والمنافية وال

فيحد الاقل ماراه ممرراً في جيم الروايات دلم يكن تابعا لعيره وما انفردت به الروايات وكان عان مدي المعالم عن الدوايات وهو التعد وموذ حذفه وابن سريج نظر إلي المعنى وجوز حذف ما ينغير به المعنى واكتنى من العنو وابن سريج نظر إلي المعنى وجوز حذف ما ينغير به المعنى واكتنى من المعنورة وابن المديم عن الرحة والبرك و المحلم المراكن لم يتعرف المدالة والمجيرة والموات والمحلم المراكن لم يتعرف الإلماليات والمحلم الموات المحلم المحالم الموات المحلم الموات المحلم الموات المعاروة في جيم الروايات ولا بد من المدون المحالم المحالم الموات المحالم الموات المحالم الموات المحالم المحا

الشرع أما الفروض فهي على ماذكر الا أن يمة الحروج من الصلاف فيها خلاف سبق وذكرنا الشرح الشرع أما الفروض فهي على ماذكر الا أن الحدوج من الماليان الماليون في الماليون في الماليون في الماليون في الماليون في المعالم المنال شرط لا فوض وذكر جماعة ان نية الصلاة شرط لا فوض وذكر جماعة ان نية الصلاة شرط لا فوض وقد سبقت المسالة في موضعها مبسوطة شرط لا فوض وقد سبقت المسالة في موضعها مبسوطة وذكر الغزالي في البسيط وجهين في أن السجدة الثانية رئي مستقل كالركوع أم ركن مسكر كالركوع وذكر الغزالي في البسيط وجهين في أن السجدة الثانية رئي مستقل كالركوع أم ركن مسكر كالركوع وذكر الغزالي في البسيط وجهين في أن المسجدة الثانية رئي مستقل كالركوع أم ركن مسكر كالركوع والمنالية قال والصحيح الا والمنابع وبين ينها وبين السجدة الثانية قال والمتحيح الا والمنابع وبين بينا وبين السجدة التانية والمنابع وبينا المنابع وبين المنابع وبين المنابع والمنابع وبين في الركة المنابع وبينابع وبينابع

قال ﴿ ويقول بعده اللهم حمل على محمد وعلى آل محمد تم ما بعده مسنون إلى قوله المك حميد عبيد مجالدعا، بعده مسنون وليختر كل من الدعا، أعجبه اليه ﴾*

ن و بي أخرى عنه عن شاء : مفيمة مماسا ما ت المحالما ت الحالمات الحالمات الرابال تاكمان تايانا تاليانا تاليان المساوات المساوات والماري والرائحات عن تشهد الذي صلى الله عليه وسلم فقال تسالى عن تشهد الذي ففات حدائي بنشيد على على دواه الطبراني في الاوسطمن حديث بالله بن عطاء حدثني الهندى سألت الحسين بنعلى سلموا على النبي صلى الله عليه وسلم وسلموا على قار لكم وعلى انفسكم واسناده ضِعيف : وحديث ع سبق وحديث سمرة رواه ابو داود وافظه قولوا التحيات لله الطيبات والصلوات والمالك لله ع مه بن انه عن عاشة وفيه التسمية وتا بت منيم و دواه تا بن المعن عشام عن انه ميا به ميا صرح بالتحديث لكن ضعفها البيه لحا المناه من هو احفظ منه قال در وي تابت بن زهير عن درجح الدارقطني في العلل وقفه ورواه البيهقي من وجه آخر وفيه التسمية وفيه ابن استحق قد الله عليه وسلم التحيات لله والعلموات والطيبات الحديث وشااه ملا ترايحتا المسع مياد مثلا ابن سفيان في مسنده والبهقي من حديث القاسم بن محد فال شلمته عائشة هذا تشهداتم على وقال ماسمع منه شيط أعار دواه ابن عمر عن اربي بكر الصديق موقو فا : وحد يدعا أشة رواه الحسن أحد عنه فانكره وقال لاأعرفه وقال يحيى بن موين كان شعبة يضعف حديث أبي بشر عن مجاهد تناك بالكوا أواق مياد على تقال وقول الدارقطي السابق يود عليه وقال أوطا بسنيه معني بعض الفاظه درواه البزار عن نصر بن على أيضا وقال رواه غير واحد عن ابن عمر ولا أعلم أحد ابن أبي عدى عن شعبة ووقفه غيرها ررواه ابن عدى عن أحمد بن المني عن نصر بن على وغيره درواه الدارقطني عن ابن ابي داود عن نصر بن على وقال إسناد محيس وقد تابعه على رفعه أشهد ان لا إله إلا الله قال ابن عمر زدت فيها وحده لاشريك له وأشهد أن عمد عبده ورسوله عليك أبهم التجاورهمة الله قال ابن عمر زرت فيها و بركاته السلام علينا وعلى عباد الله العما لحين مجاهداً بحدث عن ابن عمر عن رسول الله عظيَّةٍ في النشهد التحيات العهدات المحالة إلى المسلم لله: وحذيث ابن عمر دواه ابو داود حدثنا نصر بن على ثنا ابي ثنا شعبة عن ابي بشرسممت ت المكتمات ليبيطال ليحمنا لم الحمد في في في في المراه وي المبينا المنايا و المنسلة المنسود والمنسود وا ومعادية وسلمان وابو چيد: دروي عن ابي بكر موقوفا كا روي عن عمر: فيديث ابي موسي النشهد من الصح بذا بو موسي الاشعرى وبن عمر وعائشة وسعرة بن جندب وعلى وابن الزبيد

إنما هو في العبارة * وأما السنن فنها هذه الحس والثلاؤن الي ذكرها وبقي منها سنن لم يذكرها المعنف هنا وقد ذكر هو كثيراً في موضعه فكا نه استغني بذاك عن ذكره هنا وكان ينبغي أن لايستغنيه كم لم يستغنيفهمذه الحس والثلاثينوان كانت قدسبة تشفيه موضعهالان مراده هنامصرها وضبطها بالمدد فها تركد تفريق أصابع يدبه إذا رفعها وتفريقها على الكذفي الكوضمها إلى انتباة

أقل الصلاة على الذي على الله عليه وآله وسلمأن يقول اللهم على محد وو قال على الله عليه وآله عليه وآله عليه وآله عليه وآله عليه وآله وسلم على قوله حلى الله عليه وآله وسلم والمستنان ترجم إلى ذ كحد على الله عليه وآله وسلم في كلة الشهادة وهذا نظر الي المعنى: وأقل والسمان ترجم إلى ذ كرحم على الله عليه وآله وله في الله يب أن يقول وعلى آل محد لانه و كرنائ ثم حم بان ما بعده مسنون والاول هو الذى ذكره صاحب التهذيب وغيره والاولى في أن عبول اللهم على على محد على آل محد كا صليب على ابراهم وعلى آل ابراهم وباراؤعي محد أن يقول اللهم على على محدوقي آل محدد على آل محدد على أل يقول اللهم على على محدوقي آل محدد على آل محدد على أل يعدد على آل مداحل على ابراهم وعلى آل ابراهم وباراؤعي محدد أن يقول اللهم على على محدوقي آل محدد على آل مداحل على ابراهم وعلى آل ابراهم وباراؤعي محدد على أن يقول اللهم على على مداحل على ابراهم ويا تولى اللهم وباراؤعي عدد على آل مداحل على ابراهم ويا الداهم وباراؤعي محدد على آل مداحل على المداحل على ابراهم ويا المداحل ويالونكي عدد على آل مداحل المداحل المداحل على المداحل على المداحل على المداحل على المداحل المداحل المداحل المداحل على المداحل المداحل المداحل على المداحل المداح

والطلب بن ربيسة وابن ابي اوفي وفي المانيدهم مقال و بعضها مقارب عجملة من رواه ومن حديث ابي سعيد واسناده ايضا محيح : ومن حديث الفضل ابن عباس وام سلمة وحذيفة واسناده حسن: ومن حديث أنس واسناده محيح : ومن حديث الجريرة واسناده محيح أيغها عن نشهد على فقال هو تشهد النبي على الله عليه وسلم فساقه ومن حديث طلحة بنعيدالله ومن حديث الحسين بن على من طريق عبد الله بن عطاء أيضاعن الزهرى قال سألت حسينا م فوعا أيضا واسناده حسن ومن دوية عمرا يضام فوعا واسناده غديف فيم اسحاقي بالجافرة ابن مسعود سواء : (قلت) درواه ابو بكر بن مردو يه في كتاب النشهد له من رواية الى بكر عيد على مح نفت ليلطال تالجلها في تايعتا بستكما رفي نايبهما إلم الحربينا كد مهشتاا بندكين عن سفيل عن زيد السعي عن إلى العديق الله يجوا الله عن ابع عد إن أنا بكركات يعلمهم واو الطيبات استاده غو منه وي بكر الموقوف رواه ابن الج شببة في معنفه عن المغطل واسناده خميف: وحديث الج عيد رواه الطبراني ولكن زاد الزاكيات لله الطبيات والحقط لكن زاد لله بعد والطيبات وقال في آخره قلها في ملاتك ولا نزد فيها حرفا ولا تنقص منها حرفا ابن مسعود واسناده حسن وحديث المان رواه الطبراني ايفل والبزار وهو مثل حديث ابن مسعود وهو ضعيف ولا سمَّا وقد خالف: وحديث معاوية رواه الطبراني في الحسيد وهو مثل حديث الله العدا لحين اللهم اغفر في واهدني هذا في الركسين الاوليين قال الطبراني تفرد به ابن هيمة : (قلت) وان الله يبعث من في القبور السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد لاشريك للمسانات المسالة في المسالة الم ه محمد الله الا الماكن المهشد أن البيليا الناج المناسق ليحينا ، لود الا بين مهال و مال إدر والس عميات عن الحارث بن نريد سمعت ابا الورد سمعت عبد الله بن الزبير يقول انشهد النج على الله فهو لله وما خبث فلغيره: وحديث ابن الز بيردواه الطبراني في الكبير والا وسطمن حديث ابن الهيمة على دواها ابن مردو يه من طريق ابي استطق عن الحارث عنه ولم يفعه وفيه من الزيادة ماطاب

اربعة وعشرون صحابيا 1

ف السجود و توجه أعلبي رجليه إلى القباة في السجود وجعل يليم منكينه في الساع ودو الاعماد منكينه في الساع و المعاد مناد المونين مناد المونين على السرة و المعاد و و المعاد و و المعاد و و المعاد و

وهي آل محد كا بارك على ابراهم وعلى آل ابراهم انك محيد مجيد ردى هم بن عجوة أن المحيد المائي في ابراهم وعلى البراهم ويا يا المحيد المائي في ابراهم والمحيد المائية وما المراهم والمحيد المحيد المحيد وما سيل من كيدة الحدة عليه وأمر هم بناك (١) قال المحيد الم

ماه العم على عند فعل الماء عليه من الله عليه وسام سكل عن كيفية العملاة عليه قال قولوا اللم صلى عمد وسلى الماهم الما المستعلى الماهم وعلى ال ابراهم و بارك على محمد وعلى آل محمد كا بارك ته ابراهم وعلى آل ابراهم انك حميد عبيد النساني والحالم بمذا السيان وأصله في المعجمين وقد تقدمت الاشارة اليه

(٣) المحادث المناه وفي حديث على المناه المن

المنفي كما أيمثل الملك يحسنا تسلك فالهمالي (٣) « (مبنا اجال المعالى المنا المجالية) المنا المنا المبنا المنفع المراك (٣) « المبنالية المنا المبنالية المبنالية المناكم المبنالية المناكم المن

- (١) ﴿ حديث ان النبي على الله عليه وسلم كان من آخر ما يقول من الشهد والسليم اللم المعالية والما أن المن المناه في الخدت وما السرت وما اسرفت وما اسرفت وما انت أعمل به منى انت المقدم والمؤخر لا إله إلا انت مسلم من حديث على في حديث طو يل اكن عنده من طر بق اخرى وعند ابى داود ا نه كان يقول ذلك بعد التسليم *
- (٢) ﴿ حديث إذا فرغ احدكم من النشهد فليتعوذ بالله من ارج من عذاب جهنم وعذاب القبر ومن فتنة المحيل والمات ومن فتنة المسيح الدجال مسلم من حديث الجماء وهو في البخارى بعير تقييد بالنشهد وزاد النسائي ثم بدعو انعسه بما بداله *
- (٣) «حديث» آنه على الله عليه وسلم كان يدعو في آخر الصدارة اللحم إنى اعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح اللجال واعوذ بك من فتنة المحيا والمات اللعم أنى اعوذ بك من المأم والمدم متفق عليه من حديث عائشة *

الماسروط نوك الانعال في العملاة وقوك السلام ونوك الأكار العدوابان هذه السنا بشروط والماسرة المعدو ولا في المعدو ولا في المعدوة المعالات المعدو ولا في المعدود في المعالات المعدود في المعالات المعالدة المعالدة المعالدة المعالدة المعالدة المعالدة المعالدة المعالدة المعالدة والا فالا هذا مختصر القول في هذا وهو مبسوط في موافعه والمنالة التوفيق *

ماذكره والخاهر الذي مينا الجلور أن يستحب للامام الدعاء كا يستحب أن الدحران والمحاليا و كا الدحران و المحاليا و كا المحدد المحدد

قال (دويا الدعاء الديم المين المنان منتج بمن يع أيم بشتال ديم الدعاء الويع) المن عدد المناء الماء الدعاء الديم * (ف) المنافع المنافع بمن يعان المنافع بمن يعاني المام المنافع المنافع

لا يجدز لمن احسن التشهد بالعربية ان يعدل الي ترجمة كالتميير وقراءة الغانمة عنوان عجز لا يجدز لمن احسن التاهم بالعربية والعدل المن عليه والمناقعة فان عجز الا المن يتبع المنتجمة وان اعلاق المناقعة فان عجز على الد من المنتجمة وانا عليه واله وسلم وعلى الال ان الوجبات المناقعة والما الما الما الما الما الما المناقعة والمناقعة وا

ين المدارة والاذكار ورتاها و الماء الماء وابناه الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء والماء والمنا والمناء والمناع والمناء والمناع والمناع

أن التربير والنشهد ولو فعل تبطل الصلاة ذكر أن أن بأن بأن بأن بأن وجهان (أححم) لامجوز كا المحدون فيه وجهان (أححم) لامجوز كا التحرير والمناسل ولو فعل تبطل الصلاة ذكر في المانيي منين الوجيين فها اذادعا بالمحمية في التربير والتشهد ولو فعل المحال الصلاة ذكر أن الماراح في الأن كا وأحدين فلا من المار لا يعتم الحدوين فلا المحدون بالمحدون بال

قال ﴿ الركن السابع السلام وهو واجب ولا يقوم (ح) معامه اخد أ دا الصلاة واقله أن يقول السلام عليه في المراح المناط نية الحروج وجهان وأكمه السلام عليه عليه ولوقال سلام عليه فوجهان وفي اشتراط نية الحروج وجهان وأكمله السلام عليه ورحمة اللهمريين (حم) في الجديد مع الالتفات من الجانبين بحيث محمدة ومع نية السلام علي من علي المامه بسلامه ﴾ *

أمه » (واه سام: وعن عمان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلي الله عايد وسلم يقول « مامن أمرى • مسلم يحضر صلاة مكتوبة فيعسن وضو ، ها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لماقبلها

ينبغي أن ينوى الحروج مقد لز بالتسليمة الادلي فلو سما وم ينو بطلت صلاته ولو فرى الحروج ثانيا ممالنية مخلاف ماذا قد الانجب نية الحروج فائه لا يضر الحطافي التعبين وعلى وجه الوجوب فيه ولو عين غبر ماهو فيه عدا بطات صلاته على هذا الوجه ولوسهي سجد السهووساء فلاتحناج إلي تعيين المصلاة عند الحروج بخلاف حالقالشروع فان الحروجلا كون الاعن المشروع الاصع عند القفال واختيار معظم المتأخرين وحلوا أصه علي الاستحباب (فان قابنا) تجب نية الخروج المناس على سائر العبادات لا يجب فيها منه الحروج لانا انك قيمنا مو التحلل كان مناقضًا (والثاني) لا يجب وبه قال أبو حفص بن الوكيل وابو الحسين بن القطان ووجهه خطاب الآ دميين ولهذا إساء قصداً في الصلاة بطلت صلانه فاذا لم يقترن به نية صلافة الي قصد طرفي الصدلاة فتجب فيه النية كالتكبير ولان نظم السلام يناقض الصلاة في وصفه من حيت (و نعم وبه قال بن سريج وابن القاص ويحكي عن ظاهر نصاف البويطي لأنه ذكر واجب في احدى دعا ، لا علي وجه الخطاب وهل يجب أن ينوى الحروج ون الصلاة بسلامه فيه وجهان (أحدهما) عليم ولا السلام عليهم وملا يجزى، فيبطل العلاة اذا قاله عدا سوى قوله السد لاعماينه فأنه قال السلام عليك فقدسبق حمكه في فصل التكبيد ولا يجزئه قو له السلام عليك ولاسلام عليك ولاسلام الله تنوين وأظهرهما أنه يجزئو ويقوم التنوين مقام الااف واللام كأف التشهد يجزئه السلام وسلام لو عذيه فرجهان (أحدم) أنه لا يجزئه لانه تقص الالف واللام فاشبه على قال سلام عليم من غيد كذلك كان يسلم وهو كاف لانه تسليم وقدقال على الله عليه وسلم (وتحليلهالتسايم) ولوقال سلام وأ كل: أما الاقل فهو أن يقول الدلام عليهم ولا بد من هذا النظم لان النجي صلى الله عليه وسلم مايودسلم « وعليانها التسليم » (١) جم التعليا للسايم فوجب أن لا يحصل في أقل السلام فلاً في اختياره كا تعدادة الما ودؤية المنيم الما في العدادة تبطل علانه الما قوله علي الله مقام السلام قال ولو فان ناسيا فلا يخرج بهمن الصلاة لا تبطل صلانه لكن يتوضأ ديبني ولدوقع الما عند ابي حنية لوأني له الحالة اختيارا من حديث أو كلام خرج بو نام الحددة وقام لارد وان يكون واجبا واذا ذكرهمافينبغي أن يداما بالحاء كذلك قوله ولا يقوم مقامه اضدا دالعلاة (Llean lluky ize is comi ilet il eac elm ll in Ki Ri llake

⁽١) «حديث» تحليلها النسلم تقدم في أول الباب من حديث على عند الة مذى وغيره: ومن حديث الى سعيد عند الحائم وغيره وله عاتة ذكرها ابن عمدى والدارقطنى: ومن حديث عبد الله بن زيد عند الدارقطنى وهو غميض: ومن حديث ابن عباس عند الطبرانى واحتح الوافعي في الامالى بعد يثما تشة الصحيح وكان مختم العملاة بالتسليم مع قوله علواكم رأيتمو فرأصلى «حديث» أنه عي الله عن يقول السلام عليم ياتى في المدى بعده *

من الذي مالمتوث ذيرة وذلك الده كام» (داه معلوعن أبي اليسر – بنتم المثلثاء تسبة ألي بن من الذي مالمتوث بالد رفع المناه المسلم و وهو آخر من فرق من أهل بدر رفع المناه واسدل المئة معلم أن دسول المئة مناه على وسلم المالة ومنهم من يعطي العلاة كاملة ومنهم من يعطي العلانا الميالي مياد مناه المناه والمؤلس المناه والمناه والمناه والمناه المناه المناه المناه المناه المناه أبي استراه المناه أبي المناه المناه المناه المناه وسلم واسناه أبي المناه ومنا المناه والمناه والم

قبل السلام بالمنافع المنافع ا

^{(1) «}حديث» ابن مسعود انه حلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه السلام عليم و رحمة الله وعن يسلم السلام عليم و رحمة الله. الدر بعة والدار قطنى وابن حبان واللفظ لاحدى روايات النسائي والدار قطنى وله الفاظ وأحله في صيح مسسلم من طريق ابى معمر أن أميرًا كان كان بمكة يسلم تسليمتين فقال عبد الله يعنى ابن مسعود أنى علقها ان رسول الله عسل الله عليه وسلم كان يعمله وقال المقيلي والاسانيد محاح ثابتة في حديث ابن مسعود في تسليمتين ولا يمعى في تسليمة واحدة شويه **

⁽٢) *(حديث) * عائمة ان النبي على الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة التره ذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم والدارقطني وقال في العلى رفعه عن زهير بن مجسد عن هشام عن ابيه عنها عمر و بن ابي سلمة وعبد الملك الصنعاني وخالفها الوليد فوقعه عليمه : وقال عقبة قال

الإعاري شاء ودحد إن ابابر القذالة القذالة القذالة المكان أو مند مثالية المجارة المنابع و العالمة المائد ال

الذي علي الشعليه وسلم «كن يسلم عن عنيه السلام عليكم ورحة الله حق يرى بياض خدالاين وعلى المعايلة وعلى المعايدة على المعايدة على المعايدة وعن يساره السلام عليه ورحة الله حقد يرى بياض خده الايسس » (١) مما الحقيدة المحاول المعايدة الدولي السلام على من على عنيه من الملائكة وعي الجن والانس و بالثانية السلام على منيو يوى مثل ذلك و يحتص بشيء آخر وهوانه ان كان على يميدين الامام ينوى بالتسليمة المدايدة الدرعلى الاسام ينوى بالتسليمة الثانية الدرعلى الاسام ينوى بالتسليمة الدولي وان كان الامام ينوى بالتسليمة الدولي وان كان الدرعلى المدايدة بين بايما شاء وهو في التسليمة الدولي وان كان الدرعلى

حق برى يراض خده الاين السلام عليكم و رحمة الله حق برى براض خده الايسر النسائي من حد بياض خده الاين النسائي من حد بيان مسعود وقد تقدم و دواه احدوابن حبان والدار قطنى وغسيرم : وفي الباب عن سعد بن ابي وقاص و عمل بن ياسر والبراه بن عازب و سهل بن سعد و حذ يفعة و عدى بن عبيرة و طلق بن على وقاص و عمل بن ياسر والبراه بن الاسقى و وائل بن حجر و يسقوب ابن الحصين وابي رمشة و جالديرة بن شعبة و واثله بن الاسقى و وائل بن حجر و يسقوب ابن الحصين وابي رمشة و جابر بن سعرة : فحد يث سعد دواه مسسام والبزار والدار قطنى و بن حبان : قال البزار دوى عن سعد من غير وجه : وحديث عمار دواه ابن ماجه والدار قطنى: وحديث البراء دواه ابن

ذكرها الشافعي رحمه الله وسنعيدها مبسوطة بغروعها هناك أن شاء الله تعالى (الثالثة) فالحاحب التهذيب يشترط اعدمة العدالاة العالم بأنها فرض ومعرفة العاطا قال فان جهل فرضية أصل العلاة أوعلى أن جهل فرضية وه يغبة ولم يعلم فرضية العلاة التي شرع فيها لم تعدس علاته وكذا إذا لم يعرف فرضية الوضوء أما اذا علم فرضية العلاة ولم يولم الكانم فاله ثلاثة أحوال (أحدها) يعرف فرضية الوضوء أما اذا علم فرضية العلاة ولم يوسلم الكانم فاله ثلاثة أحوال (أحدها) منساله من المعالمة بالموسمة بالموسمة بالمعالمة بالموسمة بالموسمة بالمناطمة بالمناطمة المناطبة بالمناطبة بالمن

البعض روى عن سمرة قال «امر نارسول الله على الله عليه وسلم أن نسلم على أمنسنا وان ينوى بعضا على بعض »(١) وقال على رفي الله عنه «(٢) كان النجي على الله عليه وسلم يعملى قبل الظهر أر بعا

ابي شيبة في مصنفه والمارقطني: وحديث سهل بن سعد رواه اهد وفيه ابن طبيعة: وحديث طاق حديفة رواه ابن ماجه وحديث عدى بن عبرة رواه ابن ماجه واسناده حسن وحديث طاق ابن على رواه احمد والطبراني وفيه ملانم ان عمرو. وحديث المنيية رواه المصرى فاليوم واليرلة والطبراني وفي اسناده نظر. وحديث وائالة ابن الاسقع رواه الشافعي عن ابن ابى يحيى عن والطبراني وفي اسناده نظر. وحديث وائالة ابن الاسقع رواه الشافعي عن ابن ابى يحيى عن اسحق بن ابى فروة عن عبد الوطب بن بخت عن وائلة واسناده خميف : وحديث وائل بن حجر رواه ابو واود والطبراني من حديث عبد الجبار بن وائل عن ابيه ولم يسمع منه : وحديث يقوب بن الحصين رواه ابو نسم في المعرفة وفيه عبد الوهاب بن جاعد وهو متروك. وحديث بيعوب بن الحصين رواه ابو نسم في المعرفة وفيه عبد الوهاب بن جاعد وهو متروك. وحديث اببى رمثة رواه الطبراني وابن منده وفي اسناده نظر. وحديث جاربن سعرة رواه مسلم في حديث ابنى رمثة رواه الطبراني وبن عنده على خذنه أبيم على اختيه من عن يينه وهماله (تابيه) وقع في محيح ابن حبان من حديث ابن مسعود زيادة وبركاته وهي عند ابن ماجه ايضاوعي عند ابى داود أيضا في حديث وائل بن حجر نيتعجب من ابن الصلاح حيث يقوله ان هسنه الن يادة ليست في شيء من كتب الحديث المديث المديد في ثيبه من كتب الحديث المديد ويواه المديد ويواه

(١) * (حديث) * سمرة بن جند بامر نا رسول الشعلي الشعليه وسلم ان نسلم على انفسنا وان ينوى منه الشعلية وسلم على انفسنا وان ينبغ به بعض و دوه منه بعضا ابو داو دو الحالم بالفظ ان ندعلى الامام و ان نتحاب و ان يسلم بعض اد البزار في المصلاة و استاده ابن ما جه و البزار بلفظ ان نسلم على ائتنا و ان يسلم بعضنا على بدغن اد البزار في المصلاة و سناده من وجه آخر عن سمرة امر نا رسول الله على الله وسلم اذا كن في مساوعين انقضائها فابد في السلام فقولوا التحيات الطيبات والمعلوت و المائك بسلموا على اليمين بم سلموا على اليمين بم سلموا على قار ثائم وعلى افسام المحتمد منية لل فيه من انجاهيل

(٢) ﴿ حديث ﴾ على كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى قبل الظهر اربط وقبل العصر ار لط يفصل بين كل ركمتين بالتسليم على الملائكة المقربين والنبيين ومن تبعهم من المؤمنين احمد

وقا داجبة (وأصحا) تصع دبه فعم المتولي لا نه السافيما كرمرمن أنه أديسته إعتادا فرض وذلك لا البيري المحافق و في لا المدين أنه أو المجافزة و معملانه و لا يؤر المحافزة و معملانه و لا يؤر المحافزة و معملانه و المحافزة و معملانه و المعافزة و المعرفزة و المعافزة و المعا

وبعدها اربعا قبل المعمر أربعا يفصل بين كل كمتين بالنسليم على الملائمة المقربين والنبيين ومده الربع و المؤمنين «أسالمنفرد فينوى بالسلام على من على جابيه من الملائمة وكل منهم ون المعمونين «أسالمنفرد فينوى بالمائم والمونو المؤمنين المائم والمعاقب من بين ينبغى أن ينبغى أن مربين ينبغى أن المحالم المناه إلى المناه والمعنو والمحلوبين والمعنو وأسلام والمنور الاقتصار على تسليمة واحدة وأما يسلم المناه بين المناه والمناه والمعنون ويودى عنه استحباب الاقتصار على التسليمة الواحدة مثلقا وألى احمد في المأموم فيسام تسلميتين ويودى عنه استحباب الاقتصار على التسليمة الواحدة مثلقا والماد ويودى المناه بيموز ان يصلم في الوادين بالا أن المناه بالمناه والمنه والمناه بيموز ان يصلم والمناه بين بالا أن المناه والمناه من حمد المال ويجوز ان يصلم والمؤه واقله السلم المناه وقوله واقبه السلم في المناه وقوله إلواد به المدين النافي العدين على ما مس

قارة الله عنة الغالبي المنتقاء المنافعة المنافعة في في المحمدة المنافعة ال

اذا فاتت الفريضة وجب قضاؤها «قال سول الله علي الله عليه ون نام صلاة او نسيها فلي هليا الله عليه ون نام صلاة او نسبها فلي الله في حق غير المعذور بطريق الاولي و ينبغي الميسالاذاذ كرها» (١) امر المعذور بالقضاء ويانم مثله في حق غير المعذور بطريق الاولي و ينبغي المنافز حافظة على العملاة وتبد يقالامة وهل مجب ذلك فيه كلام أخرناه الي كتاب الحيملان الميل عفيه كلام أخرناه الي كتاب الحيملا بالميل بالميل بالميل جهر فيها واذا قضى فائنة الميل بالمهار بالميل بالميل بعد فيها واذا قضى فائنة الميل بالمهار وبالعمس فالاعتباء بوقت القضاء في الله الميلاد بوقت الاعاماء بوادا قضى فائنة الميل بالمهار وبالعمس فالاعتباء بوقت القضاء في الميلا بالميلاد وبالعمل فيها وإذ قضى فائنة الميلاد بوقت الميلاد بوقت المنافذ بوقت الميلاد بوقت الميلاد

لا يحسن كبيرة الاحرام وسبق تفصيله و السافعي في الام على أعمل هذه القاعدة (الرابعة) في التنبيه على حفظ أشيا وسبقت مبسوعة في و إضعها (منها) أن فع اليدين وستحب في ثلاثة مواضع بالا تفاق عندنا عند الاحرام و الركع و الرفع منه و كذا في القيام من التشهد الا ول علي الحتد و تكون الاصلى مغرقة فيها

في الثاني وإذا فاتنه مسادة ممانة في المنابع وإلى الذيب لا أي المنا في والما في المنا والمنطقيق منظ المنابع في المنابع وأله تعبد في المنابع والمنطقيق منظ المنابع والمنطقيق المنطقية وأي عنيا المنطقية والمنطقية وال

- المارضة مو إطل *

 (٢) «حديث» (وي انه عليه وسل قال اذا نسي احدكي صلاة فذكوط ومو في (٢) «حديث» (وي انه عليه وسل قال اذا نسي احدكي حسلة فذيك من حديث ملاة مكتو بة فليبدأ بالى عو فيها قاذا فرخ منها على التى نسي الدارقطي والبيه تمي منه وفيه بقية عن عمر بن إني عمر ومو جهول قال ابن العرب بحمي عباس ومكحول لم يسمح منه وفيه بقية عن عمر بن إني عمر ومو جهول قال ابن العرب بحمي منها وانقطاع : وقال البيه احتى بعض اصحابا بقوله على الله عليه وسل ماادركم فصلوا بم تعموه الماذكم فعموا مي تعموه مادركم فحموا بم تعموه الماذكم *

الدّني في علم المغوائي علم يدخل في حد التكرار بان لا نيد على حلات يوم وإياة فان ذاحت المدّني في حلات المان في حد التكرار المانيس وكذا لو كان عليه فائة و دخل وقت الحاضرة أن دخلتا مع طبينهما في حد التكرار المانيس وكذا لو كان عليه في و دخل قال أعاض و أن المانيس و أيجب أعادة الله تبير والا وجب الترتيب وأيجب المامة و من تذرك المانية والا وجب الترتيب وأيجب الحاضوة وأن تأنيا المانية والمانية و

«حديث» إعلى أنه فسر قوله تداي فصل لر إلى وانحر وغرمج اليمين على الشال تحت التحر الدارقطني من طريق عقبة بن ظهير عنه والحاكم من حديث عقبة بن عبيان عنه و روى ابو داود واحمد من طريق ابي جحيفة ان عاياً قال السنة وغيم الكف على الكذب في العسلاة تحت السرة وفيه عبد ارجن بن اسحان الواسطى وهو متر وك واختلف عايد فيه مع ذلك: وقد دوى عن ابن عباس مثل التفسير الحكى عن على: اخرجه البيهقي *

(قوله) ويروى ان جبريل كذلك فسره رسول الله هي الحاكم في فسير سو ة الكوئر من المستدرك من حديث الاصبغ بن نباته عن على لما زلت هذه الا ية قال النبي هي الجبريل ماهنه النحيرة قال انها ليست بنحيره ولكن يامرك ادا أحرمت بالممهرة ان ترفع بد يا كاذا كبرت واذا كمت واذا رفعت رأسك فانها حلاتنا وحلاة الملائكة ورواه البيمقي واسناده خديف جدا واتهم به ابن حبان في الغمضاء اسراه يل ابن عائم

ورمم بد ابن من الإسماسيراه يوران عم.

راب المان نفالغي معاشاه و كارخو معاملة و لا معاملة من ذكرة مناالة الماني المان

عندا في سموط الترتيب وقال احمد عبر التنواغ بالمناه وألى من كر شرح في في في المناه المناه المناه والمناه المناه والمناه والمنا

كان الركوع والسجود قالوا حسنا قال فلا إس الشافعي عن مال عن يحيى بن سعيد عن تحمد بن الركوع والسجود قالوا حسنا قال فلا إس الشافعي بالارسال: وقال ابن عبدالبرايس هذا الاند ابراهم عن أبي سلمة أن عمر فذكره وخمعه الشافعي بالارسال: وقال ابن عبدالبرايد هذا الأخر والصحيح عن عمر انه اعاد العسلاة: وروى البيمةي من طر بقين موصولين عن عمر انه اعاد الغرب

*(حديث) * رفع اليدين في القنوت روى : عن ابن مسهود وعمر وعمان : أما ابن مسهود فرواه ابن المنذر وابيهتي : وأما عمر فرواه البيهتى وغيره وهو في رفع اليسدين البخارى وأما عمان فلم أده : وقال البيهتي روى أيضا عن أ بي هر يرة

(قوله) قال العيدلاني ومن الناس من نو يد وارح عدا وآل عد كارست على الراهم أو ترحمت قال وهذا لم يد في الخد وهو غير محيح في اللغة قائه لا قال رحمت عليه واعا الراهم أو ترحمت قال وهذا لم يد في الخد وهو غير محيح في اللغة قائه لا قال رحمت عليه واعا يقال رحمته وأها الترحم فنيه معنى التكف والمعمني فلا يحسن اطلاقه في حق الشاعلية وقد سبقه الى الناسج الترحم أن عبد البه فقال في الاستبالا روريت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من طرق متوازة وايس في فيه منها وارحم محمدا قال ولا احب لاحد ان يقوله وكذا قال البووى في الاذكار وغيره وايس كا قالوا وقدورت هذه اإن إدة في الحبر واذا محمد في الحبر المورى في الاب البوده في الحبر وازياده في الجبر وازاعم البهمول في اللغة : فقد روى البخارى في الادب المعرود بادامه على عددة أن من قال اللهم ملى على عدد على آل عدم إلى المعرود بادامه وبادامه على عدده على المداهم وبادامه وبادامه وبادامه وبالتامه وبالتامه وبالتامه وبالتامه وبالتامه وبالتامه وبالتامه وبالتامة وبالتامه وبالتامة وبالتامه وبالتامة وبالهم وبالتامة وبالتامة وبالتامه وبالتامة وبالتامة وبالدم على عدو بادامه على عدو بادا على عدو بادامه وبادا كم في المده بادامه وبادا كم في المده بادامه وبادا كم في المده بادامه على عدو بادامه على المده بادامه على عدو بادامه على المناسبة المناسبة وبادات على على عدو بادا على عدو

رقال صاحب الحارى إذا صلت قاعدة جلست متربعة وهذا شاذ خالف المصالسة وي الذى ذكراه ولما قاله الاصحاب انها كالرجل الا فيما استثناه الشافعي * واعم أن الشانعي رحمه الله أعلى هذا على خفض صوتها وقد سبق فيه تفصيل خلاف في فصل القراءة وبالله التوفيق *

قد الارامان سجية وأمال المانية والمراجدة المانية والمراجدة المجالة والمراجية المجية والمراكم المراب المانية المانية والمراكم المراب المنه والمراكم المراب المنه والمراكم المراب المراب

قال مصححه عنى عنه الحمد لله دب العالمين والصلاة والسلام على خاتم الني ينسيدنا محمد الني الاحي وعلى آله وصحابته ومن تبعهم الحالي الماين ودخي الله عن عامه الاسلام العاملين:--

وقد تم بعون الله ونسهيله طبع (الجذء النالث) من كنابي المجموع اللامام أبي ذكرا وقد تم بعون الله ونسهيله طبع (الجذء النالث) من كنابي المجموع للامام أبي ذكرا أسجي الدين النووى دغى الله عنه ونور ضريحه : والشرح الكهيد اللامام الحقق المرافعي أسجي أطريثه المسمى تلخيص الحيد لثلات بقين من شهر رجب سنة أدبع وأر بعبن مع تخريج أطريثه المسمى تلخيص الحيد لثلات بقين من شهر رجب سنة أدبع وأر بعبن مع تخريج أطريثه المسمى تلخيص الحدوى » اصلحبها في طفظ تحد داود » في بشارع وثلاثمائه والف بمطبعة « التضامن الاخوى » اصلحبها في طفظ تحد داود » في بشارع كذر الزغاري والمناه عطبعة « أيت المجاه البه أجزء الرابع وأوله من المجموع والشرح الكبير باب شروط المعلاة (علاق التطوع) ولله المجد والمنة



(ب ناملارسة) وعبدها بالما من كالما المنارسة (شرح المارب) الالم النوى دي الله عنه ﴾

أعداء

- ب الصدرة . ممناها لغة وشرعا واختلاف العلماء في اشتقاقها
- س اجماع الا تمام الحالن أله تاء كا كلا الحامة المعان المعادة المعادة
- الجنازة ع وجوب العملاة على المسمر البائغ الماقل الطاهر
- erecy sixto, llanks al let in let "lmy enitary llanto ès elle eary erec iy al l'Air lkay, in y kiangon die falsek on in all It inter anto
- من اذا حلى المسلم أمار تر أسلام ودقت تاك العملاة بأق عجب اعادتها دماء سمانه في ذلك
- فرع اذاأسلم في دار الحمرب وبأبيها جو وجبت عليه العملاة وأقول العلماء في ذلك ٣ عدم وجوب العملاة على إلىج، والمجنون
- والمغمى عابيه ودايل ذلك ٧ فرع في أن المغمى عابيه هل يازمه القضاء أ. لا ماقد الدارة في زااء.
- أم لا واقوال العلما ، في ذاك فركيجو نشربالدواءالما يلالقمالة في إنجو نشربالدواءالم المقالقمالية وعليه لايازمه قضاء المعلوت بعد الافاقة م في عان تتاقان بالسالة
- قالسال ناقلمت نادي ٨
- ۸ بیان ان الحائض والنفسا، لاحلاة علیها ولا قضا، بالاجماع
- م فرع لوسكر ثم جن ثم أفاق وجب قضاء الذوال المدة التي قبل الجنون واقوال علماء ٥٧ فرع في قوله تطلي (اقم الصلاة لدلاك الشمسر

فحفحه

- المذهب في ذلك ١٠ يؤم العبي بالصلاة لسبع ويغربعل
- ركها المشرود إلى ذلك ٢١ حكم ما اذا بانغ في اثناء المملاة بالمسن على . يتم ام لا واقوال علماء المنعب في ذلك
- فرع العجى اذا بانغ فى اثناء الوقت وقد حسلى لايازمه الاعادة ومذاهب العلب ، فى ذاك ٣١ حكم تارك العملاة وبيان كيفية قتله ومذاهب

الله في ذاك

- فرع حكم من جعد وجوب صوم رمضان او الزكاة او الحج او نحسوها من واجبات الاسلام و تفصيل القام فى ذلك
 فروع ار بمة تتعلق جارك الصلاة
- 11 فرعان يتطفان يتارك الصلاة فرع في مناهب الطاء فيمن ترك الصلاة نكاسلا مع اعتقاره وحو بها ودايل كل
- سرالمحال لمسغة في في بيان باي بي في العملات المحمد 14 من المحمد المحمد المحمد المنارة . بيان الحادثة
- الظهر وآخره ودليسل ذلك باوسع عبارة واوضوح اشارة 3× فرع بيان ان الطسهر ثلاثة اوقات وقت
- فضيلة ووقت اختيار و وقت عذر فرع وجه بدء المصنف بصلاة الظهر فرعان يتطفان بوقت الظهر وبيان معرفة الزوال

مند

الي غسق الليل) ٥٢ بيان اول وقت المصر وآخره والدليل على ذلك

۲۲ فرع المصر نحسة اوقات وقت ففسيلة ووقت اختيار ووقت جوازيلاكراهة الج ۲۲ فرع في بيان مناهب العلماء في وقت الاختيار المصر

بیان اول وقت الغرب ۱۹ بیلن ان الغرب لیس لها إلا وقت واحد

وآقوال العلماء فيذلك ١٣ الجواب على حديث صلاة جيديل عليه

السلام من نلائة اوجه ۳۲ فركا الكرالشيخ ابي حامد على الاصحاب قولهم على المندب وقت او وقتان

ذرع كلام القاضي حسين في الاعتراض على قوهم المندب وقت واحد يه فرى في مذاهب العلماء في وقت المندب

ددایل کل ۳ فرع فیکرامیة تسمیة المدب عشا.

بیان اول وقت المشا. وآخره والدایل علیه ۲۲ ترجمة عبد الله بن عمر و الصحابی الجلیل

۸٣ اجماع المر" ثمة على ان وقت المنشاء منيب الشفق واختلافهم في الشفق وتحقيقه

، با لي ت قام تمبي ا ملشما وي و .

رغفشال نالقلمن ناشفق

استحباب علم تسمية العشاء الاتخره عيد والدليل عليه ۲۶ فرع في مذاهب العلماء في الشفق وآخر

وقت المشاء ۲۶ يان ادلوقت المبع وآخره ودايله

ع، فرح في ان الفجر خجران وها يتملق بهما من الاحكام

مايده

ع فرع في ان صلاة العسع من علوات البار واقوال الملم، في ذالك

٢٤ فرع اعملاة العبع اسمانويط نعما

٧٤ فرع لو على في الدقت دخر جالدقت وهو فيما لم تبطل صلاته والدليل على ذلك فرع في ان ايام الدجال تطول فا حكم الصلاة فيما بيان الصلاة نجب باولدوقتها وجو باموسما ومذاهب العلم في ذلك ومذاهب العلم في ذلك

بعد دخوله هل يانزمه العذم على الفعل ام لا ١٥ الافضل التقديم في اول الوقت فيا سوى الظهر والعشاء والدليل على ذلك ومذاهب الطهاء نيه ودليل كل

٤٥ فصل فى ان تسجيل الظهر في غير شدة الحر افغمل ومذاهب المله فيه \$٥ فصل تقديم المصر فى اولى الوقت افضل

واقوال العلماء فيه ٥٥ فيممل تسجيل المدرب فحاول وقتها افغىل

بالاجماع ٥٥ فتعمل وللعلماء في تعجيل العشاء وتأخيرها

مداهب ۵۰ فرع تحصل الفضيلة اول الوقت باحد ثلاثة أوجه

فروع ئلائة تنطق بالمواقيت 40 تاخير الظهرفي شدة الحرافضل واقوال الطا.

منعة الا لحسبار خااء رق علانه الحارف ت المحلما المحال المحال من المحال من المحالم الم

عليها واقوال العلماء فيه ٢٢ جواز تاخير الصلاة الي آخر الوقت حيث

تقع فيالوقت ٣٢ فرع في ان حديث اول الوقت رضوان

ore

رفيعن مالا

۳/ لا يمذراحد من إهل الفرض في تاخير الصلاة عن وقتها إلا نائم أو ناس اومكره أو الجمع بعذر السفر أو المطر والدايل على ذلك

١٤ اذا يلغ العببي اواسم الكافر او طهرت الحائض او افاق المجنون و بقي من وقت العملاة قدر كمتين نومه فوض الوقت ودليله

۲۲ فرع في بيان من يسمي معذورا عند الشافعية فرع جب على الممذو رالظهر بإدراك ما تجب به المصر واقوال العلماء فيه حكم من ادرك جذه ا من اول الوقت م طرأ

۸٪ فرع فی ان قول المصنف سقط الوجوب عجازعن الامتناع از وم القضاء على من وجب علیه الصلاة

المذر كالجنون والجيض وتفصيله مبسوطا

فام يصل دالمال على ذاك معان فرع في ان حوم الفائت من رمضان

كالمحلاه وتفصيل ذلك ٢٧ فرع في مذاهب علما. الامصار في قبما. تاعظا

۱۷ فرع ان من تك صلاة عمداً نومه قضاؤها ومذاهب الملماء في ذلك

من نسب صلاة دلم يعرف عينها لزمه اذيصلي خس حلوات

۲۲ فرع في مسائل تعلق بالباب وهي اربعة ۲۲ « في ان المؤذن الثقة المارف بالمواقيت

هل يجسوز اعتهاده فی دخول الوقت فسیه ار بعه اوجه

علان الديك الذي جربت الحابقة بجوز اعتاده ٥٧ باب الاذان والسكلام عليه لغة وشرعا

مشروعية الاذان

فمنده

المالانان الاقامة مشروعان العلاات

الخس والديل على ذلك W فرع في ان الاذان والاقاسة لايشرعان ليد ناكتوبات ومذاهب الملما في ذلك

۸۷ اختلاف العلماء في افضلية الامامة على الاذان او العكس ودايل كل تتحقيق القام به: فرع اقسوال علماء المذهب في أن االامام

يكره ان يكون مؤذنا ١٠ مشر وعيةالقرعة في جماعة تنازعوا في الاذان

والدايل عليه يان ان الاذان والاقامة من فروض كان في اندال علماء المذهب في ذلك ۲۸ فرع في منداهب العلماء في لاذانوالاقامة

مل بسن الاذان والاقامة الفوائت فيه ثلاثة اقوال في المذهب والد ليل على ذاك مد فرح في مذاهب العلم، في الاذان الفائية

٥٨ فريح في مشر وعية الاذارالمنفرد ف صحراء

و بلد واقوال علماء المذهب فيه 74 مشروعية الاذان والاقامة للاولى لمنجع

بين حلاتين والدايل عليه ۸۸ مشر دعية الاذان قبل دخول الوقت العبب ع فقط والدايل عليه

۸ فری استه ان یؤذن العبی مران فری فیماناه الافالافالانای وغیره ۱۸ نیان عسد کارت الافان والاقاسة

والاحاديث الواردة في ذلك ٣٠ فرع في مذاهب الطلء في الفاظ الاذان

ر در ي مناهب العلماء في الشويب ب ن ب ن العلماء في الشويب

فرع فی مذاهب علما. الامصار فی الاقامة وادلة کل ۸۹ فرع فی ان قوله حي على خيد السمل

في الاذان ع ينب

مه لا يمسى الاذان إلا من مسلم عاقل

١٠٠٠ مشر وعية اذان العبي المميز

الماد الماد الماديكون الماديكون الماديك ٠٠٠ حكم اذان المرآة الرجال واقوال العلماء فيه

۲۰۱ ينبئي ان يكون المدون عارفا بالمواقيت والديل على ذاك واقوال الملماء فيه

استعجاب أن لا يكون المؤذن صبيا

٤٠١ مشر وعية الزيلويمالمؤذن عنقه بمينا فشهلا ١٠٠١ استحباب كون المؤذن على طهارة ودليله

ق له في عنه المارغ والمادغ وي م ١٠٠ بدون استدارة والدايل عليه

٧٠١ فرع في مذاهب الملاء في الالتفات في ٠٠١ استحباب الاذان على موضع عال ودايله

الميطنين والاستدارة

الاقامة والدليل على ذلك استحباب ان يتسل فى الاذان ديدرج فرع لوأذندا كبالحاقم الصلاة راكبا اجزأه ٨٠١ السنة إن يجمل اصبعيه في صماخي أذنيه

١١٠ استحباب رفع المحدت في الاذارددليله

۲/۱ وجوب نرتيب الاذان كا ورد

١١٥ فرع فيمذاهب العلماء في ظلان الاذان

مايقول إلا مايقول في الحيمليين والدار عليه ٣٧١ فرع في مذاهب العلم في الدماء يستجب لن سمع المؤذن ان يقول مثل المحارا

ناكال ويستحب متابعة السامع الاذان

استحباب المتابعة بالاول ام لا ١١١ فرع اذا سمع مؤذ ابعله مؤذن هل يختص

١١٨ فرع في مذاهب العلماء في المثابعة

١٢١ فروع اربعة تشلق فلاذان

١٢١ المستحب ان يكون القيم هو المؤذب ماينتطر فيه الجماعة ودليله المقمقمة الاذانوالاقامقون المحتسلا

ما يقول إلا في الحيملتين ودليل ذلك ۲۲/ يستحب لن سمع الاقامة ان يقول مثل وادلة ذلك واقوال الملماء فره

أذنوا واحدا بعد واحد ودليله فرع اذا كان المسجد مؤذنان فا كاد والدايل على ذلك واقوال علماء المنصب فيد سهر استحباب ان يكون المؤذن المجاعة اندين

عهر فرع في اختلاف الاعطب في الاذان

٥٢١ أجون المؤذن تعطي من يست المال إذا والديل على ذلك مشر وعية استدعاء الأمهاء الى العدلاة Link

les Earlan shis 1 Kash Eills ٢٢١ فرع فيجواز الاستشجار على الاذان نلائة ع يكن متطوعا واقوال العلماء فيه

١١١ باب طهارة البدن وما يصلى فيه وع ، ١٢٨ فرع في مسائل عشرة تتعلق بالباب

الملاة والديل على ذلك من الكتاب علمان البدن عن النجاسة شرط في عنة نيديم نياة فالمحاا ويسق

بيان مح دم القمل والبراغيث وابق وغيرم لمستعفاع نال بمة عساجنا

الوقت if it as is well to only elale de or اذا كان على بدنه نجاسة غير معفو عنها

سفاتا أغذ فرناق سجم بحمد بدعان فانع يخف التلف

وخياطته بحيط بجس ١٣٨ فرع في حكم مداواة الجرج بدواء مجس ai Elab (ab elab

١١٩ فرع لا حمارجل على شرب عرم أو اكل

وعلام الاحتاب في ذلك شعر انسان ولا شعر مالا يؤكل لحم بحسال فرع قالالشافعي ولاتصالارأة بشعرها

و آو لقت نا همياء محمة

العرها ١١١ فرع في مذاهب الملاء في حكم وصل المرآة

١٤/ فرى في مذاهب العلماء في من يجد إلا ser llanks eclub ٢١١ طهارة الدوب الذي يصلى فيه شرط في

بلبان ناهامة نالبالسه ١٤٣ رسخ أ مي

331 مسائل تتعلق بثوب المصلى

الاجتهاد فني جوازالصلاة في الأخروجهان ٣١/ فرع لو تلف احد التو بين المشتبهين قبل

رسجنس عتا ١٤١ فرع في حكم مالو اشتبه عليه فوب طام

(Lahinasi) اخرى على يجدد الاجتهاد فيسه وجهان الواب وصلى فيه تم دخل وقت صلاة ١٥٥ كراهية الصلاة في اعطان الابل وجوازها ۱۶۷ فرع لوظن بالاجتهاد طهارة تو ببن او

موضوع على بجاسة كالمامة ١١٨ حكم مال كان عليه نوب ظامر وطرفه

dis aire cisaulo ١١٨ حكمالو كان في وسطه حبل مشدود الى

١٥١ طهارة الموضع الذي يصلى فيه شرط في attie elle il sie

عدة الصلاة وعي سبعة مواضع ودليل ذلك

٣٥١ ثلاثة مسائل تعلق بالعملاة على الارض sight jians akis ۲۰۱ فان على على بساط عليه نجاسة غير معفو

تمسجناا

٥٥١ اذا فرغ من المعلاة عم رأى على تسلجناا النجاسة في قدوده وسنجوده نجاني عن ١١٥ فرع في حكم مالوا تقلمت سنة فردها موضعها ٤٥٠ ان حبس في خلاء فع يقدر أن يتجنب

مغوعنها نظر في ذاك نو بداو بدنه او موضع صلاته غياسة غير

١٥١ فرع في مذاهب العلماء فيمن على بنجاسة

١٥٧ منع المملاة في المقبرة والحمام ودليله اسيها او جهل

مه اله رائه رقبة ت المجنا ١٥٨ فرع تكره الصلاة في مز بالة دغيرها من م الله الله المال المال في ١٩٥١ و ٧٥٠

الماء ق ذلك ١٥٨ تكر. الصلاة في الكنيسة واليعة واقوأن

المال المدفون معدومذاهب العلماء في ذلك ١٥١ فرع في حكم نبش قبور الكفار الحلب

١٥١ حكم العدادة في الحمام وحكة النعي عنه

١٢١ كرامية الصلاة في ما وي الشيطان ودليله في مراح النم والديد على ذلك

ميله ومختن بمحفلانف كاليؤة كالمحالو بحر ١٣١ ٢٢/ كراهية الصلاة في قارعة الطريق ودليله

١٢١ فرع في مسائل تتعلق بالباب وهي ثلاث

ه ۱ باب ستر الموره

منساله بالتكاا ١٥١ و حل حيوانا لحاهراً في صلاتة صحت ١١٥ ستر المسورة واجب والدليل عليه من

PYI exe miller to llank o eclib

llancical as ind 19 6 ١٢١ فرع في مذاهب العلماء فيستر العورة في

والركبة ليستا من العورة والدايل عليه عورة البجل ما ين المرة والركبة والسرة

لمعلم

قابقاً المابقت با ١٨٨ شيعيم الله الماساب المابية وي ١٨٨ شيم المابقة المابية ا

۱۷۱ و جبستر العورة بما لا يصف لون البشرة
 کشوب رقيق
 ۱۷۱ المستحب المعرأة أن تصلى في ثلائة

انواب و بیانها ۱۳۷۳ بستحبالرجل أن يصل ف نو بين و بیا نها

ه ۱۷ الانار بالازار الفيية والالتحاف بالواسم والخالفة بين طرفي الثوب مشروع

۲۷۱ كرامية اشالالحام وهوان التحف بثوب بع بخرج بده من قبل صدره

٢٧١ كراهية آلاسدال في الصلاة وغيرها وتفصيل ذلك واقوال علماء المنهب فيه

۱۲۸ كراهية مملاة الرجل وهو متلم ودليله لايجوز الرجل أن يصلى في نوب حرير ولا على نوب حرير والدليل على ذاك ۱۸۰ فرع في مالم الامصار في الصلاة

فالشوب الحرير والمفصوب اذا لم يجد مايستر به العورة و وجد طيناً فقيه وجهان اذا وجد مايستر به بمنى العورة فقط

۲۸۱ لو اجتمع رجل دا هرآة وهناك سترة تكوني احدهما قدمت المرأة اذا غ بجدشيكا يستر به المورة صلى عريا نا ولا يترك القيام ومذاهب العلماء في ذلك

المع التستر به والدايل على ذلك

۱۲۸ ادا صلی عریا نام جدالستر ۱۲۸ مسائل تتملق بالامامة

٥٨١ عمد ملاة العراة جماعة وفرادى

711 استحباب من كان ممه نوب ان يميد لحتاج اليه المصلاة ممر في مسائل خسة تتعلق بالباب

اعداس

استقبال القبلة شرخ اصعدة العلاة

مبهرا الما يقيم الما أحل استقبال الكبية

۱۸۱ از دم التوجه الي عين البيت اذا كان فيه ۱۸۶۶ جواز الصلاة داخل البيت

٧,١/ فرع في قاعدة مهمة وهي أن المحافظة على فضيلة تتعلق ينفس السادة أولى من

على فضياة تتلمق بسفن العبادة أولى من الحافظة على فضية تتلمق يكان العبادة حكم العبلاة على سطح بنت الله المتيق من النه النا عن الكمية وعرفها على اليها

۲۰۶ فرع قال اصحا بنا اذا صلى في مدينة الرسول فيحراب الرسول في حقه كالكمبة ٢٠۶ فرع قال اصحا بنا الأعمي يستمد المحراب

بس اذا عرفه بالس ه.۲ اذا كانغانباً عن مكة ولم يوف الدلائل

اجتهد في طلب القبلة ٢٠٧ فرك في مذاهب العلماء في ذلك

الاعطب في ذلك

۲۰۴ فرع في أمل أطاة القبالة نلائة أوجه و ييانها ۲۰۱۰ حکم من كان في أرض مكة وكان بينه و بين البيت حائل أحلى كالجبل وكلام

١٢٤ اذا اجتباء بجلان فاختلفا في جهة القبلة علم المحال المحال المحالة المحالة

ادا عم يحدثنا يستر به المورة صلى عريانا ٢١٢ اذا صلى بالاجتهاد الى جمة م حضرت ولا يترك القيام ومذاهب العلما، في ذلك ملاة أخرى على يكني الاجتهاد الاول أملا ١٠٠٠ اذا صلى عريانا نه وجد السترة بازد عادة ١١٧ اذا اجتهد للصلاة الثانية فأداه الاجتهاد

را تم التاري ملى العلاة الله يقال المادة التاريخ التاريخ التاريخ ولا بازمه الاعادة وفيه

ئادت مسائل

تعاد ما دويل مع للحضان تقية و لاحادة الم لا علام الاحتاب في ذلك

٧٢٧ على تملم أدلة القبلة فرض عين أم كنفاية نين الما تهذا الما المحت و يتعافلا المهم فركاواجتهدجاعة فالقبلة وانقق اجتهادهم

عليه اظلمة أو غيم ١٢٢ عم من يرف الدلال ولكن غيت والبحث في ذلك

خوف والتحام القتال والدارعلي ذاك ٠٣٧ جواز ترك استقبالالبقلما ذا الحمطركشدة

عهه حكم الراكب في السفر قطاراً والبحث النبرة أم لا واقول علما ، المدمب فوذاك بالبقتساميلدنيمي ولعهولا كالمعال بعبة ٢٣٢ فيا لو اراد الراكب في السفر نافلة على

هم كم ماذا ملى على الماحة معرجها الى ही तीन

أو فلا عن القبلة نظر في ذلك بهه فرع اذا انحرضالمعلى على الارض فرضا دى خاقه جرا السامة ملحقه

النافرة ماشيا فرع في مذاهب العلماء في صلاة المسافر بهه جوازملاة النافلةحيث فجمالسافرانائي

AMY شروط بلواز التنفل را كباً وماشياً

في تنفل الحاضر اربعة أوجه KJak ٩٣٢ فرع لودخل بلداً في أثناء طريقه ولم ينو

فركا في مسائل عشرة تتعلق بالباب

مج تو يم المحال ت يمغه ع وري ٢٤٢ فالمقالم والمقااع الما يجز له تليفاا لا عمد ورع قال أحجابنا اذا صلى العريمة في

غير ذاك عجز له زك الصلاة واخراجها الارض الى القبلة القطاعاً عن رفقته أو سارون وخاف لو زل ليصليها على

غمحقين

والديل على ذلك فامهم أحدهم ثم تعتد اجتهاد مأموم ندمه. ٤٤٢ المستحب لن يعمل ليسترة أن يدنو منها عن وقتها

هبجه ريح قهتسا رامج نأ بالبعتسا ووم الرحل فلا ضابط المرضها فرع المسترفي السترة أن يكون طو له كمؤخرة ۱۶۸ فرع لایستنز بامراة ولا دابة

١٥٢ فرع لانكره الصلاة الى النائم ونكوه أنما هو أذا وجد المار سبيلا سواه فرع النعي عن الدوروالام بالنع 18 30 Telkime

٥٥٧ فرع يستحب للامام وللأموم أنالا يقوما ٢٥٢ باب مقد المسلاة والاطويث الواددة فيه

نين محتلا كا

من الاقامة القوم فأنهم يقومون عقب فراغ المؤذن فركاذا أنساء فكماتسية أفاوي فايستمر قائبا ولا يشرع فيالتحية ددليله فشرع الؤذن في الاقامة قبل احرامه فرع لوشرع في تحية السجداد غيرهما حتى بفرغ الدُّذن من الانامة

सार के सम ٢٥٢ القيام فرض في الصلاة المعرضة فقط

١٥٧ رجة عمران بن إلى نجيد

عبه فرع في عذاهب الملماء في الاعتادعلى شيء الله المنعب في ذلك احذاها يشتط فالقيام الانصاب وأقوال ٥٠٧ فرئح في مسائل تتعلق بالقيام

ميك نصا لاو وقام على احدى بجليه في على القيام واداة كل في ذاك

VM रेड है हिस्से क्षां विकास है किंदि محت علاته مع الكوامة

() The

۲۲۲ المسألة الشائئة تطويل القيام أفضال من تطويل الركوع والسجود والدليل عليه . ۲۲۲ المسألة الرابعة الواجب من القيسام قدر قراءة الفائحة ولا يجب مازاد والواجب

من الركوع والمعجود قدر أدفي طيأ نينة ههم المسألة الخامسة لو جلس المضراة رقيب

رقب الدرو فادركته الصلاة الح المسألة السادسة بجوز فعل النافلة قاعداً مع القدرة على القيام بالاجماع

۲۷۲ بیان أن النیة فوض من فو وض الصلاة واندایل علی ذلك وتحل النیة بالقلب دون اللسان

٧٧٧ جِب أن تكون النية مقارنة التكبير

۸٧٢ وجوب تسين النية ۱۹۷۹ اختلاف احجاب المناهب في اشتراط

أمور في الصلاة ١٨٧ يان أن السادات ثلاثة أخرب قال اصحابنا النوافل خر بان وبيان ذلك

۱۲۲ فها اذا شائعل نوی أم لادهل أن بيمض شروط ام لا دهو في العدلاة

الما تا العادة و تا البادات في قطع المنة على الممادة على المادة على المادة على المادة على المادة على المادة عل

ه ۱۲۰ فرع فی مذاهب العلماء فیمن نوی الحدوج من العسلاة

۲۸۲ بیان ان من دخل فی فریضة نم صرف نیته الی فریضة أخری أو نافلة بطلت التی کان نیها و بحصل التی نواها بلاخلاف و بسط ذلك

۸۸۴ فرج فی مسائل تنعلق بالنیة دعی نلائة الدلیل علی أن التکبیر للاحرام فرخی من فر دخی الصلاة ۱۹۲ لو ترك الامام او المأهوم تکبیرة الاحرام

> سهداً اوعمداً لم تنعقد صلاته ومذاهب المهاء في ذلك مينة التكبيد في الصلاة ان يقول الله أكبر والدليل على ذلك ٢٩٢ حكم من قال في تكبيرة الاحرام اكبر

> limie IK Or lim 4,py - Agoi Or ellalumie e a e K := mi llac uni

> ال محسنها وتفصيل ذلك عمم ماإذا كان المصلى بلسانه خبل او خرس لا يمكنه ان يتكلم

> ق بين به بين الامام ان يجهد بتكييرة الاحرام و بتكبيرات الانتقالات السمع المأمومين والدايل على ذلك

۲۹۲ فرع في احدى عشرة مسألة مذكورة مفصلة

٤٠٧ يستحبأن رفع بديه مع تكبيرة الاحرام حذومنكينه في العملاة والدليل على ذلك واقوال الملما. فيه

٢٠٣ عفة رفع اليدين في الصلاة

٧٠٧ فرع في مذاهب الملسء في حل فع اليدين في المصلاة اختلاف العلماء في استعط تفريق

اختلاف الدلماء في استحباب تفريق الاصا سع في الصلاة وبيان ان للاصاح في الصلاة احوالا ابتداء الرفع يكون مع انهاء التكبير وانهاؤه يكون مع احبائه وبيان ان في وقت استحباب الرفع خمسة اوجه

فع منكره ا ما من رفع منكرة إ نان المحمد فع احداهما او رفعها الى دون المنكب رفع

ماامكنه والدايل على دلك ١٠٣ فرع في مسائل مشورة تتعلق بالرفع فرع اختلف العلما. في الحكة في رفع

فاعتدا

اليدين ١٢٠ اذا فرغ من التكبير فالمستحب أريضه اليمين على اليسار والدليل على ذلك ١٢٣ فرع في مذاهب العلماء في وضح اليمنى

على اليسرى وحجج كل وتحقيق القام ١١٣ فرغ في مذاهبهم في محل موضع اليدين

عبر المستحب أن ينطر الى موضع سجوده ه المستحب الما ينطر الى موضع سجوده و المستحب الما ين الما ين الما الما ين الما المناهد و المناهد المناهدة المناهدة و الما المناهدة الواردة عن الشارى و شرى المناهدة المناهدة

في أأصحيح وأبراد سخمها ١٣٣ فرع في مذاهب العلماء في الاستفتاح

وما يستفتح به ۲۲۳ مششر وعية التعوذفي اول ركعة من دعاء

الاستفتاح دبیان صبغته ۱۲۷۶ فرع فی مسائل متعلقة بالتعوذ دمي ار بعة ۱۲۵۵ في مذاهب العلماء في التعوذ محله

وحمقته والجهير وتكراره في الركمات واستحبابه العأموم وا نه سنة أم واجب به مشر وعية قراءة الفاخة وانها فرض من

فروض الصلاة ٢٢٣ فرع في مذاهب العلماء في القراءة في الصلاة

وحجج كل ١ • به فريع في مذاهب المال في أصل القداءة

الهم فرع الفائحة الكتاب عشرة اسماء بهم بيان ان من زك الفائحة ناسياً ففيه قولان

بجبان تبتدئ الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم والدليل على ذلك واقوال علماء

فمحقه

مية بمعنا الله على المهاد في المهادي المهادي

سهم جواب من قال الرالبسم لة أثبت الفصل بين السو رمن وجوه ۲۲۸ جواب من قال أو كانت البسملة قرآنا لبنها

الرسول علي . 134 فرع في مذاهب العلماء في الجهد بسم المدار حن الرحم وقد بسط الشداع القول في الدعن الرحم وقد بسط الشار حالقول في ذاك بما لامز يد عليه بما يكنى و بشنى قطيك به

مما ابحاب قراءة القائمة ممانية متوالية وادلته ۸٥٣ فرع فهم اذا كر الفائحة افرآية منها

من حكم اإذا اني فاائد الفائدة ما ندب اليه المعاملة على ندب اليه المعاملة ما يدم اليه المعاملة من المعاملة عليه القراءة عبد وامنه في المعاملة عبد قراءة آيته وكمو ذلك من المناب عند قراءة آيته وكمو ذلك في تقطع موالاة الفائدة الملا فيه وجهان همه ولذ في المنه من ومنه ولذ في المنه منه ولدة الفائدة الملا فيه وجهان وسهم ولذ في المنه منه ولدة الفائدة الملا في وحمة و والذا الفائدة الملا فيه وحمة و والذا الفائدة ولولاً

. به مشر دعية وجوب قواءة الفائحسة في كل كمة والدايل على ذلك

١٣٧ فرع في هذاهب العلماء في القراءة في كل الركمات وحجج كل وتحقيق للقام

٣/٥ فرع في بيان لفظ (سيا) حكم قراءةالفا تحدّ المأموم و تفصيل الفول فيها وادلة ذلك مومو فيها وادلة ذلك

ه ۱۲ فرع فی مذاهب العلماء فی قراءة المساموم خلف الامام وحجج کل وایضل القام ۱۲ مهم التأمین بعد ان نفرخ من قراءة الفا تحة سنة

٠٧٧ يان لنات آمين ومعناه

١٧٧ مشر وعية التأمين في الصلاة الحهورية جهراً

لمدوره

دفي السرية سراً للامام والمأموم والمنفرد ١٣٧٣ فرع قال الشافعي في الام ولا يقال آمين إلا بعد ام القرآن

الا بعد ام القران فرع في استحباب ان لا يصل لفظة آمين بقوله ولا الفدايين بل يسكت سكتة لطيفة ايطم ان آمين ايست من الفاتحة فرع في مذاهب العلماء في التأمين

علام حكم من لم يحسن الفائحة واحسن غيرها واقوال علماء المنصب في ذلك مبسوطاً باوضح اشارة وافعيج عبارة AYY فروع ستة نتعلق بالفاتحة

جهر فروع في مذاهب العلماء فيمن لا يحسن العلاء المناهر إلى ان الحمد سفية المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم المناهمة علمه المناهمة ال

مهم مذهب الشافعية عدم جواز قراءة القرآن بعد العار العرب سواء امكنه العربية او عبز علم وسواء كان فالمحلاة او في غيرها عبز و بعدة المحالة و أن الأعن القراءة و بنان في ملائه و مناه الماها، في ذاك دايان حججهم

المهم فرع لو قرأ الفا تحة بانحة لبعض المرب غير اللغة المقروه بها لم تصمح . مشر وعية قراءة سورة بدل الفا تحة وانها سنة

۲۸۳ اراد الادلة على سنية قراءة سورة بعد الفائحة

عمم مناهب العلم، في اول الفصل

ه ۱۲۰ فرع فيم يتعلق بالسورة للنوافل عدم مشر دعية قراءة سورة بعد الفاتحة المأموم في العملاة الجهرية

به اذا كانت العملاة نويد على الركمتين فهل تشرع قول، ة السورة فيما زاد، كي الركمتين ام لا فيه قولان في المناهب

فصيفه

۱۸۸۲ فرج مشر وعید السورة لمن كان متنفلا برکمتین والمتنفل با کرتر مین ذلك فهل تسن اد السورة ام لا حجمان السبوق برکمتین من الرباعیة نص علیه الشافحی انه یاتی بعما با افاتحة وسورتین وللا محاب طریقان دیمه فری اوقرأ السورة ثم قرأ الفاتحة اجزأنه

الفاتحة ولا تحسباله السورة فرعان يتعلقان بالفاتحة فرع في مذاهب العلماء في السورة بعد الفاتحة وادلة كل

همه يستحب الامام ان يجهر بالقراءة في الممبح والاولين، من المدرب والعشاء والدليل عليه بيان لفظ السلف في اللغة إوما المراد به اذا اطلق

۱۹۲۰ فدع لو جهر فی موضع الاسرارا وعکس ع تبطل صلاته ولا سجود سهو فیه ۱۹۲۱ فرع فی حکم النوافل فی الجهد

فرع في الاحاديث الواردة في الجهر والاسرار في صلاة الليل ٢٩٧ فصل في مسائل مهمة تتعلق بقراءة الفاتحة

وغيرها في الصلاة وهمعشرة وقداشتملت على فوائد عطيمة ينبني الاطلاع عليها ١٩٣٣ مشروعية اركوع في الصلاة وانه فرض ١٩٣٣ بيان معنى الركوع في اللنة والهوى

۷۶۴ فرع في مذاهب العلما. في تكبيرات الانتقالات وحججهم في ذلك

ة كامحاا تراييرة بي فيجا إلمان كالنساجي و المحال في المحال المحاون المحاومة والمحاومة والمحاومة والمحاومة والمحاومة والمحاومة والمحالمة والمحالمة

التكبيد والد ليل على إذلك

بالكاا الكياب وماجأكا لدياك متنا هي حري أشاأ خلان العبحة والغمي وقد بسط القبول في الملاة وحجج كل مع يلان مكاتبه من متكازات لأساطاب الأخرة ومكذر Ute gelliegair et amilia again til

و بفرق أصابعه والدايل على ذاك كبتيه ويستحجان يضهيديه عدكبتيه ۲۰۶ و جب ان ينحني الى حد تبلغ راحتاه

واحتجاجها لذاحبهم بأدلة فرى في مذاهبالملاء في حد الركوع كا لم أ ميتبي كا ولتحال ه للبتيه ورفع شهش علمانحى قدرآ تصل · 13 ध्यु न्द्रे भं कि से ख़िल सं के

١١٦ فرع فيطنالا لحديث الوادة في اذكار تعيحمواا تنسال نه خاان ك لياماك والانا وذاك أدنى الكال والديد المستحب أن يقول فاركوعه سبحل راء فرع ف كراحة النطبيق في الركوع

والامحاب وسائرالمله ويؤيده الاطديث والتشهد مكروهة وهو مذهب الشافعي ١١٤ فرع قراءة القرآن في الكوع والسجود والضعف ومن خرجها منأئمة الحديث الركوع والسجود وبيان مكانها من المعجة

سنة ليس بواجب والسجود وقول سمع الله لمن عده و دبنا وعفالنسيح يسأد الانكاف الرقع الواردة في الباب

النفل فيه وجهان في مذهب الشافعي دلا كا مسلم عمل الما في كل يوم صات ١١٩ فرع في الداشراط الاعتدال في علاة قول سمع الله إن حدد والديل على ذلك ١٩٩٣ فرع في مذاهب العلماء في رفع اليدين ٥١٥ مشروعية رفع الرأس بعداركو كاواستحباب

1 sull ر في مداهب العلماء في يقيل في فرع في مذاهب الملم، في الاعتدال

م ميتبل و السجود ان يضع ركبتيه ع Lue la تنس مقا بالتاريه طان كه رايامال ٢٠٤٠ مشر دعية السجود في الصلاة وهوفرض

المسكيدة فالمربعة وكأنه ساجد ٢٢٦ فرع قال الشافعي فيالام أحب أن يبتدى خلان کو کیا سال مفنال متهب و مید

١٢٤ فرع اذا سجد على كور محامته او كمه مستندة اليالادلة واليدين والكبتين والقدمين بيان حكها مشروعية السجودعلى الجبهة ولانف

一大がとというもんら « في مذاحب العلماء في وجوب وضح هتهبج وه همنا لا للجسين ا منسا وي وعوهما فسجوده بأطل

عنده من الدايل ما هومتصل به وتأييد كل مذهبه باصح كمه وذيله و يده وكو رعمامته وغيرذلك ٥٢٥ فرع في مذاهب الملماء في السجود على

احد القدمين لقطع راوغيره لك الحمد والشكبيرات غير تكبيرة الاحرام 174 فرع فيما لو تعذر وضع أحد الكفين او والقدمين فيه قولان في المذهب وبيان ٣٢١ يان ان السجود على اليدين داركبين

المستحب ان بجائي مافقيه عن جنبيه في

2000

الماسال مرنخان مناها القين والدارا على ذلك ۱۳۰۰ مشروعية النفر بي مشارخه في المعلاة

والدايل عاييه ۱۳۶ اذا صملي وحده وطول السجود ولحقه مشقة بالاعتمادعلي كفيه ووضع ساعديه

على كبتيه ودايل ذلك ۱۳۶ وجوب الاطمئنان في السجود

لام الاعلى الحجيد راعة زا بمحتسلا وهم المعارف الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء المعادفة المعتجمة المتحددة المعادفة المعتمدة المع

ع عبر المتحال المتحود أنالا يقصد يهو يه اليه غيره

۲۰۰۵ فرع فی مسائل تنطق بالسجودوهی ثلاثة ۲۰۲۹ مشروعیة دفع الرأس من الرکوع والسجود

والدايل على ذلك ۱۲۸۶ فرع في الافطء و بيسان لمورد فيه من الاساديث

. برخ فرك في مذاهب العلماً، في الجلوس بين السجديين والطمآ نينة ديه وجوب السجدة الثانية ودليله

٤٤٠ مشروعية رفع الرأس مكبراً

۴۶۶ فركا في مذاهب العلماء في استح. اب جلسة الاستراحة

كا مخيه نها هيم نباع به كيفية المنوض الى الركة النانية وسائر الركنات

۲۶۶ عدم مشروعية رفع اليدر إلا في تكبيرة الاحراموال كو عوال فع منه والداير عليه

١٤٥ تحة الامام ابن المندر

۸۶۶ مشر دعية حملاة الركمة الثانية مثل الاولى إلا في النية ودعاء الاستفتاح ۱۶۶۶ فان كانت العملاة نريد على كعتينجلس

فمندنة

في اركستين للشهد وهو سنة ٥٠ فرع لا يتمين للجادس في مساء المواضع هيئة بل كيف للاجزاء وجد أجزاه

٥٠ فرع في مذاهب العلماء في حكم التشهد الادل والجلوس له فرع في مذاهب العلماء فيعيثة الجلوس

في التشهد ١٥١ ييان الحكمة في الافتراش في التشهد الاول والتورك في الناق

ره؛ فرح المسبوق اذا جلس مع الامام في آخر ملاة الامام فيه وجهان وبيا نعم ۲۰۰ فرع قال اصحابنا يتصور ان يشهد اربع

مات في علاة المدب ٢٥٥ المستحبان بيسط اعابع بديه على فأنه

وفي اليد اليمني ثلاثة اقوال وبيانها oos فركم في مسائل تتعلق بالاشارة بالمسجعة وفي خسة

ماعف ف المشخاع مهمئما الميح بشء 200 متنابيلها تالهمهاا تالا ابدا تاليحناا نائ راد رايا مالي لـ ا

۲۰۶ سبر کمان النشهد ۲۰۶ سبحباب الاشارة بالمجتمع و ۱۲۰ به المشهد

۲۲٪ تکره زیادة المصلاه علی النبی حلی الله علیه وسلم والا آ علی لفظ التشهد

۲۲۶ مسر دعية القيام الى الركعة النالثة معتمداً على الارض بيديه والدليل على ذلك

۲۲٪ مشر دعیة الجلوس للتشهد الاخسیر وهو فرض ودایل کل

۳/۲۶ فرع اجمع العلماء على الاسرار بالنشهدين وكراهة الجهر بعيا

۳٫۲۶ السنة في القعود للتشهد الاخيران يكون متوكا فيغن رجليه من جانب وكه

٥٢٤ مشر وعيته على الال على النبي صلى الله عليه وسلم في المملاة عهع ذكر الأطديث الواردة في حيخ الصلاة الأعن ويفس اليتيه على الدض

وسلم المآمور فالمملاة عليهم بهه فرع في بيان آل النبي على الله علبه

٨٢٤ مشروعية الدعاء في المملاة بطالتشهد النبي على الله عليه وسلم في التشهد الاخيد ٧٢٤ فرع في مذاهب العلماء في الصلاة على

وفي غير ذلك من احوال المملاة هراك المستالين فحيحة تميدي فواي دتنيه وبيان صيغتا

فيا يجوز الدعاء به في الصلاة الالا فرع في ليان حكم الدعاء بغير العربية

المراءة في التشهد على الذي حدلى الله عليه وسلم وكراهية ٢٧٤ مشروعية الجلوس في آخر الملاة ذات

والعدارة على النبي عبلى الله عليه وسمام ۳٧، فرضية السلام في الصلاة بمالتشهد الاخير

14 فرع في بيان الاطديث التي و دد السلام فيها ٨٧٥ فري يستحب أن يقول السلام عليكم و رحمة الله ٢٥٢ والسنة في علاة العبيج ان يقنت في الكمة و٧٤ مسائل سطني باحكام السلام

٨٨٤ فرع في مذاهب المهاء في وجوب السلام ٢٨٠ فرع في شرح الفاظ الكتاب

تسليمة او تسليمتين ١٨٠ فرع في مذاهب العلماء في استحباب

من اقتصر على تسليمة واحدة جأزة تملاء فأراد والما ولجا بندان الذاعلة دلم

ولا عدها والدايل على ذلك ۲۸۶ فرع يستحب ان يدرج لفظة السلام

فمحدث

نيتميلستاا نممه لدكما فحلي أن لا يقوم ليأنى بما بقي عليه إلا بحسد ساسحتسانه الدايكا أقفاتان د٨٠ 1K73

١٨٤ يستحب لن فرع من المملاة ان يذكر عمه فروع ثلاثة تتطق بالسلام

بالفنسكا شيلك ۲۸٪ فرع يستحب ان يبدأ من الازكار الله تعلى والديل على ذاك

والمنفرد عقب كل الصلوات بلا خلاف ٨٨٤ استحبابال كروالدعاء للامام فالمأموم

٨٨٠ فرع يستحب الاكتار من الذكر اول elbar, was لممه فركا المحافة المعادة بعدملاني العببع

مكسة طفلخ زيمي لج اذا مدي سنقد الكمتيناء الكمتونطوالتشهدوالملاة ممع يستحب الامام اذا سلم أنيقوم من مصلاه البار وآخره وفي اليل وعند النوم والاستيقاظ

وكلما ٠٩٠ فرع جوازالا نقطال الامام كيف شاء بعد

النانية وبيان حيفة القنوت وماو رد فيه فالتأفأ هتيا كالعجبزنا أنسال لعماء لفتة لد تكلمها ننال كانالته لا تا يع.

مه: حكم الصلاة على الدي علي بد القنوت بكلام مبسوط مشتمل على فوائد نفيسة من الاطديث وتفعيل الحكم في ذلك

Thing Ikel عالها وي لات بمنقا عالها وي وي دوم

ع.٥ فرع في مذاهب العلماء في النبات القنوت ٣٠٥ زهمة الجارافع قبيع الناجي الكبير

٣٨٤ فرع ينبغي الماموم أن يدم بمد سلام ٥٠٥ فرع في القنوت في غير العبيح إذا نزلت رسما رخ

1:15

٣٠٥ فري في المارفي في المارية المدن ٧٠٥ دان فرهجج ٣٠٥ فرع في ملماه إسلماء في حلى القنوت

١١٥ فروض المملاة ال بعة عشر و بيانها تفصيلا ميغ قىمالجاا خارج العملاة وبيان علة من الاطديث

فاعتدينه

خلاف ديان ذاك ميسوطآ عره في عد نية الخروج من المسلاة عل

دع، خسة وبها يتم الجز الرابع من ٧٠٥ فرع في استحياب رفع اليديم الدعاء ١٩/٥ فعمل في مسائل تتعلق بمقمع العبسلاة وهيئات وشروط و بيان ذلك مفصلا ١١٧ فرع قالما جا المسلاة الكان والماض

كاب شرح المغذب للامام النودى

ما رالة شا مدى

₹200 }



(فعر سالجزء الناس من كتاب فتح العزيد شرح الدجيد للامام الم العجيد المعام المرادي الله عنه التلخيص الحبيد للامام ابن حجد دغي الله عنه)

فمحفيه

- ٢ كاب العلاة
- ٢ الباب الأول في المواقيت
- ٢٠ الفصل الأول في وقت الرفاهية
- ١٢ النصل الناني في وقت المعذورين
- ٢٠١ العدل الناك في الاوقات الكروهة
- ومهر الباب العلى في الاذان
- 04/ الفصل الاول في محله
- ١٣١ النصل الناني في صفة الاذان
- ٨٨١ الفصل الثالث في صفة المؤذن
- البقسكان فالاستبال ٢٠٢
- ٢٥٢ الباب الرابع في كيفية الصلاة



﴿ بيان عُواب الخطأ الواقع في الجزء الثالث من كتاب فتح الديد شرح الدجيز للامام الرافعي رضي الله عنه ﴾

1.1	3	لمخة لح يقسن	ه لان سقوط المملاة	Y 1 5Y	اليلد ويمخر	الميادمي
٨,٩	٨	فى لهلحا ليلمنا	ف الحطالة ولا دالطهارة		فليس	فليس للتقييد
		IRERE	تالامكات	331 3	من أين يؤخذ	اغدا ندأن
٨٧	$\boldsymbol{\gamma}$	وإكما لكدب	فيجب على الاباء		رجو حفور	رجوحفهور بعع
7,9	9	elechelecis	ekid eleca	331 3	De fre	Dis fre
¥Y			قاذا حاضت			lezunanta Ilania
۸Y		نكاب الن			و أصقو	-
0人	3		રાંડા રાંડ		دلانك	
3人。	4	in Ki	ille llanc Ki		1	في ثلاثة اصول
			7		13/57	11
٧,	•	مفي إمكان زمار	ن مفيني حال السلامة		llaks	1
		ت طهوت				ايا الاذان دعاء اي
Y \	\	أوأفاق الجنون	أو طهرت	77/ /	وعليه ماروي	स्बर्धक की मरस्य
<i>\\</i>			lect Charles			أمياا ويملحاا مالد
17	•	في المني				و بنتظم ان نضم
			النبع يؤخد		وقتا يا بانقراده	
• %	0	بخرجا فمفتحان	ابي حنيفة في يوم		وماس علقنا	
70	٣	ولا يعني		~	le ob in	اوصلي أية
1	¥	عروطن	ن د طهن		ું ત્	
70	3		Kilkon	٠ ١ ١ ٠	لايشاركل	لايشمل الكل "
۸7	۲		८-५%			المنالعمامة أنالهب عمية
لمها	Y	خلاف	∸ન∕ગ			الحما الحال المالحد
44		min	مهرسيت			तुरं दोधां प्रधंत
٧X	•	انالني	عن الني	A// 7		ترة يح
17	¥	لنهه را	لتهديه			ম ভান•
			الما الما الما الما الما الما الما الما	711 11	Macc	
11			ع الحالي الحار			فارجي عمل
3				4.1 7	eab exanti	
aşin	عـ ما ما م	الم خطأ	مراب	عيفة سطر		مراب

TIT A Elkacabalic	ناه قالا مرعلى ماذكر ناه		اجتباد الجتها
FIY F eldelillar			نسخة كننيد
١١٢٥ صرف الرجل	مرف البجل البجل	A37 eall	ما رالق
ory ri eliste			eleine
311 11 Kir			al ais
317 Y 1120cc	Name co	طششاا او ۲۶۳	المتتنا
भाभ । रीय द्विर	واما ان يكون	13Y P 22	র্য
۲۱ فهل بشتمل ۲۱۲ ۰۱ طایکون	فهل يشمل	Nyy r 16 mg	نيتهج را
717 · 1 mist	مستقبلا	MY I likien	K :6:50
ناسا كان الحال الا		MAY Y Edinlines	أوكاف التوجه
1143 ILecees	•	ماشه او بر بهبه	علمفاد
17 31 Elilem		٠٣٢ ٩ من وجدعن لا خبر	وبنخ المدلجين
A.Y 31 26 26 12 X.A	کلما یملح	PYY 01 5x	تخير
٧٠٢ ٤ والقبرلة المستقل		AYY . 1 120.01	12,50
		YYY 31 Killary	لاتنتعي اليه
7.7 / eing	ومن	١١ والجيل قبله	نسخة وإنجعلوا قبلة
ودناكاكالانام	ود الله انهم	377 Y 165 K.L.2	الثيلايدي
العماعميتين الم ٢٠٢	ألمخوالمه بمميقون أو	يسياا لبقتساا ه	1 Kuray U jung
٠٠٢ ٢ ان الوقب		عبدا ختراذا به ۲۲۴	تمهيك لوهنتكر أذا
۱۹۹۱ ع وفیه وجد	دفيه وجمه		ب ي التها
181 1 & 146	ني اجارة	تمنيااب وماحبالتنمة	
181 Y elk -12	والاساءت	ابهه ۹ ولوجعع ترابها	وكذا لوجعع زابها
TA1 A elif fei	وان / ج وز	٠٢٢ ١٠ في سيجوده	
ONI Y Est llarge	في هسنه العبورة	اثحا	विगगरी
٥٨١ ٨ والمراقبين قال	والمراقبين قالوا	र। । शिव्यानुवादा । ।	1
31/ Y 15	15 4	ل بر ترابه قرابة ال	القبلة يكون بدلا
ا ۱۱ ۱ ان الطن	على ان الظن	dishikan	3
AVI 3 eail	وهما	AIY IY ICIELLA	
WI , efinance	efimity	١١٢٨ وزق الشهد	
74/ / IEIG	हा दिए	AIY / ealizay	. 1
٠٨١ ٢ ٤٠٠٥	e-Nal	١١٢ ١٤ عن طبقانهم	
PY1 Y 12000	المالشيء	4) libural	انديسجد
aisadinal id	مواب	airing id	مواب

14 140	متمة لتماوذ	منابير وعالقو			63	نسخة وكيف
187 4	15	15.7	.70	4	ئي حديث	من حلث
7	Zãe la	lãe la	• • •	3	2 (A)	35
847 Y	والا لبعبه عاء	لووجب أنما يجب			غجناا	فحبساا
	مؤدية للغرض	مؤدية للغرض			ترجمة الاذكار	
		: ११ न			بين الركسين	بين الركنين
11	(15)	res	P73	V	وعلى التقدير	وعلى التقديرين
11	ف محرد	ني • کن			eleush in	
13	عدم الثاني	عدم التاتي			قهشو لحلما	
		القيام عدم الناق في مكن			يا ت احيبسة	
		حيثقال لايلامه			ويس نه مالالا	ilito eate co
17		خلاف لافاحنيفة				
		बं ं शिंह			ن حقص	
		على إقى	$\gamma\gamma\gamma$	\	القعهده الركوع	
		214	337	7	تولكااءنع	غدلا الكامة
347 /	فأحدى الرواجي	ن فاحدى الوايتين	744	3	K ran	K Mass
37	ملخ م أخسسا	سخة الثيثأ يوحامل	777		فيرعي	فيراعي
A77 7	あいくをい	1.6 K 3.e.	144	7	IFR:	IFK.
677 Y	وعى قعبد	د ني قصد			17155	
٨١	राजापिट	عارأ لذاء تمنحسن	アイク	3	. به لير <i>ه</i>	حكيا عن الحادى
		التراديح				بد القعار
		ركيات التراديج				17 Tis ausöli
477 4	in llanks	فكلما المعاأتيا فنحسا				K imag
		elmiree	114	7	وغلطدنيه	نسخة وغلط فيد
		تكرير الركوع		7	ب لحرا المحاد	بالتكااعذان
21		Kie .	p.4		•	ह्यंश
	سخفاينانه	مايناقض	4.4	١	يقمد ولا يقرأ	
87		من تأخر اوابها			et with	ed pulla
21		داد ا يتعرض لها	Y ,	۲	وليقاا قامة	وليقا ركدة عامة
1 1-	legy] .	العبيارا				次型ウ
	lek lêzāci,					زبيث شيوخ
3	الميد المتشال	ميله لممتثة اد	r44	٧	ed uses:	ed seeib.
مينجن سع	ि ज्ञा,	حاب	aisci	۳ ۹ ′	्रंगा	مواب

الله عبوا بالخطأ الواقع في الجزء الثلاث: من كتاب التلخيص الحليد في تحديج ألحاديث المحافظ ابن حجر ﴾

منحة سطر خطأ صواب	منحة سطر خطأ صواب
१४ । बेबी । के बेबि । ।।	شرق ۱۲/ ۶ فاحذم فاحدم
٨٧ ٣ عبدالمزيزحينك عبدالمزيز	
سا ميله اناك متياسه اناك ٢ ٢٠.	ديد ١٤٧٠ مدلتم ١٢٠١٧ ١٠٠٠
العشاء	ا يَغَالِينا اللهُ ا
المنابي المين الاسم	٥٧١ ٣ ناحل ناحل
٠١ ١ من أني عندرة من حديد	حأبي و اذالني اذالني
فاولة	
ye y mice mice	
وجواسم المجلوا ١٠١٣ معرف المحال	WAI Y Disan Disann
۱۱۱ ۱۱ مثل مادرد آمثل مادرد بزاریخی به سنداریخی ابن	
۱۲۱ ۲ عنجاب سس عنجی ابن ۱۲۱۹ عن دائلة عن دائلة	
۲ عن سلمان عن سلمان	
١٧١ ٢ الجعني الجنني	•
PYI A londs lends	_
لو ٥ ١٨٨	١١٢ ١٠ السجديتين السجدتين
371 3 र्अंच्ये अंच्ये	۲ غن عن ابن عمر عن ابن عمر
1 1 1 2 1 1 2 2 1 1 2 2 2 1 2 2 2 2 2 2	ت التقال وهـ رجانه و ۱۲۰ مراه مند مه اجنه ت ت التقا مراه مراهد
ال ب، القنب لحمدان، ١٠	
لهفاك لمبر	
قال وجويناه قال ورور	••
وعن هامة من وعن جماء	الله من القال علام القال المالية
VYI / elmäid elmäid	
031 y Earlie Earlie	مال الصدرة وموسود و ماليد
الله علقه ۲/ خلقه ۲/ خلقه المراد الم	
831 Y1 llvile llvile 301 1 ac aclianzazzo aclianzaz	•
77/ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \	
ALL V STOR STORM	2011 1 0 0 0 0 0 0

٧ ٢٣٥	• •	أوقال		
3	وبسا له	درسان	مارش کا عن نشهد	عن تشهد
1	المتعتبا	ائيتوها	\$10 \$1 mmis	علمتنى
1	atink _	فتبثة	٠١٥ / عبر	عند
A/7 /	स्रहें	تجتج	بلق م	வ 二
•	نحي	ڊ <u>ي</u>	٣٠٥ ٥ والناه	والثناء
		ed sin	103 A 150 ac	يمه نعا
p.4 r	عياة	عبادة	· 1/3 / 52	4
7.77	les ia	ing io		15/5/20
	وان يجز احده	مان مجزه أحد	المان مهم مهمة	المجد بناعبد الحن
PAY 0	की संग्र	की की केर	ا الالم	لمو
467 0	ချင	عاد	INT Y ecimo	فرضع
Y 44Y	mictor	mzie co	لتسمينا الاسمه	لنس يما
1 KV6	ملية - يحقليما	للميعج يجقهما	Yry / Ucitles	UK ishles
1 444	iemb.	يسل	774 1 cyc	clec
٨١	q i	طريق	المعالم الم	~~~
3 YY 8		amete in	قيشه به بههه	تميرة آية
منحة سط	ंनी	٠	ألف ياد أحدث	مواب



﴿ بيان صواب الخطأ الواقع في الجزء الثاث من كتاب الجموع شرح المهذب الامام أبي ذكر الحجه الدين النودى دخي الله عنه ﴾

	71 db	عليه		Υþ	ij		
٧١	YI wills	ميلثه		خين	نسخة حبيب		
1.1	VI UDie	ell tic lele	۲٥	لمحتلة م	قلت لانسكم		
	YY Karl	inkarl	٨3	31 bick	કો ત		
	١٩ التحقيق	لتحقق			الفجرين به		
01	o celo	والمع فأنجسا	33	۸ وعا يستدل به	بالتس لده		
	٨١ القنيم	ويقناا	13	الميلا نصعة الليل	InT		
	s/ متناول	متادل	p4	٧ ٤٤٠٥٠	وعن محق		
	r int	فيقتال		YI imlec	بئيسا يور		
	o Italizi	lladric		71 %	સ		
	ع القتال	القتا	44	مامعات	امطلحت		
7/	\	هزا الا تمجيسة		و١ الينكنجي	البندنيجي		
li		6-4-		と 心子一	lis.		
11	١١ وهنا	eaille		م فن آخر	k 2		
• \	0 / want	لمبعه هجسا	17	٢١ ٤ ١٤١٩	وأقامة		
٧		دان	۸¥	٩ دان آخر	ଶ୍ର		
13	ع والمارض		YY	7 oi lear	محما انه		
Y	١/ ردة المرتدجون		٥X	y 1	ئت. ا		
	نجناا ٢٠	النخعي		١٢ أطول منه	ie idelair		
2.	ن عن الغرض	عنه الغرض		३ । शे झेरेल	بقرك أنما يقاؤكم		
	٠٠ مام يعم وجيها	سام يعمر وجوريها	77	ولعبكالبملنعغ ره	فنمنا الاجماع		
0		ت بالراهية تنجسا		اك. 10	∴ િ		
7	مرا يأنيا المزمل	نآيقا تنجسنا		عايل م	नंत		
٨	٧ فاسده	فاسدة	41	71 .00	بش		
أحقه	ind id	مواب	أتحذبه	च स्वी	مواب		

**

	VI aks	10.K5		0	خذورة	مخذورة
!!	41 29		٣٠١	3	الحجيحين	المعجيحين
11	an edikelo			61	م الاقدب	م من الاقرب
17	٥٠٠٠ الم	عن غيره		٠,	jir	jelu
۶λ	· Y compagation	دمنهم من وثقه				ب جبع طخسا
٨٨	ومح المالح الماري	سليم الدازى			غيره	غير
٧.	41 155	(12)	١٠١	٨	البيئتي باسناد	ألمه ويقرسنا أتحسن
	٣٢ روي عبد الله				_	الشافعي '
	مح ۽ لي ١٨	ىكى لۇ ئىنجىس				المنحة عايي همذا
	·11286-1	IDI			•	In KK 1000
٥٨	7 14cac2	ردى الما تنحسا				ألمحة للم قيدة
34	۲۱ دفراهیة	ورفاهية				ر نسخه الى عيسي
ᄊ	八式	• सी				Kark to
77	y lesse	est				المتينيا
		عدودة				
		esantal acio				
		البار والدال			•	
		والبدورة بفح				
H	1 : Land b				llian	المهذب
٨.	३ की हि।			77	īżu)	ोंटी <i>टो</i>
	1	(\(\frac{1}{2} \)	YY		معووف	مورف
٦٥	८ :५ मान् रेस र्				اد س	أرقع
12	١١ کادهم	استخة كأفهم	۸Y			نسخة وابن خزعة
Λο	٥١ أجزأت	اخرت	//			بأذانه بلارفع أمهلا
	p1 with	اشق	٩٧		سائمة من	liv saile
		استخاهريرة	37		دأقام دأقام	وأقام
70	المحلقة ١	المعمقنأ	74	1,1	lla, Kö	Us Kö
فحفحه	mal ial	مواب	المعتدة ب	-9	स्वी	مواب

	وماقة لا روبيع نسم		ا ماك نا مشكن له
	الحانيداددقال	AT1 31 incla	بعورة والشاك
		YY 11 11 11 1	lhoco
	باسناد عيسكوروي		الخالفين وباحاديث
	ail celolic clec		المسلين قبل هؤلاء
	عبد الله بن زيد		أحجا. ك: إحماع وكاجاً: ليناسلا
171 / 12/2 17	كالشرح حديث	371 YI 1K.au	أسخة الارض واحتع
	IKS10		لايصح
		18 ak + 2012	
·71 ·1 incle	"LILE	101 p 18 x 2005	وده وكالأنجسة
٨ ٢٠٠١		ميغد ١١ ١٥١	میاد
1110 ill aci	قال داد قال صدق	431 Y 25 25	17 2 20 3
711 · 7 ~ 16 6	نا منا الله في	031 P K sec.	نسخة الجواز
٣١ باشه	ولخعاايا عاامكال محسن	المشمة	الراشية
مراد المرادي المراد الم		131 3 242	allist
N gra	أسيخة صوتي	P411 igs &	હ
·1 /200	17:15	٧٩١٢ قط	57
١١١ ٢ من ورواية	من دواية	١٣١ ٤ د ينوت	دې يوث
زوجته	درجته	سلام المرح	45 ₹3
وليما لعب ١٨	وا کا لی	141 1 00	rdy.
ر کلا ۲	Kro	• । दहरं	lecia
٠١٤ ٨ ١٠٠	[7]*	. wp p elias	وأنها
٨٠١ ٨ قام	دآنا	AT1 Y1 jack	يقول
	منانيمخ كان	ATI Y Isla	[-21] a)
	فتدأمام الحدين		كثير
٢٠١ ٥١ الحراسانين ا	•		الله الله
٨٠١ ٦١ صرف	विश		الإدراباليان
absorbud id	صواب	aisold id	مواب
<u></u>			,

NO1 31 15-17	16-6		الاجماع فيه ولادى
۱۹۱۶ يقريرا	يقروا	५ हर्गहर्	نبكذا تدافعا بنا
ol wind	Lian I		गेंं ६२
YY1 31 16 -60	6260	YYY / 2x dies	الهجالا ينظراوجها
	العن ق المقالون	المند ١١ ٢٧٦	ردمانه تنجسا
	ellings Kimad		me 14
VAI 3 HELLE ALL	llates is Illish	به انباعدا به ۱۳۲۹	له و ل ما ها ا تأخوساً
TAI A lhace	bisic	اليوا به ١١٦٠	المختا المتكون
441 71 8	\$	۲۱ العدام	إماعا لنبا لمخسن
111 01 ilie	ellis	• أ	فسأل
AN1 A 1KL	IKEP	ريحة لييبا ٢ ٢ ٥٤	قد البيئة في
YA1 61 18 17	Rimir	107 37 ailail	ail
١٥٧١ ٠١ عربن أبي ١٨٠	علما بعان المان	107 // llasts	lists,
341 .1 4.5	det.	107 7 12x10	14%10
تمقيت ۱۷۱ ۱۷۱	قري _{ة م}	334 1 620	5 \$ 11 5 11 5 5 5
۱۳۸ ۱۰ ورواية	دهي رواية	١١ المنقدين	llïāL*gù
	€20	1. 1. 4mg	النفر <u>ل</u>
	كلرة في الحلاة	147 31 idid=	<u>idl=</u>
	elanicip liele	ry/ // llatelyco	ا جة الوجهين
	أمعدا بناء بالك	عهه ۱ الخراسانون	الخراسانيون
	جارية عليه وحكي		أسمخة والتعايل
		٣٣٢ ١١ أبا علي	أبا عبد الله
١١١١ الصلاة وعن	IlaKiki . zal		حكيناه
	ايس بعورة	R Y AAA	کان
	عداسانه	ory YI llacki	ن القي المتحدث
	•	مِتْرِثُ لِـ لَـ ٠٠	******
		0/ 112/2	انشاء
airer and ital	مراب	منح مل خطأ	مراب

٧ يصر الري	इनाता तन	47 0 E	jo.
AAY 3 eals	•	شاكيبوشالمبد ١٥	• 16
۱۹۸ ۱۰ دیکون باتی	ويكون باقى	1174 Y 218210	A A
7 WK	استخة فرضا		18
TALY Ween	فالسبوق	ميلد مثنا رايس ٨ ١٣٠٠	رسول الله صلي الله
٠٢ فيما واحلاته		104 11 el asci	
١١ ١٤٠٠٠ ف	الحرمين احمال ف	٥٥٧ ٢١ لان من دواية	
३१४ । धेंब्री	बैंदा	رضالا ه ۱۵۳ م رسم ۱۶ کست	25.5
م مع مع القدرة		اه ما احتج	يرشمان د
الدوزى		124 A 1-25-17	
401 4 14 3L		334 1 myled	15
7.87 3 cec		١١١٥٠ م ١١٥٠	
y liares	16.00	الحالفال كالمحتد ه	
. १४ ४ हि. स	دا يقل	مجمية ٦ ١	-
YAY 1 Esia	ale	تحرانا بر ۱۲۱۹	مَحَ الناكِ
TAY idleican		य स्याङ्	120
OAY & ILAKS	وعداا فخسا	ترستاال ۲ ۲۱۸	
سمجي السنجي	يحجمين لملنباأ فمخدسا	قید م ۱۲۱۰ .	ميبرد
४४४ ४ ध्य	وم م		IK Si
١٨٢ ٧ الفرضية	فالفريضة		نسخالا كف على
	eël		اً منسال به
		5 १. भ भा हे भी	
	eatliktigiliz	له ۱۰ ۱۱ فالتمليق	التمليق
	عذا كلام الحانم	य १०५ ३/ हि. जुनाहि	وع الرابع عالة السجود
٠٨٢ ٩ بلاخلاف	يت بلاخلاف لتلاء	in IR sirinkie	اع اكبد بالاجماع
PYY 7 25.0	مه شخت م	ا ا بر عند:	1 18 24 sitis
רי יותן	فاسلال	المرابة الالالا	فاستع
circinal id	مواب	airer and real	مر اب

.

777	مذهبا	انبعذا	मा रोध	وأكله
777 · 7	IRV	Rox	A+3 3 eae none.	معبعب
		٦.	مَعِيمُ رِياً ١٧ ٤٠٧	ابن کمیده
	المخااعة	كالمخفاا نعرا قنحسا	likeiz	
	•	بن عنيس	٢٠٤٠٢ فإيد كرها مع	فإيذكها الترمذى
٧١	ساند عن	استخة عن حجو	عالم خايل	
P77 71	ا رجال	رجاله	0.3 41 (6)	نئ
	esiste of	V water is	يجنالند اعميا ١٧ ٤٠٤	الميروا النجا
Y37 F	الحثمث محمل	المجتمع آل محمد	17 okju	2K7
		اجاءهما	4.3 31 ele can	
·34 31	ا داجاعهم	elision ek inh	ros in else	
`	<u>يبن</u>	ايين	LA FIFE	(F5)
A44 3	. [3	قرآن ا	۱۷ ورفع	<i>લ્લ્કુ</i>
	ب العلاب	والمطاوب	وع المانيه ٥ ١٠٠	40 K & B
ا لمدر		200	علاد ۱۹ ۱۹	عباس
ر ٠	القبلة	نيقي قابقا	١٨٩ ١١ المامونين	المآمومين .
61	تسلجن ا	أو صلي بنجاسة	VPM 3 Lab sing sing	lab sing
YYY 71	السيدعي	المحمعة بالمنبأ	سع ۲۶ من	* ℃
		نائع بها	١٨٣ ١١ رغي رغي الله	الله يعنى
PY4 7	~~∴.c².ċ	حسندرجاله ثقات	44 47 b	4 lecks
141 11	١١٠٠	عند مثلا	TAY PI Illuriane	12/2-5-2
۲ ۳۲۰	منفر دومضطجع	استخة ومثفره	ممه ۷ ودیله	جاز ودلیله
		m)6	317 3 del	46
374 31		كالمجحد متجور	٣٨٣ ٣ : الحول	: न ि
A74 77	ر دمنهما ال	لاق نه مونه	· Ny 1 Electe	refre
۲۰ ۲۰۰	وسعيدا بنجبير	وسميك بن جبير	31 64	بن
374 71	غيرها	وغيرهما	MA 41 25	ले त
o.issind,	્રી - સ્વી	مراب ،	منحنسط خطأ	مداب

	۲/	وأيسءعارض	وليس له معارض		٥,	57.1	خداه
733						علم آخد	11
133	77	;ઈ	عی و نجو		۲,	aio	هناه النية
	77	المقيقح	ويخون فبل			សូមេឆ្	3
PW3	6	Kene	الاتما. وتخنيفها	W 3			السهو وسلم غانيا
773	**	रेंग्ड	وي الم			ed.	
		-	نجحتنا				الخرسانيين
		ime			`	بينالها بخاتدام	ن بم أداعج ن
			أوبعض				<u>ష్ట్ర</u>
Ì			ورواه	۱ ۸3	۲	أوسلام عليكم	أد سلام عليكم بغيد
ı		به الحق	أو لحو	ο λ3	`	1247	→
		150 165	ょく	• ٨3	11	بشعيذ	أيعتسآ
		IRIC	1Kirle	<i>P</i>		শ	عايريده
		ing ail	ing ail Illia		4	lize	نوناا
773	•	من البياقي	ين البيني		٥١	عزالازهرى	منه الازهري ""
143	77	ويضعفه	مفعنو با	773	\	غيره	وغيره
li .			فيالا			مرمحد	
613	31	يمعتق	وعمالا بمحتق			ة بجعد ن	
		اجن	دخن		77	على الرسف	على الرخف
1		دانعتها نكا	المالنتسا	173	`	أوجبناها	أوأدجبناها
	11	ويجور	ويجهور			ar.	بعث عمو
		ان قرآ	ان أقرأ			فهص	مُعِيَّة
			لحسم لينسب			♣ ?	<u>v</u>
713	31	lyry de	اللهم دبنا لك	Y33		<u>k</u> C	*U
			ينت		47	(र्हास्टर	والإحيد
	7,	رالمان ا	تعالي	A33	٠,	مالئه	مثل
. 13	3 7	ا واحتج	واحتج له	733	0,	र वेहह	فادغ
orpac	عسط:	र ऱ्या	مواب	مر م	عسة	र स्वी	مواب .

	**************************************		large	L .		(ويت
٠,,٠			دیستم لکل				
YA?							تسفتا أف مخسنا
			سنذكرها				। । । । ।
	٠,	ولو تبت قائبها	داد نبت فله تأويلات	4.0	٨	•	60-7
			ثبت	7.0	•	مثدا رجن	14
		次こ	غريب ولمأظنه				ن و چې ا
M3			billin earl				
	77	وبفتح الدال	كالماا ومتنو	1.0	١	F1	5-4
	77	لعلبي	ক্য		٨	اعتنا	تتوا
	۰,	4	نه کلی				
			خاللاما عاشاك د				فنانبه لأجزاك
7		17	لجدأ شندى	3/3	Y	الغساد(١)الغ	مظنة انسادوسبب
0V3	۰	أرغي	المخيأ			شهاب	با _و ث
	1	وغيرهم	وغيره	VY 3	٥١	وفيروايةابن	دف رداية قالمان
	٥١	بطلت حلاقه	idin akirlida				ولجاكا تنس
p4 1	3	أبليمته	للاد المعته				. الآلا منحقة العلا
	٨	بين	int	YY 3	**	تبداقك المالاة فسنة	فبل فستحبة لان
3Y3	V	المست	المب ن آ			Macc	
473	۲1		ةكلمان	7A3	• \	الله	والله
	•	علا ن المان	3/				فاقاك
YAS	٣	قالدابن عمود	عه نبرا عال				र नंगी बेर शरा
	`	لبديمتن	كويم				lk-cly closed
6 V	7	ينها الطبرانى	نيبا الطبراني الي	7/>3	٨,	ब्रे ६ ग्रेट ग्रे ग्रे	ak alubidus
متنعده	9	ألحذ	صواب	or pack	بالهد	ं स्वा	مواب

10.101 P

•		